

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا
وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُكَ رَبُّنَا

علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت

مجموعہ صدیقی
ریسرچ آفیسر

شعبہ تحقیق قائد اعظم لائبریری
باغ جناح ۵ لاہور



✓
297.29547
ع 444 م
2018

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب: علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت

مؤلف: محمد سعد صدیقی

طبع اول: ۱۹۸۸ء

تعداد: ۱۱۰۰

مطبع: سراج محمدی پریس، لاہور (۷)

طابع: ملک سراج الدین اینڈ سنز، لاہور (۸)

ناشر: شیعہ تحقیق قائد اعظم لائبریری

_____ باغ جناح لاہور

کتابت: دارالکتابت حضرت کیلیا نوالہ (گوچر نوالہ)

قیمت: _____ = 200 روپے

انتساب

(میرا مومنین فی الحدیث)

الشیخ الامام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل

البخاری

کے نذر

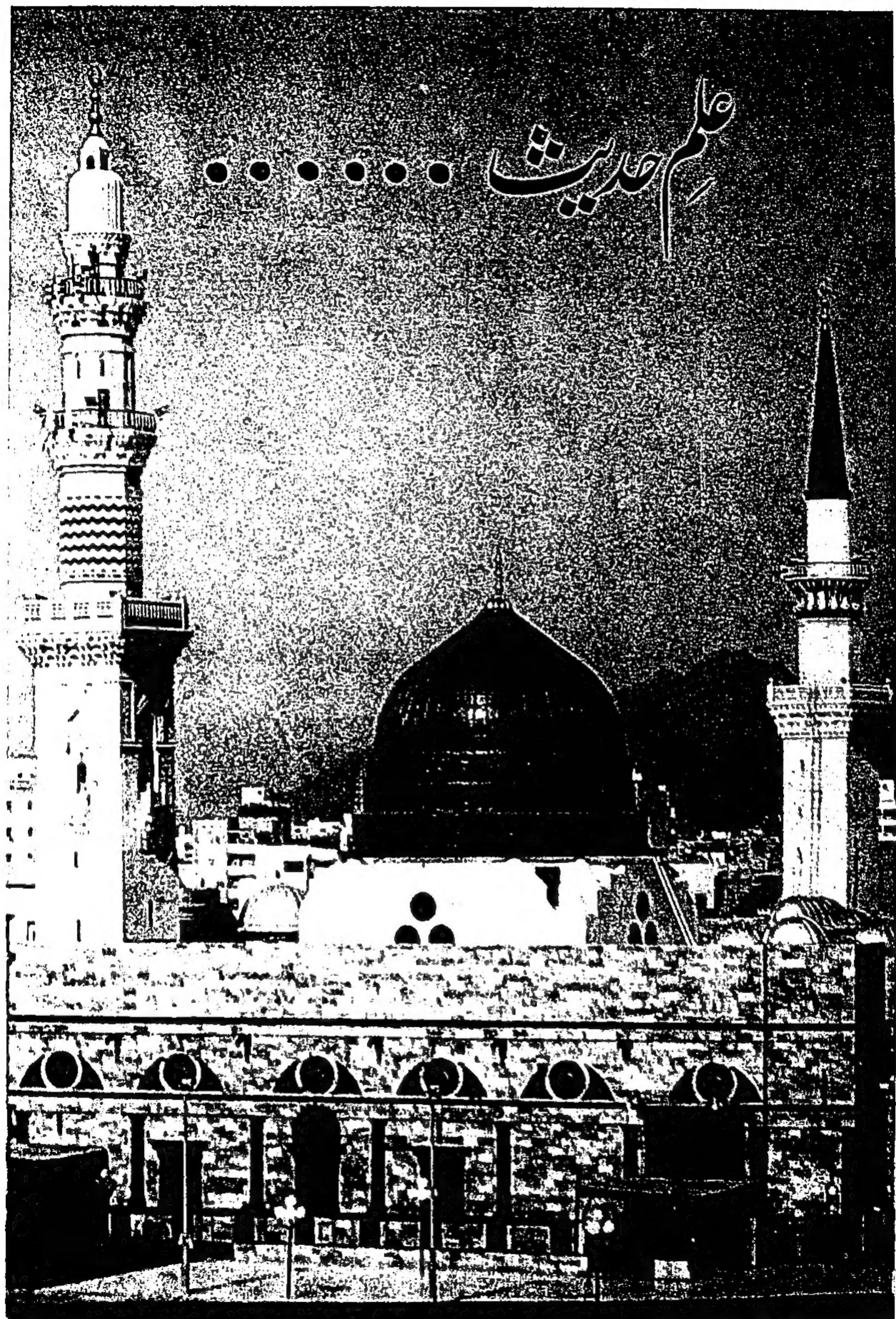
محمد سعد صدیقی

250

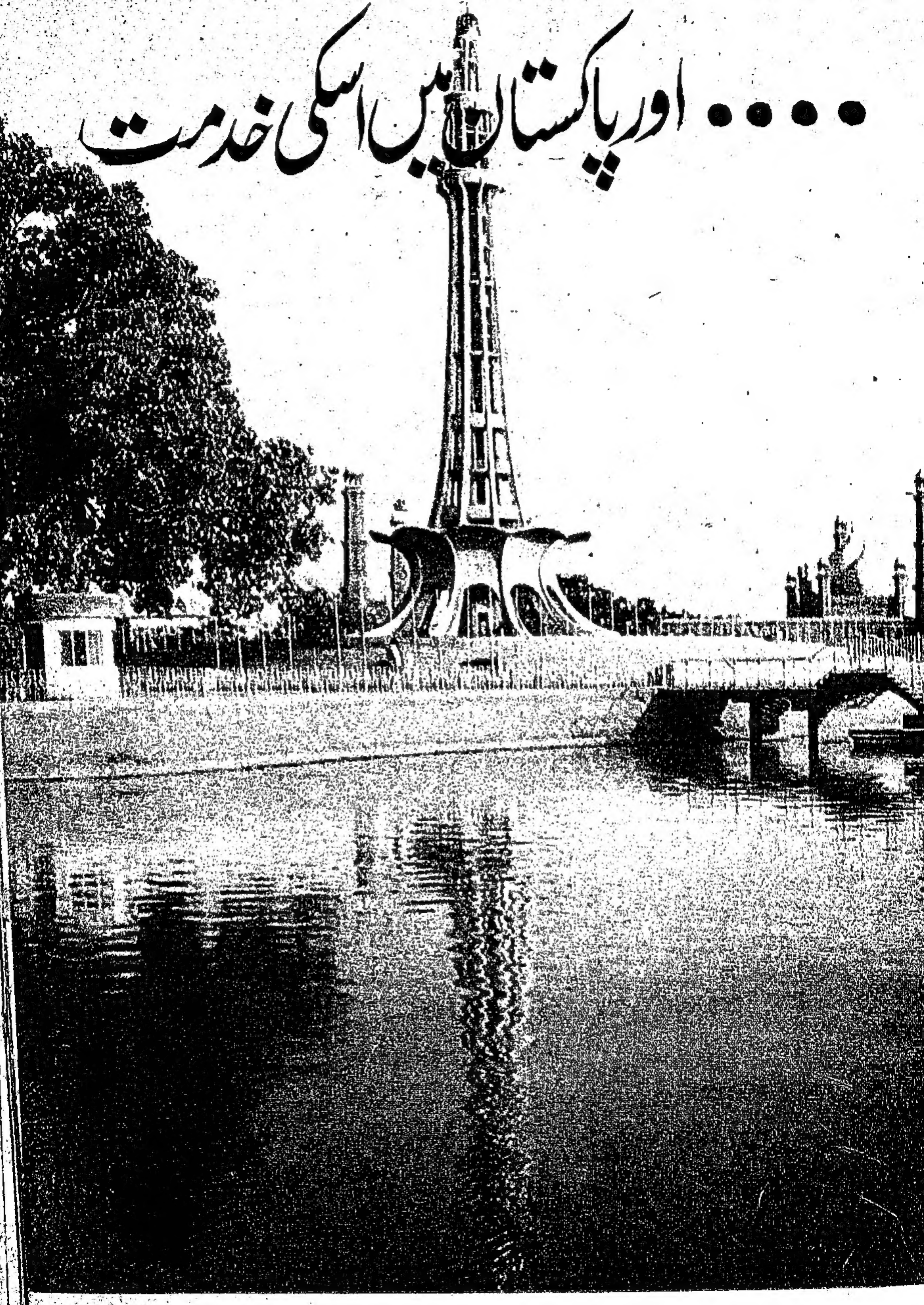
250

علم حدیث

.....



..... اور پاکستان میں اسکی خدمت



مشمولات

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۴	حرف اول	۱
۲۶	تقریظ مولانا محمد مالک کاندھلوی	۲
۲۸	تقریظ مولانا سید محمد متین ہاشمی	۳
۳۰	تقریظ مولانا مفتی محمد حسین نعیمی	۴
۴۲	حرف آغاز	۵
باب اول — حدیث کا مفہوم		
۵۲	۱۔ حدیث کا لغوی مفہوم	
۵۶	۲۔ حدیث کا اصطلاحی مفہوم	
۶۰	۳۔ حدیث کے مترادفات	
۶۱	۴۔ وحی کی تعریف	
۶۲	۵۔ وحی کی اقسام	
باب دوم — حجیت حدیث		
۶۵	۱۔ حجیت حدیث پر طلب دلیل	
۶۷	۲۔ حجیت حدیث پر دلائل قرآنی	
۶۷	۳۔ اللہ پر ایمان	
۷۰	۴۔ عصمت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم	
۷۱	۵۔ مقام انبیاء علیہم السلام	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷-	اطاعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۷۲
۸-	نبی کریم کی زندگی، ایک اسوۂ کاملہ	۷۶
۸-	جامعیت اسوۂ رسول پر ایک دلیل عقلی	۷۸
۹-	حفاظت وحی کے لیے نبی کریم کا اہتمام	۸۰
۱۰-	نبی کریم کی شان میں گستاخی پر ضبط اعمال	۸۲
۱۱-	وہ جرائم جن پر ضبط اعمال کی سزا متعین ہے	۸۴
۱۲-	مقصود نزول قرآن	۸۶
۱۳-	اوامر و نواہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۸۸
۱۴-	آیت کے شان نزول کا حکم	۸۹
۱۵-	ائمہ مفسرین کی آراء	۹۰
۱۶-	احادیث سے دلائل	۹۲
۱۷-	مطیع و عاصی کا امتیاز	۹۳
۱۸-	اطاعت رسول دراصل اطاعت الہی ہے	۹۳
۱۹-	ملکۃ کی گواہی	۹۴
۲۰-	انبیاء سابقین پر آپ کی فضیلت	۹۵
۲۱-	صدیق اکبر کا عمل	۹۷
۲۲-	صحابہ کے اجتماعی اتباع کی مثالیں	۹۹
۲۳-	عقلی دلائل	۱۰۰
۲۴-	اللہ اور رسول کے درمیان تفریق	۱۰۰
۲۵-	نبی کریم، صدوق امین	۱۰۱
۲۶-	قاصد کی تشریح	۱۰۲
۲۷-	قرآن کا کلام الہی ہونا	۱۰۲

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۰۳	احادیث متواترہ کی حجیت	۲۸
۱۰۴	صحابہ کرامؓ کا نبی کریمؐ سے تعلق	۲۹
۱۰۶	صحابہ کرامؓ کی زندگیاں، اتباع نبوی کا عملی نمونہ	۳۰
۱۰۶	حدیث کی حجیت قرآن پر عمل کے لیے ضروری ہے	۳۱
۱۰۷	فرائض نبوت	۳۲
۱۰۸	تاریخی حقائق کی حیثیت	۳۳
۱۰۸	معیارات روایت	۳۴
۱۰۸	معیار برہانی	۳۵
۱۰۹	معیار وجدانی	۳۶

باب سوم — اقسام حدیث

۱۱۱	حدیث کی بنیادی اقسام	۱
۱۱۲	تقسیم اول	۲
۱۱۲	حدیث مقبول	۳
۱۱۳	حدیث مقبول کی اقسام	۴
۱۱۳	متواتر	۵
۱۱۳	متواتر کی اقسام	۶
۱۱۵	حدیث متواتر کے راویوں کی کم از کم تعداد	۷
۱۱۷	حدیث متواتر کا حکم	۸
۱۱۷	خبر مشہور	۹
۱۱۸	مشہور و مستفیض میں فرق	۱۰
۱۱۹	خبر عزیز	۱۱

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۱۹	خبر غریب	۱۲
۱۲۰	اوصاف راوی کے اعتبار سے اقسام	۱۳
۱۲۱	راوی کی شرائط	۱۴
۱۲۲	راوی کے اوصاف	۱۵
۱۲۲	حدیث صحیح	۱۶
۱۲۳	صحیح لذاتہ	۱۷
۱۲۵	صحیح لغیرہ	۱۸
۱۲۶	حسن لذاتہ	۱۹
۱۲۸	حسن لغیرہ	۲۰
۱۲۹	ضعیف	۲۱
۱۲۹	موضوع	۲۲
۱۳۱	اقسام سند	۲۳
۱۳۱	سند عالی	۲۴
۱۳۲	سند	۲۵
۱۳۲	متصل	۲۶
۱۳۲	مرفوع	۲۷
۱۳۲	موقوف	۲۸
۱۳۳	مرسل	۲۹
۱۳۳	مشطوط	۳۰
۱۳۳	منقطع	۳۱
۱۳۳	معطل	۳۲
۱۳۳	مدس	۳۳

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۲۳	معفن	۲۴
۱۲۵	راوی پر طعن و جرح کے اعتبار سے اقسام	۲۵
۱۲۵	معلل	۳۶
۱۲۵	مدرج	۳۷
۱۲۵	مقلوب	۳۸
باب چہارم — تالیخ و تدوین حدیث		
۱۲۷	نبی کریم کے زمانہ میں تدوین حدیث	۱
۱۲۸	اصحاب صفہ	۲
۱۲۸	نبی کریم کی عظمت، صحابہ کے قلوب میں	۳
۱۲۲	اطلاعات نبوی	۴
۱۲۲	کتاب الصدقة	۵
۱۲۲	صحیفہ عمرو بن حزم	۶
۱۲۲	مرا سیل نبوی	۷
۱۲۲	تخریری ہدایات برائے قضاة و عمال	۸
۱۲۵	صحابہ کرام کے تالیف کردہ مجموعہ ہائے حدیث	۹
۱۲۵	حضرت ابو بکر صدیقؓ	۱۰
۱۲۶	حضرت عمر فاروقؓ	۱۱
۱۲۶	حضرت عبداللہ بن عباسؓ	۱۲
۱۲۶	صحیفہ علی بن ابی طالبؓ	۱۳
۱۲۷	صحیفہ الصادقؓ	۱۴
۱۲۸	حضرت ابو ہریرہؓ	۱۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۴۹	حضرت انسؓ	۱۶
۱۴۹	حضرت عبید بن ابی رافعؓ	۱۷
۱۵۰	حضرت جابر بن عبد اللہؓ	۱۸
۱۵۰	عبد اللہ بن ابی اوفیؓ	۱۹
۱۵۱	عبد اللہ بن ربیعؓ	۲۰
۱۵۱	دیگر مجموعات	۲۱
۱۵۲	صحابہ کرامؓ کی قوتِ حافظہ	۲۲
۱۵۳	نبی کریمؐ کی جانب سے کتابت کا حکم	۲۳
۱۵۶	تابعین کے مرتب کردہ مجموعات	۲۴
۱۵۷	عمر بن عبد العزیزؓ کا حکم	۲۵
۱۵۷	ابن شہاب زہریؒ	۲۶
۱۵۷	زہریؒ کا نظام	۲۷
۱۵۹	دیگر مجموعات	۲۸
۱۶۰	تیسری صدی میں علمِ حدیث	۲۹
۱۶۱	چوتھی صدی میں علمِ حدیث	۳۰
باب پنجم — علمِ حدیث بر صغیر		
۱۶۴	بر صغیر کی خوش بختی	۱
۱۶۵	ابن خلدون کی رائے	۲
۱۶۶	انطاکی کی رائے	۳
۱۶۶	بر صغیر میں علمِ حدیث کی ابتداء	۴
۱۶۷	محمد بن قاسمؒ کا سندھ میں داخلہ	۵

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۴۸	دور اول	۴-
۱۴۸	دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی	۷-
۱۴۹	مفضل بن ابی مہلب	۸-
۱۴۹	ابو عبد اللہ مکحول	۹-
۱۷۰	اسلم بن سندھی	۱۰-
۱۷۰	عباس بن سندھی	۱۱-
۱۷۰	عمرو بن مسلم الباہلی	۱۲-
۱۷۱	محمد بن عبد الرحمن البلیانی	۱۳-
۱۷۲	محمد بن ابیہیم بلیانی	۱۴-
۱۷۲	ابو موسیٰ اسرائیل بن موسیٰ البصری	۱۵-
۱۷۲	ابو حنظلہ الریح بن یحییٰ البصری	۱۶-
۱۷۵	ابو معشر بن نجیح بن عبد الرحمن السندی	۱۷-
۱۷۶	عبد الرحمن بن عمرو سندھی	۱۸-
۱۷۶	سندھی بن شناس البصری	۱۹-
۱۷۷	عبد الرحیم بن حماد السندی	۲۰-
۱۷۷	عبد الرحمن بن سندھی	۲۱-
۱۷۷	تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی	۲۲-
۱۷۷	رباع بن السندی	۲۳-
۱۷۸	الفصل بن السکین السندی	۲۴-
۱۷۸	سہیل بن عبد الرحمن	۲۵-
۱۷۸	ابو محمد خلف بن سالم	۲۶-
۱۸۰	موسیٰ بن سندی الجرجانی	۲۷-

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۱۸۰	ابو عبد اللہ محمد بن رجاء السندی	۲۸
۱۸۱	محمد بن ابی معشر بن نجیح	۲۹
۱۸۱	حافظہ عبد بن حمید الکسی السندی	۳۰
۱۸۲	الحسین بن محمد بن ابی معشر بن نجیح	۳۱
۱۸۳	فتح بن عبد اللہ سندھی	۳۲
۱۸۳	احمد بن سندھی بن فروغ	۳۳
۱۸۴	قاسم بن معشری	۳۴
۱۸۴	حبیش بن سندھی قانع	۳۵
۱۸۵	سندھی بن ابان	۳۶
۱۸۵	احمد بن سندھی الباعی الرازی	۳۷
۱۸۵	اسمعیل بن سندھی	۳۸
۱۸۶	احمد بن سندھی بن الحسن	۳۹
۱۸۶	سندھی بن عبدویہ کلبی	۴۰
۱۸۶	ابو یحییٰ بن محمد بن رجاء السندی	۴۱
۱۸۷	اسمعیل بن محمد بن رجاء السندی	۴۲
۱۸۷	مہرک بن رائق	۴۳
۱۸۷	داؤد بن محمد بن ابی معشر	۴۴
۱۸۸	ابو جعفر السندی	۴۵
۱۸۸	ابو محمد الہندی البغدادی	۴۶
۱۸۸	دور اول کی خدمات پر تبصرہ	۴۷
۱۹۰	دور ثانی	۴۸
۱۹۰	چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی - محدثین دیلی	۴۹

صفحہ	مضنون	نمبر شمار
۱۹۱	ابو جعفر محمد بن ابراہیم الدیلمی	۵۰
۱۹۱	الحسن بن محمد بن اسد الدیلمی	۵۱
۱۹۱	ابو العباس احمد بن عبداللہ بن سعید الدیلمی	۵۲
۱۹۲	ابراہیم بن محمد الدیلمی	۵۳
۱۹۲	محمد بن محمد بن عبداللہ الدیلمی	۵۴
۱۹۲	حسن بن محمد بن اسد الدیلمی	۵۵
۱۹۳	خلف بن محمد الدیلمی	۵۶
۱۹۳	احمد بن ہارون الدیلمی	۵۷
۱۹۴	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد الدیلمی	۵۸
۱۹۴	محمد بن منصورہ	۵۹
۱۹۴	ابوالفضل محمد بن عبدالعزیز الہاشمی المنصوری	۶۰
۱۹۵	ابوالعباس محمد بن محمد الحسن المنصوری	۶۱
۱۹۵	ابو جعفر عبداللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن عیسیٰ بن ابی جعفر المنصوری	۶۲
۱۹۵	احمد بن محمد بن صالح المنصوری	۶۳
۱۹۶	ابو محمد عبداللہ بن جعفر بن مرۃ المنصوری	۶۴
۱۹۶	احمد بن سندھی الحداد	۶۵
۱۹۷	ابراہیم بن علی بن السندی	۶۶
۱۹۷	ابراہیم بن سندھی بن شاہک	۶۷
۱۹۷	ابراہیم بن عبدالسلام السندی البغدادی	۶۸
۱۹۸	محمد بن علی بن احمد الباسمائی	۶۹
۱۹۸	احمد بن القاسم المعدل البیع ابن السندی	۷۰
۱۹۸	احمد بن محمد الحسین	۷۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۲	پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی	۱۹۸
۷۳	حسن بن حامد بن حسن الدیلمی	۱۹۹
۷۴	نصر اللہ بن احمد بن السندی	۱۹۹
۷۵	شیخ محمد اسماعیل اللاہوری	۱۹۹
۷۶	جعفر بن الخطاب قصداری	۲۰۰
۷۷	سیبویہ، العاصم ابوالقاسم علی بن محمد الحسینی	۲۰۰
۷۸	ہبة اللہ بن سہل السندی	۲۰۱
۷۹	چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی	۲۰۱
۸۰	ابوالحسن علی بن عمر لاہوری	۲۰۱
۸۱	محمود بن محمد اللاہوری	۲۰۲
۸۲	ابوالقاسم محمد بن خلف لاہوری	۲۰۲
۸۳	بنختیار بن عبد اللہ القضاہ الہندی	۲۰۳
۸۴	بنختیار بن عبد اللہ الہندی	۲۰۳
۸۵	ابوالفتوح عبد الصمد بن عبد الرحمن لاہوری	۲۰۴
۸۶	سید مرتضیٰ کوفی	۲۰۴
۸۷	عمر بن سعید اللاہوری	۲۰۴
۸۸	ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی	۲۰۴
۸۹	حسن بن محمد صاغانی لاہوری	۲۰۴
۹۰	تعارف مشارق الانوار	۲۰۵
۹۱	رتن بن کسپال بن رتن الہندی	۲۰۶
۹۲	رتن بن کسپال کا دعویٰ صغابت	۲۰۷
۹۳	ائمہ اسماعیلہ کی رائے	۲۰۹

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۱۱	واقعہ رتن کے اضطرابات	۹۴
۲۱۲	شیخ زکریا بن محمد الملتانی	۹۵
۲۱۳	قاضی منہاج السراج جزجانی	۹۶
۲۱۴	کمال الدین زاہد	۹۷
۲۱۴	محمود بن خیر البلخی	۹۸
۲۱۴	رضی الدین بدایونی	۹۹
۲۱۵	ابو لؤئمہ بخاری	۱۰۰
۲۱۵	دورِ ثانی کی خدمات پر تبصرہ	۱۰۱
۲۱۸	دورِ ثالث	۱۰۲
۲۱۸	آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی	۱۰۳
۲۱۸	مولانا جلال الدین الرومی	۱۰۴
۲۱۸	شیخ نظام الدین اویباہ	۱۰۵
۲۱۹	نظام الدین العلّامی الہاشمی	۱۰۶
۲۱۹	محمود بن یوسف الکمرانی	۱۰۷
۲۱۹	شیخ جمال الدین الاسحی	۱۰۸
۲۲۰	شیخ عبدالعزیز الاریدی	۱۰۹
۲۲۱	شمس الدین محمد بن یحییٰ	۱۱۰
۲۲۱	شیخ نصیر الدین چراغ دہلی	۱۱۱
۲۲۱	سید جلال الدین بخاری	۱۱۲
۲۲۲	شیخ علی بن شہاب الہمزانی	۱۱۳
۲۲۲	شیخ محمد بن محمد الدراجی	۱۱۴
۲۲۳	نہدہم صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی	۱۱۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۲۳	قاضی حسین شیرازی	۱۱۶
۲۲۳	مظفر بن شمس بلخی	۱۱۷
۲۲۳	سید محمد گسودراز	۱۱۸
۲۲۴	محمد بن ابی بکر الدمیانی	۱۱۹
۲۲۵	جمال الدین کشمیری	۱۲۰
۲۲۵	احمد بن عبداللہ شیرازی	۱۲۱
۲۲۵	یحییٰ بن عبدالرحمن ابی الخیر الباشمی	۱۲۲
۲۲۶	خضر بن حسین البلخی	۱۲۳
۲۲۶	محمد بن حسین بلخی	۱۲۴
۲۲۶	مولانا خواجگی الکرزی	۱۲۵
۲۲۷	تیسرے دور کی خدمات پر تبصرہ	۱۲۶
۲۲۷	دور راج	۱۲۷
۲۲۷	دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی - دور نشاط	۱۲۸
۲۲۷	شیخ راجح بن داؤد گجراتی	۱۲۹
۲۲۸	شیخ بلال المحدث	۱۳۰
۲۲۸	محمد بن محمد بن عبدالرحمن	۱۳۱
۲۲۹	محمد بن محمد الایچی	۱۳۲
۲۲۹	ابوالقاسم بن احمد المکی	۱۳۳
۲۲۹	شیخ سعد الدین اللاری	۱۳۴
۲۳۰	عبدالعزیز الجہری	۱۳۵
۲۳۰	محمد بن عمر حسری	۱۳۶
۲۳۱	شیخ رکن الدین سندھی	۱۳۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۳۸	قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی	۲۲۲
۱۳۹	میر سید عبدالاول	۲۲۲
۱۴۰	شیخ علی بن حسام الدین المتقی الہر پوری	۲۲۳
۱۴۱	نعارت کنرل العمال	۲۲۴
۱۴۲	شیخ عبدالملک گجراتی	۲۲۵
۱۴۳	شیخ مبارک بناری	۲۲۶
۱۴۴	خواجہ میر کلاں ہروی	۲۲۶
۱۴۵	شیخ عبداللہ بن سعد الدین	۲۲۷
۱۴۶	شیخ محمد طاہر پٹنی	۲۲۷
۱۴۷	شیخ عبدالغنی بکیشراکی	۲۲۸
۱۴۸	مولانا طیب سندھی	۲۲۹
۱۴۹	شیخ بن عبداللہ بن عیدروس	۲۳۰
۱۵۰	شیخ عبداللہ انصاری سلطان پوری	۲۳۰
۱۵۱	شیخ عبداللہ بن اسمد گنگوی	۲۳۱
۱۵۲	شہاب بن احمد شباسی	۲۳۱
۱۵۳	شیخ رحمت اللہ بن عبداللہ	۲۳۲
۱۵۴	میر الوغیث بناری	۲۳۲
۱۵۵	مولانا بیہ الدین گجراتی	۲۳۳
۱۵۶	شیخ جمال محمد گجراتی	۲۳۳
۱۵۷	مولانا عباس سندھی	۲۳۳
۱۵۸	مولانا اشیر الدین کالانی	۲۳۳
۱۵۹	محمد بن احمد شہر والی	۲۳۴

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۲۲	ابراہیم بن احمد بغدادی	۱۶۰
۲۲۵	شیخ جمال الدین برہانپوری	۱۶۱
۲۲۵	مولانا ضیاء اللہ مدنی	۱۶۲
۲۲۵	مولانا عبدالرحمن طھٹوی	۱۶۳
۲۲۵	مولانا محمد لاہوری	۱۶۴
۲۲۶	دور رابع کی خدمات پر تبصرہ	۱۶۵
۲۲۸	دور خامس	۱۶۶
۲۲۸	گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی	۱۶۷
۲۲۸	مولانا عبدالرحمن محدث نرہندی	۱۶۸
۲۲۸	شیخ ابراہیم المحدث اکبر آبادی	۱۶۹
۲۲۹	شیخ ضیاء اللہ اکبر آبادی	۱۷۰
۲۲۹	شیخ بہلول دہلوی	۱۷۱
۲۲۹	شیخ عبداللہ سندیلوی	۱۷۲
۲۲۹	شیخ امین بن سہارنپوری	۱۷۳
۲۵۰	مولانا رفیع الدین سہارنپوری	۱۷۴
۲۵۰	شیخ احمد بن عبداللہ ہرنہندی، مجدد الف ثانی	۱۷۵
۲۵۲	سید سعد اللہ سلوٹی	۱۷۶
۲۵۲	شیخ عبدالقادر عبدالعیدروس	۱۷۷
۲۵۳	شیخ عبداللہ بن حضرمی	۱۷۸
۲۵۳	شیخ حسین بن باقر الحسینی ہروی	۱۷۹
۲۵۳	محمد صدیق بن شریف	۱۸۰
۲۵۴	عبدالنبی شطاری گجراتی	۱۸۱

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۵۴	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	۱۸۲
۲۵۵	تعارف تصانیف شیخ عبدالحق	۱۸۳
۲۵۹	شیخ ابورضابن اسماعیل دہلوی	۱۸۴
۲۵۹	جعفر بن علی گجراتی	۱۸۵
۲۵۹	ضیاء الدین جوہر پوری	۱۸۶
۲۵۹	شیخ محمد سعید سرہندی	۱۸۷
۲۶۰	مفتی نورالحق دہلوی	۱۸۸
۲۶۰	شیخ معصوم بن احمد سرہندی	۱۸۹
۲۶۰	سید جعفر بن بلال، بدر عالم	۱۹۰
۲۶۱	شیخ احمد بن عبداللہ بیجا پوری	۱۹۱
۲۶۱	شیخ اسماعیل بیجا پوری	۱۹۲
۲۶۱	شیخ سلیمان بن احمد کردی	۱۹۳
۲۶۱	شیخ عبد الملک بن عبداللطیف گجراتی	۱۹۴
۲۶۱	خواجہ سیف الدین سرہندی	۱۹۵
۲۶۲	عبدالنبی اکبر آبادی	۱۹۶
۲۶۲	سید غفتر بن جعفر گجراتی	۱۹۷
۲۶۲	قاضی خوب اللہ جوہر پوری	۱۹۸
۲۶۲	مرزا جان برکی	۱۹۹
۲۶۳	حصہ پاکستان	۲۰۰
۲۶۳	لیقوب بن حسن مرنی کشمیری	۲۰۱
۲۶۴	طاہر بن یوسف سندھی	۲۰۲
۲۶۴	حامی محمد کشمیری	۲۰۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۰۴	حمید الدین بن قاضی عبداللہ سندھی	۲۶۵
۲۰۵	شیخ منور بن عبدالمجید لاہوری	۲۶۵
۲۰۶	قاضی محمد اکرم نصر پوری	۲۶۶
۲۰۷	تعارف اسماعیل النضر	۲۶۷
۲۰۸	مولانا علم اللہ میٹھوی	۲۷۰
۲۰۹	شیخ جوہر نات کشمیری	۲۷۱
۲۱۰	محمد بن علی بن خاتون الباعلی	۲۷۱
۲۱۱	شیخ عیسیٰ بن قاسم سندھی	۲۷۱
۲۱۲	قاضی نصیر الدین برہان پوری	۲۷۲
۲۱۳	شیخ حیدر بن فیروز خفقی کشمیری	۲۷۳
۲۱۴	شیخ موسیٰ بن جعفر کشمیری	۲۷۳
۲۱۵	شیخ فتح محمد برہان پوری	۲۷۳
۲۱۶	عبداللہ ملا سعد اللہ	۲۷۴
۲۱۷	خواجہ معین الدین	۲۷۴
۲۱۸	سید محمد جعفر بدر عالم	۲۷۴
۲۱۹	شیخ اسماعیل فتح اللہ لاہوری	۲۷۵
۲۲۰	مولانا جمال الدین برہان پوری	۲۷۵
۲۲۱	بابا داؤد مشکوٰتی	۲۷۵
۲۲۲	مولانا یعقوب البنانی	۲۷۶
۲۲۳	بارہویں صدی ہجری / اٹھارویں صدی عیسوی	۲۷۶
۲۲۴	شیخ محمد بن جعفر گجراتی	۲۷۶
۲۲۵	شیخ محمد اعظم سرہندی	۲۷۷

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۷۷	شیخ محمد سادق گجراتی	۲۲۶
۲۷۷	شیخ مبارک بن نغز الدین بلگرامی	۲۲۷
۲۷۸	مولانا فرخ شاہ سرمندی	۲۲۸
۲۷۸	شیخ عبداللہ سرمندی	۲۲۹
۲۷۹	امین الدین جوہری	۲۳۰
۲۷۹	مولانا جابر اللہ سائینوری	۲۳۱
۲۷۹	سید عبدالجلیل حسینی	۲۳۲
۲۷۹	عبدالمقتدر بہاری	۲۳۳
۲۷۹	مولانا محمد عتیق بہاری	۲۳۴
۲۸۰	سیف اللہ بخاری دہلوی	۲۳۵
۲۸۰	عبدالوہاب منور آبادی	۲۳۶
۲۸۰	شیخ نور الدین گجراتی	۲۳۷
۲۸۱	شیخ قطب الدین سرمندی	۲۳۸
۲۸۱	مولانا نغز الدین دہلوی	۲۳۹
۲۸۱	مولانا شیخ الاسلام دہلوی	۲۴۰
۲۸۲	شیخ محمد بن عبدالرحمن	۲۴۱
۲۸۲	حقہ پاکستان	۲۴۲
۲۸۲	مولانا ضابط اللہ شال کشمیری	۲۴۳
۲۸۲	الوالحسن کبیر ندوی	۲۴۴
۲۸۳	تعارف بالیغات ابوالحسن	۲۴۵
۲۸۵	حاشیہ بخاری	۲۴۶
۲۸۶	حاشیہ مسلم	۲۴۷

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۸۶	حاشیہ ترمذی	۲۴۸
۲۸۸	حاشیہ سنن نسائی	۲۴۹
۲۸۹	حاشیہ سنن ابن ماجہ	۲۵۰
۲۹۱	شیخ محمد افضل سیالکوٹی	۲۵۱
۲۹۱	شیخ محمد قائم سندھی	۲۵۲
۲۹۱	علامہ محمد معین ٹھٹھوی	۲۵۳
۲۹۲	شیخ ابو طیب سندھی	۲۵۴
۲۹۳	شیخ محمد حیات سندھی	۲۵۵
۲۹۳	مولانا عبدالولی کشمیری	۲۵۶
۲۹۴	مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھائی	۲۵۷
۲۹۴	پانچویں دور کی خدمات پر تبصرہ	۲۵۸
۲۹۶	نقشہ سند شاہ ولی اللہ	۲۵۹
۲۹۸	دور سادس	۲۶۰
۲۹۸	بارہویں صدی ہجری	۲۶۱
۲۹۸	شیخ شاہ ولی اللہ دہلوی	۲۶۲
۳۰۰	شیخ محمد عاشق پھلتی	۲۶۳
۳۰۱	مرزا جانجاناں دہلوی	۲۶۴
۳۰۱	مولانا فخر الدین دہلوی	۲۶۵
۳۰۲	حصہ پاکستان	۲۶۶
۳۰۲	ابوالحسن سندھی (صغیر)	۲۶۷
۳۰۲	یتزہویں صدی ہجری / انیسویں صدی عیسوی	۲۶۸
۳۰۲	حصہ ہند	۲۶۹

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۰۲	مرقعی بن محمد بگرامی	۲۷۰
۳۰۳	مولانا خیر الدین سورتی	۲۷۱
۳۰۳	شیخ صفدر بن حسین اورنگ آبادی	۲۷۲
۳۰۳	شیخ ثار علی ظفر آبادی	۲۷۳
۳۰۳	شیخ احمد بن محمد حسینی	۲۷۴
۳۰۵	مولانا تھور علی نگیسوی	۲۷۵
۳۰۵	شیخ رفیع الدین مراد آبادی	۲۷۶
۳۰۶	قاضی ثناء اللہ پانی پتی	۲۷۷
۳۰۶	مولانا قطب الہدی بریلوی	۲۷۸
۳۰۷	مولانا محمد معذوم لکھنوی	۲۷۹
۳۰۷	سلام اللہ سرہندی	۲۸۰
۳۰۷	مولانا سراج احمد رامپوری	۲۸۱
۳۰۸	شاہ رفیع الدین دہلوی	۲۸۲
۳۰۸	شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	۲۸۳
۳۰۹	مولانا غلام محمد سورتی	۲۸۴
۳۰۹	شیخ ثناء اللہ سنہلی	۲۸۵
۳۱۰	مفتی الہی بخش کاندھلوی	۲۸۶
۳۱۰	شیخ سبر علی اخباری	۲۸۷
۳۱۰	شیخ ابوسعید دہلوی	۲۸۸
۳۱۱	شیخ ابن کاکوروی	۲۸۹
۳۱۱	مرزا حسن علی شافعی	۲۹۰
۳۱۲	شیخ ابوالدین اسروہی	۳۹۱

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۱۲	مولانا محمد علی رامپوری	۲۹۲
۳۱۲	عبدالحق دہلوی	۲۹۳
۳۱۲	شیخ اسحق بن محمد افضل دہلوی	۲۹۴
۳۱۳	مولانا عبداللہ مدرسی	۲۹۵
۳۱۳	مولانا وجیہ الدین سہارنپوری	۲۹۶
۳۱۴	مولانا محمد علی لکھنوی	۲۹۷
۳۱۴	مولانا ولایت علی صادق پوری	۲۹۸
۳۱۴	شیخ عبداللہ الہ آبادی	۲۹۹
۳۱۵	مولانا سخاوت علی جوہری	۳۰۰
۳۱۶	مولانا فرحت حسین غلیم آبادی	۳۰۱
۳۱۶	مولانا حسین احمد یلیح آبادی	۳۰۲
۳۱۷	شیخ عبدالحق بناری	۳۰۳
۳۱۷	مولانا کرامت علی دہلوی	۳۰۴
۳۱۸	مولانا محبوب علی دہلوی	۳۰۵
۳۱۸	شیخ محسن بن یحییٰ ترہٹی	۳۰۶
۳۱۸	قاضی صبغة اللہ مدرسی	۳۰۷
۳۱۹	حسبہ پاکستان	۳۰۸
۳۱۹	سید محمد شاہ سہدانی	۳۰۹
۳۱۹	شیخ احمد بن مسطفیٰ کشمیری	۳۱۰
۳۲۰	مولانا عبدالعزیز ہاروی	۳۱۱
۳۲۰	مولانا جلال الدین بریلہ پوری	۳۱۲
۳۲۱	چھٹے دور کی خدمات پر تبصرہ	۳۱۳

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۲۲	دورِ صالح	۳۱۴
۳۲۳	بترہویں صدی ہجری (بقیہ - ۷۱ سال)	۳۱۵
۳۲۳	حصہ ہند	۳۱۶
۳۲۳	محمد ثنین کے اسماء گرامی	۳۱۷
۳۲۵	حصہ پاکستان	۳۱۸
۳۲۵	مولانا مصطفیٰ بن طیب رفیقی	۳۱۹
۳۲۶	چودہویں صدی ہجری	۳۲۰
۳۲۶	حصہ ہند	۳۲۱
۳۲۶	محمد ثنین کے اسماء گرامی	۳۲۲
۳۳۱	ساتویں دور کی خدمات پر تبصرہ	۳۲۳
باب ششم — پاکستان میں علم حدیث کی خدمت		
۳۳۲	برہنہ میں علم دین کی اشاعت	۱
۳۳۴	مولانا محمد حسین اسرائیلی بن عبدالستار	۲
۳۳۴	مولانا فاضل عبدالقادر ہزاروی	۳
۳۳۵	مولانا فیض عالم بن ملا جیون ہزاروی	۴
۳۳۶	مولانا محمد الوب بن لطیف اللہ محدث پشاور	۵
۳۳۷	مولانا سید عبداللہ قلب شاہ بن حبیب شاہ عباسی	۶
۳۳۷	مولانا عبدالعزیز بن عبدالسلام عثمانی ہزاروی	۷
۳۳۸	مولانا عبدالعزیز محدث سہالوی	۸
۳۳۶	تعارف نبی اساری فی اطراف البخاری	۹
۳۴۰	مولانا محمد بن عبداللہ کچھولی	۱۰

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۴۱	مولانا شبیر احمد عثمانی	۱۱
۳۴۱	تعارف فتح الملہم شرح صحیح مسلم	۱۲
۳۴۲	مقدمہ فتح الملہم	۱۳
۳۴۳	اسلوب شرح	۱۴
۳۴۴	افضلیت مدینہ منورہ کی بحث	۱۵
۳۴۸	فتح الملہم پر علامہ زاہد الکوثری کی رائے	۱۶
۳۴۹	تعارف فضل الباری شرح اردو صحیح بخاری	۱۷
۳۵۱	مولانا اشفاق الرحمن بن عنایت الرحمن کاندھلوی	۱۸
۳۵۲	تعارف الطیب الشذی	۱۹
۳۵۳	تعارف حاشیہ موطا امام مالک	۲۰
۳۵۴	تعارف کتاب علم حدیث	۲۱
۳۵۵	مفتی عبد الحفیظ بن مولانا عبد المجید حقانی	۲۲
۳۵۶	قاضی عبد السبحان علوی	۲۳
۳۵۷	مولانا احمد علی لاہوری	۲۴
۳۵۷	مولانا سید داؤد غزنوی	۲۵
۳۵۸	حافظ محمد ادریس طوزوی	۲۶
۳۵۹	مولانا نصیر الدین غورغشتوی	۲۷
۳۵۹	سید الوار الحق کاکا خیل	۲۸
۳۶۰	مولانا سید احمد شاہ بخاری	۲۹
۳۶۰	مولانا خیر محمد جالندھری	۳۰
۳۶۱	مولانا عبدالحامد قادری بدایونی	۳۱
۳۶۲	محمد انوری	۳۲

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۳۶۲	مفتی احمد یار خان نعیمی	۳۳
۳۶۳	تعارف نعیم الباری فی الشرح البخاری	۳۴
۳۶۴	محمد زبیر صاحب حق بن فضل احمد سوانی	۳۵
۳۶۵	مولانا شیر زمان ہزاروی	۳۶
۳۶۵	مولانا محمد اورسین کاندھلوی	۳۷
۳۶۶	تعارف تحفة القاری بحل مشکلات البخاری	۳۸
۳۶۷	شبہائے ایمان کی تفصیل	۳۹
۳۶۸	تعارف التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح	۴۰
۳۶۹	گناہ کبیرہ و صغیرہ کی بحث	۴۱
۳۷۱	کلمات خفیفان علی اللسان کی تشریح	۴۲
۳۷۲	تعارف کتاب حجیت حدیث	۴۳
۳۷۴	مولانا طہر احمد عثمانی	۴۴
۳۷۵	تعارف اعلاء السنن	۴۵
۳۷۶	وجہ تالیف اعلاء السنن	۴۶
۳۷۸	مقدمہ اعلاء السنن	۴۷
۳۷۹	عورت کی دیت کی بحث	۴۸
۳۸۰	مولانا عبدالرحمن بن سید امیر مردانی	۴۹
۳۸۰	مولانا سید البرکۃ غزنوی	۵۰
۳۸۱	مولانا سید محمد یوسف بنوری	۵۱
۳۸۲	تعارف معارف السنن شرح سنن الترمذی	۵۲
۳۸۵	مولانا اکبر علی بن احسان علی سہارنپوری	۵۳
۳۸۵	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی	۵۴

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۸۶	تعارف کتاب سنت کی آئینی حیثیت	۵۵
۲۸۷	مولانا محمد محترم فہیم عثمانی	۵۶
۲۸۸	تعارف کتاب حفاظت درجیت حدیث	۵۷
۲۸۹	مولانا سید احمد سعید کاسمی	۵۸
۲۹۰	پروفیسر حیدر الرحمن صدیقی	۵۹
۲۹۱	مولانا حبیب الرحمن صدیقی	۶۰
۲۹۲	مولانا خلیل الرحمن نعمانی	۶۱
۲۹۳	مولانا سید بادشاہ گل	۶۲
۲۹۴	مولانا ناسی زاہد الحسینی	۶۳
۲۹۵	مولانا سرفراز خان سعید	۶۴
۲۹۶	مولانا شمس الحق انتہانی	۶۵
۲۹۷	مولانا عابد الرحمن صدیقی	۶۶
۲۹۸	تعارف ترجمہ صحیح مسلم	۶۷
۲۹۹	مولانا عاشق الہی بلند شہری	۶۸
۳۰۰	مولانا قاضی عبد الحمید ہزاروی	۶۹
۳۰۱	مولانا عبد الرشید نعمانی	۷۰
۳۰۲	قاضی عبد الکریم بن قاضی نجم الدین کلاچوی	۷۱
۳۰۳	مفتی عزیز احمد قادری	۷۲
۳۰۴	مولانا غلام رسول بن چودھری بنی بخش	۷۳
۳۰۵	مولانا محمد تقی عثمانی	۷۴
۳۰۶	تعارف تکریم فتح الملہم	۷۵
۳۰۷	مولانا محمد رفیع عثمانی	۷۶

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۰۳	تعارف کتاب کتابت حدیث عہد رسالت و عہد صحابہ میں	۷۷
۲۰۵	مولانا محوطا ہر بن غلام بنی مردانی	۷۸
۲۰۶	مولانا محمد مالک کاندھلوی	۷۹
۲۰۷	تعارف تجرید صحیح مسلم اردو ترجمہ صحیح مسلم	۸۰
۲۰۸	مولانا سید محمود احمد رنوی	۸۱
۲۰۹	تعارف فیوض الباری شرح بخاری	۸۲
۲۰۹	دیگر خدمات	۸۳
۲۰۹	اختتام	۸۴
۲۱۰	اشارہ	۸۵
۲۱۱	رجال	
۲۲۸	خوانین	
۲۳۹	اصطلاحات	
۲۴۱	ماخذ و مصادر	

حرفِ اول

ملک میں تعلیم و تحقیق کے اعلیٰ پیمانہ پر فروغ کے لیے لاہور میں ایک تحقیقی اور حوالہ جاتی لائبریری
 ڈاکٹر قائد اعظم لائبریری کا قیام ڈھائی سال قبل عمل میں آیا۔ لائبریری میں ایک شعبہ تحقیق بھی قائم کیا گیا ہے
 جس کے ارکان لائبریری میں تحقیق کے لئے آنے والوں کی رہنمائی کے علاوہ مقالات، مضامین اور کتب
 تالیف کرنے کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں۔ اس شعبہ کی جانب سے اس مختصر مدت میں دو مختصر کتابچے
 شائع کیے جا چکے ہیں اور اب اس شعبہ کی پہلی باقاعدہ کتاب مراحل طباعت کیلئے تیار ہے۔
 شعبہ تحقیق کے ایک فاضل رکن محمد سعد صدیقی صاحب نے ”علم حدیث اور پاکستان میں اس کی
 خدمت“ کے عنوان پر ایک کتاب مرتب کی ہے جو گرانقدر قیمتی علوم و معارف پر مشتمل ہے اور پاکستان
 کے علماء نے از ابتداء تا حال علم حدیث کی تصنیف و تالیف کے میدان میں جو بیش بہا خدمات
 سرانجام دی ہیں، ان کا اس کتاب سے بخوبی علم ہوتا ہے۔ یہ کتاب جہاں اہل علم کی رہنمائی اور محققین
 کی تحقیق کے لئے مددگار ثابت ہوگی، وہاں اس نوجوان نسل کے لیے مطالعہ کا ایک قیمتی اثاثہ ثابت ہو
 گی۔ جو مغرب اور اہل مغرب کے اعتراضات سے مرعوب ہو کر دین میں شکوک و شبہات پیدا کرتے
 ہیں۔ اور علم حدیث کی تدوین، تاریخ اور اس کی حجیت پر پیدا ہونے والے نظریات سے متاثر
 نظر آتے ہیں۔ اس کتاب سے ان شکوک و شبہات اور نظریات کی ایسے دلائل و حقائق سے تردید کی
 گئی ہے کہ جن سے ان غلط نظریات کا علمی انداز کے ساتھ ابطال ہوتا ہے۔

اس کتاب پر ملک کے تین ممتاز علماء کرام، مولانا محمد مالک کاندھلوی، مولانا مفتی محمد حسین نعیمی
 اور مولانا سید محمد متین ہاشمی صاحب مدظلہم العالی سے جو علم و تحقیق اور خصوصاً علم حدیث میں ایک
 نمایاں مقام رکھتے ہیں، آراء لی گئی ہیں۔ تینوں علماء نے مسودہ کا جتن جتنہ مطالعہ کیا اور اپنی تجسینی رائے
 کا اظہار فرمایا۔ میں اس پر ان حضرات کا بصیرت قلب مستون ہوں۔ قائد اعظم لائبریری اہل علم کے استفادہ

کے لئے اسے شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہی ہے۔ اس کتاب کی تالیف میں جن حضرات کا علمی تعاون مولف کے ساتھ رہا، ہیں ان حضرات کا بھی تہہ دل سے شکور ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اس خدمت کو قبول فرمائیے۔ دنیا میں علم و تحقیق کے اضافہ کا باعث اور آخرت میں نجات کا سبب بنائے۔ آمین یا رب العالمین۔

الغام الحق

ایئر کموڈور (ریٹائرڈ) ڈاکٹر کیکڑ جتیل پبلک لائبریری

۳۰ جنوری ۱۹۸۷ء

پنجاب لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقریظ

مولانا محمد مالک کاندھلوی — شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على
خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه اجمعين
یہ بات محتاج بیان نہیں ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ دین اسلام کی اساس و بنیاد ہے
اور سنت رسول ﷺ ہی قرآن حکیم کی تفسیر ہے۔ اس بناء پر امت کے لئے حدیث رسول ﷺ ہی
معیار ہدایت اور ذخیرہ سعادت اور باعث نجات و فلاح ہے۔
قرون اولیٰ سے آج تک حدیث کے موضوع پر مختلف حیثیتوں سے اہل علم کتابیں اور مقالے مرتب
کرتے رہے۔ اور ان میں بعض تضائفت اپنے معیار تحقیق کے لحاظ ایسی عظمت و برتری اور قبولیت کی
حامل ہوئیں کہ تاریخ ان پر ہمیشہ فخر کرتی رہے گی۔

مجھے عزیزم مولوی حافظ محمد سعد صدیقی فاضل علوم اسلامیہ الشہادۃ العالمیۃ اور ایم اے اسلامیات
کی مرتب کردہ کتاب ”علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت“ دیکھ کر بڑی ہی مسرت ہوئی۔
میں نے متعدد ابواب سے اس کا مطالعہ کیا۔ الحمد للہ کتاب کا اسلوب نہایت ہی اعلیٰ اور معیار
تحقیق کا بہترین پیکر ہے۔ موصوف سلمہ نے بڑی ہی کاوش سے اس موضوع پر مرتب کردہ کتابوں کے
گراں قدر ذخیرہ سے وہ تحقیقی مواد جمع کیا ہے جو انشاء اللہ آئندہ نسلوں کے لئے علم حدیث کی خدمت کے
تعارف میں روشنی کا ایک بلند مینار ثابت ہوگا

مجھے اس بات سے بے حد خوشی ہوئی کہ ہر باب میں گراں قدر نقول مستند حوالوں سے جمع کر کے ان
نقول و حوالوں سے مستنبط ہونے والے نتائج و حقائق پر بھی کلام کیا ہے۔ اور حدیث کی حجیت و تدوین
اور تصغیر میں علماء اسلام نے جو خدمات انجام دیں تاریخی نوعیت سے اس کو بھی دلائل و حقائق کیساتھ مرتب کیا

میں ان ابواب کے مطالعہ سے اس نتیجہ پر پہنچا ہوں یہ کتاب اپنی جامعیت اور افادیت میں ایک امتیازی مقام رکھتی ہے۔

مؤلف سلمہ کی اپنی کم عمری میں ایسی عظیم علمی خدمت بلاشبہ قابل قدر ہے۔ قائد اعظم لائبریری کے واسطے یہ بات انتہائی سعادت اور فخر کا باعث ہوگی کہ وہ اس کتاب کو شائع کر کے اہل علم کے لئے ایک نادر علمی ذخیرہ فراہم کر دے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے میرے دل میں یہ بات آتی ہے کہ میں قائد اعظم لائبریری کے بورڈ کو یہ مشورہ دوں کہ اس تالیف کی افادیت کو دیکھ کر اس شعبہ کے معیار کو اور زائد بلند کرے۔ اور مزید موضوعات پر ایسی تحقیقی کتابوں کی تالیف کے لئے ضروری اقدامات کرے تاکہ یہ ادارہ پاکستان میں معیار تحقیق کے لحاظ اپنا عظیم مقام دنیا میں پیش کر سکے۔

بہر کیف میں مؤلف سلمہ کو مبارکباد کا پیغام دیتے ہوئے لائبریری کو بھی ہدیہ تہنیت پیش کرنا ہوں اور دعا کرتا ہوں خدا تعالیٰ اس تالیف کو قبول فرمائے اور اہل علم کو متفع فرمائے

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

بندہ ناچیز علی
محمد رفیع کاندھلوی

۱۰ ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ بمطابق ۱۳ دسمبر ۱۹۸۰ء

(محمد، مالک کاندھلوی)

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

تقریظ

مولانا سید محمد متین ہاشمی،

ڈائریکٹر مرکز تحقیق (ریسرچ سیل) دیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری لاہور

مولانا محمد سعد صدیقی (اللہ ان کی عمر دراز کرے) اور اپنی صلاحیتوں سے فائدہ اٹھانے کی انہیں توفیق دے) کی تالیف ”علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت“ کے مسودے کو جتنہ جتنہ دیکھنے کا کاشف حاصل ہوا اور میں اس امر کو اپنے لئے باعث سعادت تصور کرتا ہوں۔ اگرچہ کتاب کا موضوع پاکستان میں علم حدیث کی خدمت سے متعلق ہے جس پر گفتگو پانچویں باب سے شروع کی گئی ہے تاہم ابتدائی چار ابواب میں حدیث سے متعلق مباحث، حجرت حدیث اور تاریخ حدیث، فتنی مباحث اور مختلف ادوار میں متحدہ ہندوستان کے علماء کی خدمات کے تذکرے نے کتاب کی اہمیت کو دوچند کر دیا ہے۔ بالخصوص حجیت حدیث پر ناضل مولف نے جو دلائل دیے ہیں۔ انہیں شکست کہا جاسکتا ہے۔ نیز ضمناً حدیث کی اقسام اور مصطلحات کے تذکرے نے کتاب کو نہ صرف عام قارئین کے لئے بلکہ اہل علم کے لئے بھی نہایت مفید اور معلوماتی بنا دیا ہے۔ مسودے کے مطالعے کے بعد کامل طمانیت قلب سے بحمد اللہ میں یہ بات کہہ سکتا ہوں کہ کتاب میں جدید ریسرچ کے تقاضوں کو کافی حد تک ملحوظ رکھا گیا ہے جس کے باعث کتاب مفید ہونے کے ساتھ ساتھ حوالے کی کتاب بھی بن گئی ہے۔ عام طور پر ایسا بہت کم ہوتا ہے اور ایک ایسے نوجوان سے جس نے حال ہی میں قلم سنبھالا ہے۔ اور تصنیف و تالیف کے میدان میں قدم رکھا ہے اس بات کی کم توقع کی جاتی ہے۔ میں اس کے سوا اور کیا کہہ سکتا ہوں کہ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

مجھے اس کتاب سے ایک جدید عہد کی خوشنود مل رہی ہے۔

قیاس کن زندگستان من بہار مرا

اگر فاضل مؤلف کی موجودہ محنت کا سلسلہ جاری رہا اور اس کتاب کی تالیف میں تحقیق و جستجو نیز مواد کی ترتیب کا جو انداز اختیار کیا گیا ہے باقی رہا تو انشاء اللہ العزیز یہ نوجوان مؤلف بہت جلد اپنے پیشرووں کے برابر آجائیگا بلکہ ان سے آگے بڑھ جائیگا۔ اخیر میں میں ایک مرتبہ پھر فاضل مؤلف کی صحت و سلامتی اور درازی حیات کے لئے بارگاہ رب العزت میں دست بدعا ہوں تاکہ وہ آئندہ بھی اسی طرح دینِ قیم کی گراں قدر خدمات سرانجام دیتے رہیں اور جو شمع ان کے بزرگوں نے جلائی تھی۔ اس کی لویں مدھم نہ ہونے پائیں۔ آمین

محمد متین ہاشمی

سید محمد متین ہاشمی

ڈائریکٹر مرکز تحقیق (ریسرچ سیل)

دیپال سنگھ ٹرسٹ لائبریری نسبت روڈ لاہور

مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۸۷ء

تقریظ

مفتی محمد حسین نعیمی - مہتمم و استاد الحدیث جامعہ نعیمیہ لاہور

تعلیمات اسلامیہ کے ماخذ کی حیثیت سے قرآن کریم کے بعد اگرچہ سنت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام ہے لیکن اسلام کے احکامات اور دین کی تشریحات نیز مذہب حقہ کی تفصیلات کے پیش نظر احادیث مبارکہ وسیع تر جامع تر کامل تر ہدایت ہیں۔ قرآن کریم کے فرمودات کے اجمال کی واضح تشریح اقوال و افعال رسول سے ہی ممکن ہے قرآن عظیم کے سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کے لئے احادیث نبویہ از بس ضروری ہیں یہی وجہ ہے کہ علماء اسلام نے جس قدر توجہ احادیث کی روایت اور ان کی نشر و اشاعت کے لئے جو جدوجہد کی ہے کسی دوسرے علوم کے لئے نہیں کی۔

علم حدیث بڑا وسیع علم ہے اس کے ہر پہلو پر بڑی تحقیقات ہوئی ہیں اور اس کی متعدد جہات پر فقہائے اسلام نے بڑی کاوشیں کی ہیں اسی سلسلے میں مولانا العزیز محمد سعد صدیقی صاحب نے بڑی محنت اور انتہائی کمرے مطالعہ کے ساتھ احادیث مبارکہ کے مختلف پہلوؤں پر مشتمل یہ کتاب تالیف کی ہے اس میں نہایت مفید اور گراں قدر معلومات درج ہیں اس کتاب میں چھ ابواب ہیں ہر باب اپنی نوعیت کے لحاظ سے انتہائی افادیت کا حامل ہے پہلا باب علم حدیث سے متعلق اس کے مرادی معنی اور اصطلاحی مفہوم پر مشتمل ہے دوسرے باب میں حدیث کی عظمت اس کے درجے کی وضاحت اور حدیث کی حجیت کے سلسلے میں قوی دلائل درج کئے گئے ہیں۔

تیسرے باب میں علوم احادیث کی تفصیلات اور اس کے جملہ اقسام کی تعریفات کا بیان ہے۔ چوتھے باب میں علم احادیث کا تاریخی ارتقاء اور احادیث کی تدوین کے مختلف مراحل کا ذکر ہے پانچویں باب میں برصغیر میں علوم اسلامیہ کی اور بالخصوص علم حدیث کی خدمات کو سات ادوار پر تقسیم کر کے ہر دور میں خدمات حدیث پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور اس دور کو قیام پاکستان پر ختم کیا ہے چھٹے باب میں ان خدمات جلیلہ کا تذکرہ ہے جو پاکستان کے قیام کے بعد اس حکومت خداداد میں علمائے

پاکستان نے حدیث مبارک کے سلسلے میں خدمات انجام دی ہیں۔ مولانا محمد سعد صدیقی صاحب کی یہ کاوش قابل قدر اور لائق تحسین ہے احادیث رسول کی واقفیت کا شوق رکھنے والے افراد کے لیے یہ کتاب معلومات کا ایک گرانقدر ذخیرہ ہے مولیٰ تعالیٰ البقیل سید کو نین ﷺ اس کتاب کی ترتیب و تدوین پر جو محنت کی گئی ہے اسکو قبول فرمائے اور مولانا محمد سعد صدیقی صاحب کے لیے دارین میں کامرانی کا ذریعہ بنائے اور اس کے قارئین کے لیے وسیلہ رشد و ہدایت بھڑھائے۔

مفتی محمد حسین الحق

(مفتی محمد حسین نعیمی)

۱۸ جنوری ۱۹۸۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرفِ آغاز

(حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ خانہ کعبہ کی تعمیر کے وقت دعا کرتے ہوئے بارگاہِ الہی سے جو سوال کرتے ہیں۔ اس کو قرآن کریم نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

”ربنا وابعث فیہم رسولا منهم یتلوا علیہم آیاتک وعلیہم المکتب والحکمۃ ویزکیہم انک انت العزیز الحکیم۔“ (۱)

اے ہمارے رب ان لوگوں میں انہی میں سے ایک رسولؐ مبعوث فرما جو ان کے سامنے تیری آیات کی تلاوت کرے، ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے۔ اور ان کے نفوس کا تزکیہ کرے۔ اللہ کی ربوبیت اور اس کی عزت و حکمت کے ذکر کے ساتھ اللہ کے خلیل بنے یہ دعا کی اور اللہ کے ذبح نے اس پر آمین کہا۔ بارگاہِ ربوبیت میں اس دعا کو قبولیت کا شرف حاصل ہوا اور حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کی اولاد میں سے محمد بن عبد اللہ ﷺ کو عالم انسانیت کے سامنے تلاوت آیات تعلیم کتاب و حکمت اور تزکیہ نفوس کے لیے بنی آخر الزماں بنا کر نہ صرف مبعوث فرمایا۔ بلکہ حضرت ابراہیمؑ کی زبان سے نکلنے والے مقاصد نبوت کا اعلان بھی قرآن کریم میں کر دیا۔

”لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا من انفسہم یتلو علیہم

آیاتہم ویزکیہم وعلیہم المکتب والحکمۃ وان کانوا من قبل لفي ضلال مبین۔“ (۲)

بیشک اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر یہ احسان کیا کہ ان میں انہی میں سے ایک رسولؐ مبعوث فرمایا۔ جو ان کے سامنے آیات اللہ کی تلاوت کریگا۔ ان کے نفوس کا تزکیہ کریگا۔ اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دیگا۔ بلاشبہ یہ لوگ اس سے قبل صریح گمراہی میں مبتلا تھے۔

(محمد بن عبد اللہ ﷺ کی عمر مبارک کے چالیس سال گزرنے کے بعد آپؐ کو غارِ حرا میں خلعت

نبوت و طاق کی گئی مقاصد نبوت میں سے اولین مقصد۔ تلاوت آیات کا حکم پہلی وحی الہی میں ہوا۔

(۳)

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ۔

(پڑھو اپنے اس رب کے نام سے جس نے انسانیت کو پیدا کیا۔)

فرائض نبوت، کوئی آسان فرائض نہ تھے، رسالت کی ذمہ داریاں کوئی سہل ذمہ داریاں نہ تھیں تبلیغ و اشاعت دین اور تنفیذ احکام کی تفویض کوئی معمولی امر نہ تھا، قرآن کریم کا اعجاز عقول انسانی کو حیران کر دینے والا تھا۔ بنی کریم کی پیشانی عرق آلود ہوئی اور آپ نے اپنی رفیقہ حیات، ہمد و غمگسار، سے ارشاد فرمایا۔

زملونی زملونی

(۴)

بارگاہ الہی کی جانب ہے پہلی وحی میں پہلی ذمہ داری سپرد ہونے کے بعد زمانہ فترۃ شروع ہوا۔ اور زمانہ فترۃ کے بعد دوسری ذمہ داری عائد کی گئی۔

(۵)

يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ۔

اے چادر اوڑھنے والے کھڑا ہو جا اور قوم کو عذاب الہی سے ڈرا دیجئے۔

(۶)

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ۔

(اپنے اقرباء کو ڈرائیے)

(اب آپ پر تعلیم کتاب و حکمت اور تزکیہ نفوس کی ذمہ داریاں بھی عائد ہو گئیں اور آپ نے ان کو سرانجام دینا شروع کر دیا، اہل مکہ کی تکالیف بھی سامنے آئیں، ان کی عداوتوں اور معاشرتی انقطاع کا سامنا بھی ہوا۔ ان کی طرف سے لالچ بھی دیا گیا۔ ذہنی و جسمانی اذیتیں اور تکالیف بھی دی گئیں، طائف کے اوباش نوجوانوں کی طرف سے سنگ بازی بھی کی گئی لیکن آپ کو فرائض نبوت کی ادائیگی سے کوئی پند و نصیحت روک سکی۔ نہ کوئی لالچ راہ میں حائل ہو سکا نہ تکالیف و مصائب کا جسم غفیر اس عزم مثل کوہ کے پایہ استقلال میں کوئی تزلزل لاسکا

مکہ مکرمہ میں اشاعت و تبلیغ دین ممکن نہ رہی تو بارگاہ الہی کی جانب سے میثرب کی جانب ہجرت کا حکم ہوا۔

ہجرت مدینہ منورہ کے بعد نبی کریم ﷺ نے سب سے پہلے مسجد نبوی کی بنیاد رکھی، اور اس طرح مسجد نبوی کی صورت میں اسلام کی سب سے پہلی درسگاہ اور تربیت گاہ صفہ کی شکل میں پہلا دارالحدیث اور اصحاب صفہ کی شکل میں سب سے پہلے شیوخ الحدیث اس عالم رنگ و بو میں منصفہ ظہور پر آئے، تعلیم کتاب و حکمت اور تزکیہ نفوس کا کام ایک منظم شکل میں انجام پانے لگا۔ اصحاب صفہ کی شان یہ تھی کہ ان کا شغل و مشغلہ، معاش و معاد سب کچھ یہ تھا کہ آیات قرآنیہ کو یاد کریں۔ اور بارگاہ نبوت سے ملنے والی اس کی توضیحات و تفصیلات اور احکام کا مذاکرہ کریں۔ شب و روز نبی کریم ﷺ کی پیروی کا بغور مطالعہ کریں اور اپنی زندگی اس کے مطابق گزاریں۔ اور آئندہ نسلوں کو تعلیمات نبوی سے آگاہ کریں مکی دور کے ۱۳ اور مدنی دور کے ۱۰ سال انہی فرائض نبوت کی تکمیل میں گزرے، حجۃ الوداع میں سوا لاکھ تربیت یافتگان نبوت کی ایک عظیم جماعت تیار ہو چکی تھی۔

وہ انسانیت کہ جو بھولے ارشاد الہی قبل از نبوت و رسالت گہری اور کھلی گمراہی میں مبتلا تھی۔ اس کو اسی گہرائی سے نکالنے کے لیے اس ۲۳ سالہ زندگی میں وقتاً فوقتاً احکام جاری کیے جاتے رہے اور وقت اخیر گمراہی سے بچے رہنے کے لئے خطبہ حجۃ الوداع میں ایک طریقہ بتا دیا کہ اس طریقہ پر جب تک امت عمل پیرا رہے گی، گمراہی سے بچی رہے گی۔

قد تزکت فیکہ ما ان اسست عصمتہم بہ فلن تضلوا ابدًا کتاب اللہ وسنة نبیہ (۷)
اور میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ تم سے اسے اگر مضبوطی سے پکڑنے رہو گے تو کبھی گمراہ نہ ہوں گے یعنی اللہ کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت کو،

حجۃ الوداع کے موقع پر تکمیل دین اور التمام نعمت اسلام کا اعلان ہوا اور نبی کریم ﷺ کو جبکہ دین میں لوگ فوج در فوج داخل ہو رہے ہوں مخلوق سے کسی قدر منقطع ہو کر تیسرے و تہمید میں مشغول رہنے کا حکم دیا گیا۔

نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد، صحابہ کرامؓ نے اپنی زندگی کے ہر شعبہ میں خواہ اس کا تعلق حکومت و مملکت سے ہو یا ذاتی زندگی سے، اقتضائے ہو یا سیاست سے، قرآن کریم اور سنت نبویؐ کو حرزِ جاں بنایا اور گمراہی سے بچے رہے۔

صحابہ کرامؓ نے اپنی زندگی میں دو جہتوں سے علم حدیث کی تعلیم و اشاعت کا فریضہ سرانجام دیا۔ ایک جانب حدیث کی درسگاہیں قائم کی گئیں اور تلامذہ علوم حدیث ان سے بہرہ اندوز ہوتے رہے۔ دوسری جانب صحابہ کرامؓ کے قلوب میں حدیث و سنت کی عظمت اس قدر راسخ تھی کہ وہ نہ صرف اپنی زندگی متفال حبیب بھی سنت کے خلاف نہ گرا کرتے۔ بلکہ دوسرے کسی شخص سے بھی یہ گوارہ نہ کرتے کہ وہ اقوال یا افعال نبویؐ کے خلاف کسی حرکت کا ارتکاب کرے، ایسے شخص کو وہ بلا امتیاز ٹوک دیا کرتے اور بلا لحاظ مرتبہ و عہدہ مخالفت اقوالِ نبویؐ پر اعلانِ انقطاع کر دیتے بنی کریمؐ کی احادیث صحابہ کرامؓ سے قولاً اور عملاً تابعین میں منتقل ہوئیں۔ تابعین نے صحابہ کرامؓ سے اقوالِ نبویؐ کا سماع بھی کیا۔ ان کے مرتب کردہ مجموعہ ہائے احادیث سے استفادہ بھی کیا اور ان کے اعمال کا گہرا مطالعہ بھی جو کاملاً اقوال و اعمالِ نبویؐ کا آئینہ تھے۔

(خلفاء راشدین کے زمانہ میں عموماً اور دورِ فاروقی و عثمانی میں خصوصاً تعلیماتِ نبویؐ کی اشاعت کے ساتھ سلطنتِ اسلامیہ کی حدود کو بھی پھیلا یا گیا،

حضرت عثمانؓ غنی نے علوم نبوت کی حفاظت و تدوین کے لیے یہ اہتمام کیا کہ کبار صحابہؓ کو مرکزِ خلافت مدینہ منورہ میں رکھا اور مملکتی و حکومتی ذمہ داریوں کا مسؤل نوجوان صحابہؓ کو بنایا۔ اس دور کی یہ خصوصیت تھی کہ مسلمان جو ملک فتح کرتے تھے، فاتح جابر نہ ہوتے تھے۔ بلکہ وہاں کے لوگوں کے قلوب کو فتح کرتے تھے۔ اسلامی تہذیب و تمدن اور علومِ اسلامیہ کی اشاعت کرتے۔)

(محمد بن قاسم کی صورت میں جب سلطنتِ اسلامیہ سندھ کے راستہ برصغیر میں داخل ہوئی تو ہندو تہذیب و تمدن کے خلاف جہاد کیا گیا۔ اور علوم نبویہ کی اشاعت کی گئی علوم قرآنیہ کا اعجاز، علوم نبویہ کی جامعیت اور اہل اسلام کی پاکیزہ سیرت اور بلند کردار نے اہل سندھ کے قلوب میں ایک انقلاب برپا کیا اور ہندومت کے ستلے ہوئے متلاشی حق لوگ نہ صرف دین اسلام میں داخل ہونے لگے، بلکہ علوم نبویہ کی تحصیل کے لیے شام و حجاز کے اسفارِ علمیہ بھی کیے۔ چنانچہ اس دور میں برصغیر سے تعلق رکھنے والے تقریباً تمام محدثین سندھ سے منسوب ہیں۔ سندھ میں اس تحریک کی ابتداء ہوئی۔ بعد ازاں برصغیر میں علوم نبویہ کی اشاعت و تبلیغ سندھ سے نکل کر برصغیر کے دوسرے حصوں میں بھی ہوئی۔ بعد کے ادوار میں علم حدیث کی ترقی زیادہ تر برصغیر کے ان حصوں میں ہوئی جو اب ہندوستان میں ہیں لیکن یہ اعزاز و مقبوت

سندھ کو ملا کہ ہر صغیر میں علوم بنو یہ کی اشاعت کی ابتداء یہاں سے ہوئی۔ پاکستان کے لیے یہ اعزاز ایک عالی مرتبت اور بلند پایہ اعزاز ہے جس پر اہل پاکستان جستہ بھی فخر کریں، کم ہے۔

اللہ نے حضرت آدمؑ کو زمین میں اپنا خلیفہ بنایا اور پھر آدمؑ کے دو صلیبی بیٹے ہابیل اور قابیل کو پیدا فرمایا، جن میں سے ایک کو اپنا مطیع اور فرمانبردار اور دوسرے کو نافرمان بنایا، ابتدائی تخلیق میں اعداد کا بہ لحاظ سنت اللہ کا مظہر تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کائنات کو عالم اعداد بنایا ہے۔ اللہ نے سموات کی تخلیق کی تو زمینوں کو بھی پیدا کیا۔ اسی ہیچ پر بلندی کو بھی، تخلیق کیا اور پستی کی نکوین بھی فرمائی، اللہ نے انوار بھی پیدا کیے اور بحر ظلمات بھی بنائے۔ دن اور رات، خشکی و تری، حرارت و برودت پیدا کیے۔ انسان کو تخلیق الہی میں سب سے اشرف اور ممتاز مقام دیا گیا، چنانچہ انسانوں میں بھی ایک عالم اعداد قائم کیا گیا۔ صفات و خصوصیات انسانی میں اعداد کی ایک دنیا تخلیق کی گئی، ہدایت و گمراہی، دیانت و خیانت، تقویٰ و فجور، محبت و نفرت، دوستی و عداوت، بغض و اخوت، خیر خواہی و بدخواہی اطاعت و نافرمانی، تکبر و تواضع، عزت و ذلت جیسی اعداد تخلیق فرمائیں۔ کیونکہ ان میں سے ہر اچھی خصلت کی بنیاد ایمان اور ہر بری صفت کی اساس کفر ہے۔ اور یہ اعلان بارگاہ الہی کی جانب سے کر دیا گیا ہے

(۱۰)

فمنکم کافر و منکم مؤمن۔
تم میں سے کچھ لوگ کافر ہوں گے اور کچھ مؤمن

گویا سنت اللہ یہ ٹھہری کہ ہر اچھی چیز کے مقابلہ میں بری چیز بھی پیدا فرمائی کہ اچھی چیزیں میں پنہاں خوبیاں نکھر کر سامنے آئیں اللہ کی سنت ایک اٹل اور ناقابل تغیر حقیقت ہوتی ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

(۱۱)

ولن تجد لسنت اللہ تبدیلاً۔

(اور تو اللہ کی سنت میں کوئی تبدیلی نہ پائیگا۔)

اللہ کی اس سنت کے پیش نظر اس عالم رنگ و بو میں انبیاء علیہم السلام بھی مبعوث ہوئے اور مرود و فراعین بھی پیدا ہوئے۔ ابو بکرؓ و عمرؓ بھی پیدا کئے گئے اور ابو جہل اور ابولہب جیسے رؤساء کفر بھی تخلیق کیے گئے، مفسرین قرآن نے قرآن کریم کی تفاسیر و توضیحات بیان کیں۔ مفسرین قرآن نے

قرآن کریم میں تحریفیات کی ناپاک کوششیں کیں، عقل و خرد کو حرفِ آخر سمجھنے والے معتزلہ و فلاسفہ پیدا ہوئے تو ان کے مقابلہ کے لئے متکلمین و فقہاء و محدثین بھی تخلیق کئے گئے۔ اکبر جیسا بادشاہ پیدا ہوا تو مجدد الف ثانی جیسا فی السیئہ بھی احیاءِ سنت کے لئے متعین کیا گیا، علیٰ هذا القیاس کبارِ محدثین پیدا ہوئے تو منکرینِ حدیث اور مخالفینِ سنت بھی صفحہ ہستی پر نظر آئے کیونکہ اس دنیا میں کوئی بائبل کی اولاد ہے اور کسی کا شجرہ نسب قابیل سے ملتا ہے۔

(انکارِ حدیث کے اس فتنہ کا بانی انگریز مستشرق گوڈزہر ہے، اس نے بعض بے وقعت اور بوردے دلائل سے انکارِ حدیث کیا، زہیر کا زہر پھیل کر برصغیر میں بھی داخل ہوا۔ اور یہاں بھی کچھ لوگ اس کے دلائل سے متاثر اور اس فتنہ میں مبتلا ہوئے۔

ان لوگوں کے دلائل کی بنیاد آیاتِ قرآنیہ اور احادیثِ نبویہ کے غلط انگریزی اور اردو تراجم کے علاوہ اس بات پر ہے حدیث کا ایک حصہ نقل کر دیا اور باقی کو ترک کر دیا۔ اسی اساس و بنیاد پر یہ لوگ اس فتنہ کو پروان چڑھاتے ہیں، ایک بادی النظر انسان کہ جو عربی زبان کی گہرائیوں اور گیرائیوں سے ناواقف ہے۔ ان دلائل سے متاثر ہو جاتا ہے۔ از روئے مثال صرف ایک حوالہ دنیا کافی ہو گا بنی کریم ﷺ اگر شاد کا ایک حصہ نقل کیا گیا ایا کم و کثرۃ الحدیث اکثرۃ روایات سے بچوں

اس روایت کو انکارِ حدیث کی بنیاد بنایا گیا اور اس کو نقل کرنے سے قبل یہ تمہید باندھی گئی کہ کریم ﷺ حدیثیں کثرت سے نقل کرنے کی مخالفت کی ہے اور بنی کریم ﷺ نے اس فرمان کا یہ ترجمہ کیا کہ ”ایسی حدیثوں سے خبردار رہو جن کو لوگ مجھ سے منسوب کریں گے“ روایت کے اسی قدر حصہ کو نقل کر کے نقلِ روایات اور کثرتِ احادیث کی ایک بنیاد فراہم کی گئی اور اس دعویٰ کو ثابت کرنے کی سعی کی گئی کہ بنی کریم بذاتِ خود اپنے اقوال و ارشادات اور افعال و سنن کی اشاعت و نقل کے خواہاں نہ تھے۔ لیکن اسی روایت کے دوسرے حصہ کے نقل سے گریز کیا گیا کہ وہ حصہ احادیث کی حقانیت و صحت پر دلالت کرتا تھا۔ البتہ قنادہ کی یہ روایت سند دارمی میں نقل کی گئی جس کا متن کچھ اس طرح ہے ”یا ایہا الناس ایا کم و کثرۃ الحدیث عنی فمن قال علی فلا یقل الا حقاً و صدقاً من قال علی من لم اقل متعمداً“

فليبتوا مقعداً من النار۔“

(۱۳)

اے لوگوں میری نسبت باتیں نہ نقل کر واپس جو کوئی نقل کرے وہ صرف حق اور سچ بات نقل کرے اگر کوئی شخص ایسی بات جان بوجھ کر مجھ سے منسوب کرے گا۔ جو میں نے نہیں کہی۔ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنانے والا ہوگا۔

روایت کے دوسرے حصہ میں اس بات کی تاکید کی جا رہی ہے کہ صرف حق و صداقت پر مبنی بات ہی نقل کی جائے کیونکہ جھوٹ بولنا یا جھوٹ بات نقل کرنا یوں بھی موجب لعنت الہی ہے اور جب اس کی نسبت خاتم الرسل کی جانب ہو تو غضب الہی اور لعنت خداوندی میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے صحابہ کرام کی زندگیاں، بنی کریم سے ان کا تعلق اور ان کے دلوں میں آپ کی جو عظمت تھی، اس کے بعد کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ صحابہ کرام نے بنی کریم ﷺ کے پاس اسی اور بنیادی ارشاد سے صرف نظر کیا ہوگا۔ بنی کریم ﷺ کی تاکید و وعید کے بعد تمام روایات کی حقانیت و صداقت کی ضمانت ملتی ہے گویا ان لوگوں کا طریقہ وہی ہے جو اہل کتاب کے متعلق قرآن نقل کرتا ہے۔

ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض۔

(۱۴)

آیات و روایات کی ان من مانی تاویلات، ان کے نقل میں قطع و برید من گھڑت ترجموں اور خواہشات نفسانی کے مطابق مفاسم نے بعض ایسے لوگوں کو متاثر کیا جن کی نظر ان خرابیوں تک نہ پہنچ سکی یا ابتداء وہ کسی تذبذب کا شکار تھے اور اس قسم کی تاویلات و تحریفات نے حدیث کے متعلق ان کی بدگمانی کو پختہ کر دیا۔

(محمد ثن امت نے ان لوگوں کا بھرپور مقابلہ کیا اور علم حدیث کی تاریخ، تدوین، عظمت و فضیلت اور اس کا علمی و تاریخی مقام و وضاحت و تفصیل اور علمی و تحقیقی دلائل کے ساتھ امت کے سامنے رکھ دیا۔ علم حدیث کی ان خدمات میں اہل برصغیر کا ایک حنیف وافر ہے بلکہ اگر یہ کہہ دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا کہ حجاز و بغداد کے بعد علمی میدان میں دین کی جو خدمت برصغیر میں ہوئی۔ دنیا کے کسی خطہ میں شاید ہی ہوئی ہو۔

(۱۳)؛ داری، ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن سنن الداری، (۲۴۲) (ملتان، نشر السنۃ)، ج ۱: ص ۶، تحقیق و تدوین یحییٰ،

عبد اللہ ہاشم۔

(۱۴) ۴: السائد: ۱۵۰۔

اور اس خدمت میں قطعہ پاکستان کا ایک عظیم حصہ ہے۔

برصغیر میں علم حدیث کی خدمات پر اب تک بہت سی کتب شائع ہو چکی ہیں لیکن پاکستانی محدثین کے نقطہ نظر سے کتب کی اشاعت نہیں ہوئی۔ اس لیے خیال پیدا ہوا کہ پاکستان کے حوالہ سے جو خدمات، حدیث صفحہ ہستی پر نظر آتی ہیں، ان کا تعارف و جائزہ پیش کر دیا جائے، مجھے اپنی علمی بے بضاعتی، فہم و صلاحیت کی کمی، اور اس کے مقابلہ میں موضوع کی عظمت و وسعت کا پورا پورا اندازہ ہے۔ لہذا جو کچھ کاوش کی گئی وہ منزل نہیں نشانِ منزل ہے۔

(برصغیر میں علم حدیث کی خدمات کا ایک دور شاہ ولی اللہ سے قبل کا ہے۔ یہ دور اگرچہ متعدد صدیوں پر مشتمل ہے اور علم حدیث کی خدمات کے حوالہ سے برصغیر کا خط وافر بھی رہا لیکن ایک سلسلہ سند جو علم حدیث میں اہم، بنیادی اور اساسی حیثیت رکھتا ہے، موجود نہ تھا) شاہ ولی اللہ کو یہ سعادت حاصل ہوئی کہ انہوں نے علم حدیث کی خدمات میں ایک سلسلہ سند، اور ایک نظم و ضبط قائم کیا۔ اور اس وقت پاکستان کے تمام محدثین کا سلسلہ سند برصغیر میں شاہ ولی اللہ پر منتہی ہوتا ہے۔ معدودہ سے چند افراد اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔ ان افراد میں بھی اکثریت ایسے افراد کی ہوگی جو علم حدیث میں کسی سلسلہ سند سے وابستہ نہ ہوں گے۔ شاہ ولی اللہ کی سند کے سات سلاسل ہیں اور ساتوں سلسلوں سے یہ سدائمہ صحاح ستہ اور امام مالک کے واسطے سے نبی کریم ﷺ تک پہنچتی ہے۔

امام بخاری اور امام ابو داؤد تک ۱۳ وسائل، امام نسائی تک ۱۴ وسائل، امام مسلم تک ۱۵ وسائل، امام ترمذی اور ابن ماجہ تک ۱۶ وسائل اور امام مالک تک ۱۸ وسائل سے شاہ ولی اللہ کی سند پہنچتی ہے (۱۵)۔ اس لحاظ سے شاہ ولی اللہ کی سب سے مختصر سند امام بخاری کی سند ہے جو ۱۸ وسائل سے نبی کریم ﷺ تک پہنچتی ہے۔ اسی طرح امام ابو داؤد اور امام مالک کی سند ۱۹ واسطوں، امام مسلم کی ۲۰، امام ابن ماجہ کی ۲۱۔ امام ترمذی کی ۲۲ سندوں سے حضور ﷺ تک پہنچتی ہے۔

ائمہ اسماء الرجال و محدثین کے نزدیک افضل ترین سند کم سے کم وسائل والی ہوتی ہے جبکہ صوفیاء اور عارفین کے نزدیک سند میں جب قدر محدثین کا اضافہ ہوتا جاتا ہے، سند کی فضیلت و منقبت بڑھتی

(۱۵) محمد شفیع، مفتی، الازہار السی علی ایانہ البی، کراچی، ادارۃ المعارف، ۱۳۸۳ھ، ص ۲۶ تا ۲۲۔ مفتی صاحب نے شاہ

ولی اللہ کی تمام سندیں نقل کی ہیں جن کو شاہ ولی اللہ کے تذکرے میں ایک نقشہ سے واضح کیا گیا ہے۔

چلی جاتی ہے۔

اس لحاظ سے اب پاکستان میں جس کے پاس شاہ ولی اللہ تک سند محفوظ اور اس کے وسائل منضبط ہوں تو وہ اپنی سند میں بنی کریم رحمۃ اللہ علیہ تک کے وسائل کو شمار کر سکتا ہے۔

(یہ کتاب چھ ابواب میں منقسم ہے باب اول میں علم حدیث کے اصطلاحی مفہوم اور اس کے شمولات پر بحث کی گئی ہے۔ باب دوم حجیت حدیث پر مشتمل ہے جس میں منکرین حدیث کی طرف سے کیے گئے اعتراضات کے جوابات کے علاوہ حدیث کی حجیت پر قرآنی، حدیثی اور عقلی دلائل جمع کیے گئے ہیں، باب سوم میں علم حدیث کی اصطلاحات پر تفصیلی بحث کی گئی ہے۔ باب چہارم سے تاریخ و تدوین حدیث کا سلسلہ شروع ہوتا ہے)

اس باب میں عہد نبوی، صحابہ و تابعین کے دور کے بعد ائمہ صحاح ستہ کے ادوار پر کلام کیا گیا ہے باب پنجم میں برصغیر میں علم حدیث کی خدمات کا جائزہ لیا گیا ہے) اس جائزہ میں اس بات کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ حصہ پاکستان میں ہونے والی خدمات تفصیل کے ساتھ اور دوسرے حصہ میں ہونے والی خدمات کا اختصار کے ساتھ جائزہ پیش کیا جائے۔

اس باب کو مختلف ادوار میں تقسیم کیا گیا ہے۔ دور اول دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی سے چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی کے زمانہ پر مشتمل ہے، اس دور میں سندھ میں ہونے والی ان خدمات کا جائزہ لیا گیا ہے جو ابتدائی دور میں انفرادی حیثیت میں سرانجام دی گئیں۔ دور ثانی چوتھی صدی ہجری سے شروع ہو کر ساتویں صدی ہجری / تیرھویں صدی عیسوی منتہی ہوتا ہے۔ اس دور میں خصوصاً دیبل قصدار اور منصورہ کے محدثین علم حدیث کی خدمت میں مصروف نظر آتے ہیں دور رابع دسویں صدی ہجری پر مشتمل ہے۔ یہ دور دور نشاط کہلاتا ہے۔ اس دور میں علم حدیث کی خدمات میں شمالی حصہ برصغیر جن میں ملتان، لاہور اور دہلی خصوصاً قابل ذکر ہیں نمایاں حصہ نظر آتا ہے۔ اس دور کی سب سے نمایاں شخصیت شیخ محمد بن طاہر طبرانی کی ہے۔ پانچواں دور گیارہویں صدی ہجری / سترھویں صدی عیسوی سے شروع ہوتا ہے۔ اور اس کی انتہا ۱۱۷۱ھ / ۱۷۶۲ء پر ہوتی ہے۔ جو شاہ ولی اللہ کا سنہ وفات ہے اس دور میں مجدد الف ثانی خدمات حدیث میں نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ خدمات حدیث میں چونکہ شاہ ولی اللہ نے ایک عظیم انقلاب برپا کیا، اس بنا پر ان کے سنہ وفات کو چھٹے دور کی بنیاد بنا لیا گیا۔ شاہ ولی اللہ

نے علم حدیث کی خدمات میں جو نظم و ضبط پیدا کیا، اس کی ہمہ گیری نوعیت دیکھ کر عموماً لوگ شاہ ولی اللہ کو برصغیر میں علم حدیث کا موجد قرار دیتے ہیں۔ یہ دور سنہ ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۴ء پر مشتمل ہے جو قیام دارالعلوم دیوبند کا سال ہے۔ اس دور میں برصغیر علم حدیث میں خود مختار ہو گیا، اب طالبان و نشنگان علم کو حصول علم کے لیے بلادِ عربیہ کے اسفار کی صعوبتوں کی ضرورت نہ رہی۔ دارالعلوم دیوبند کے قیام سے شاہ ولی اللہ کا برہنہ یہ انقلاب مزید ترقی کرتا ہے اور پھر طالبان علم سفر کر کے ہند میں علم حدیث حاصل کرتے ہیں۔ سالوں و قریب ۱۲۸۳ھ / ۱۸۶۸ء تا قیام پاکستان پر مشتمل ہے۔ یہ اس باب کا آخری دور ہے جس میں ان محدثین کے صرف اسماء گرامی دیئے گئے ہیں جنہوں نے خدمات حدیث میں نمایاں مقام پیدا کیا۔ اس دور پر اس باب کا اختتام ہوتا ہے۔

(باب ششم میں پاکستان میں علم حدیث کی خدمات کا جائزہ لیا گیا ہے)

چونکہ محدثین کی ترتیب باعتبار زمانہ ہے، اس لیے کتاب کے اخیر ”اشاریہ“ میں ”فہرست رجال“ کے عنوان سے ایک فہرست دیدی گئی ہے جو حروف تہجی کے اعتبار سے ہے۔ فہرست رجال کے علاوہ اصطلاحات حدیث کی فہرست بھی دی گئی ہے۔ جائزہ کے دوران اختصار کے علاوہ دو امور کا لحاظ رکھا گیا ہے، (۱) صرف عربی اور اردو کتب پر تبصرہ اور ان کے مؤلفین کی سوانح دی گئی ہے۔ فارسی اور انگریزی کتب کو زیر بحث نہیں لایا گیا۔

۲۔ صرف نواک صفحات سے زائد کی کتاب پر تبصرہ پیش کیا گیا ہے۔

جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا جا چکا کہ اس کتاب کے تحقیق کے اعلیٰ ترین معیار پر ہونے کا دعویٰ ہے نہ اس کے حرف آخر ہونے کا یہ ایک طالب علمانہ کاوش ہے اور قارئین اس کاوش کو اسی نقطہ نظر سے ملاحظہ فرمائیں اور علمی خامی دیکھیں۔ بلا تکلف مطلع فرمادیں کہ یہ علمی دیانت کا تقاضہ ہے۔ اس کتاب کی تالیف پر میں بارگاہِ رب العزت کا سراپا شکرو امتنان ہوں کہ اسی کی دی ہوئی صلاحیت اور قوت سے یہ عظیم کام پایہ تکمیل کو پہنچا۔ اللہ تعالیٰ اس خدمت کو میرے لیے علمی ترقی، دنیاوی سکون اور اخروی نفع و کامیابی کا ذریعہ بنائے۔ اللہ تعالیٰ اس خادم المحدثین کو ان سے شرف تلمذ اور نسبت کی بدولت دارین کی عزت و سربلندی عطا فرمائے۔ اور تاجیات علوم قرآنیہ و منویہ کی اخلاص کے ساتھ خدمت کا موقع عطا فرمائے۔ آمین۔

اس کتاب کی ترتیب و تالیف میں جن حضرات نے علمی، عملی، اور نیک دعاؤں اور تمنائوں کے ساتھ تعاون کیا۔ ان کا بھی میں بھیم قلب شکر گزار ہوں۔ خصوصاً محترم العام الحق صاحب مدظلہ العالی ڈاکٹر جنرل پبلک لائبریری پنجاب کہ جن کی سرپرستی کی بدولت اور دعاؤں کی برکت سے یہ عظیم خدمت سرانجام دی گئی۔ پروفیسر عبدالجبار شاکر صاحب کا بیحد ممنون ہوں کہ دورانِ تالیف نہ صرف انہوں نے اپنے قیمتی مشوروں سے نوازا بلکہ اپنے ذاتی کتب خانہ سے استفادہ کا موقع بھی عنایت فرمایا۔

ساتھ ہی ہیں ان ناظمین کتب خانہ کو بھی ہدیہ تشکر و امتنان پیش کرتا ہوں۔ کہ جن کے کتب خانوں سے اس کتاب کی تالیف میں استفادہ کیا گیا اور ان کا بھرپور تعاون ہر لحظہ و آن میرے ساتھ رہا ان حضرات میں قائد اعظم لائبریری، پنجاب پبلک لائبریری اور ڈیال سنگھ ٹرسٹ لائبریری کے ناظمین کے علاوہ انسٹی ٹیوٹ آف سندھالوجی سندھ یونیورسٹی کی ڈاکٹر کٹر اور ناظم کتب خانہ، محترم ڈاکٹر غلام مصطفیٰ صاحب ناظم اعلیٰ شاہ ولی اللہ اکیڈمی حیدرآباد شامل ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کو دین و دنیا میں ترقیاں عطا فرمائے۔ اور طالبان و تشنگان علم کی خدمت کی زیادہ سے زیادہ ہمت و قوت سے نوازے۔

اپنی معروضات اس التماس پر ختم کرتا ہوں کہ قارئین کرام اپنی خصوصی دعاؤں میں راقم کو یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ علوم نبوت کی اشاعت کا کام تاحیات لیتا رہے۔

وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و هو رب العرش العظیم

محمد سعد صدیقی

۳۰ نومبر ۱۹۸۶ء

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام
 على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين اما بعد -
 اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم -
 وما ينطلق عن الهوى ان هو وحى يُوحى .

باب اول

فصل اول:

حدیث کا لغوی مفہوم:

لفظ حدیث کے لغوی مفہوم میں علمائے لغت نے بہت سی چیزیں بیان کی ہیں جن سے
 حدیث کے لغوی مفہوم کے تعین علم حدیث کے اصطلاحی لغوی مفہوم کے درمیان مناسبت پیدا کرنے
 میں رہنمائی حاصل ہوگی۔

اولاً حدیث کے لغوی مفہوم کے بارہ میں علمائے محدثین اور علمائے لغت کی تحقیقات کا جائزہ
 لیا جائے اور یہ دیکھا جائے کہ ان میں قدر مشترک کیا چیز ہے؟
 زبان عربی دنیا کی واحد زبان ہے کہ جس میں یہ خوبی پائی جاتی ہے کہ کسی مادہ میں جو قدر بھی تعزیرات
 اور اشتقاقیات ہوتے ہیں۔ ان تغیرات کی بنا پر اگرچہ ظاہری مفہوم میں کچھ نہ کچھ تبدیلی ہوتی نظر آتی
 ہے، مگر مادہ اصل میں جو مفہوم اور معنی پائے جاتے ہیں۔ ہمیشہ برقرار رہتے ہیں۔ اور مشتقات میں قواعد
 و ضوابط کے تحت ظاہری تبدیلی آتی رہتی ہے کہ مادہ اصل میں فلاں حروف بڑھانے سے مفہوم میں
 یہ اضافہ ہوگا۔ فلاں باب میں سے جانے سے معنی میں یہ تبدیلی رونما ہوگی لیکن مادہ اصل میں جو مفہوم پایا

جاتا ہے وہ اپنی جگہ کسی نہ کسی صورت میں برقرار رہتا ہے۔

لہذا حدیث کے لفظ پر علمائے لغت نے جس قدر تحقیقات فرمائی ہیں، ان میں قدر مشترک تلاش کرنا ہمارا علمی فریضہ ہے کیونکہ ایک ہی لفظ کی تحقیقات مختلف پیراؤں اور صورتوں میں بیان ہوگی۔
(لفظ حدیث کا مادہ ح۔ و۔ ث، عین کلمہ یعنی دفتح (زبر) کے ساتھ اس کا مضارع یحدث عین کلمہ کے ضمہ (پیش) کے ساتھ ہے اس طرح یہ لفظ باب نصر منصر ہے۔

اس لفظ کے مفہوم پر کلام کرتے ہوئے لسان العرب کے مؤلف ابن منظور بیان کرتے ہیں۔

”حدث! الحديث، نقيض القديم والحدوث نقيض القدمة“ (۱)

(حدث! حدیث، قدیم کی ضد ہے اور حدوث (مصدر) قدمت کی ضد ہے)

اس بیان سے یہ چیز سمجھ میں آئی کہ حدیث کے معنی نئے اور جدید کے ہیں۔ اس پر فاضل مؤلف بنی کریم رحمۃ اللہ علیہ ایک حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں بنی کریم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا:

”كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة۔“ (۲)

(ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے) حدیث مذکورہ میں لفظ محدثہ کی وضاحت کرتے ہوئے ابن منظور لکھتا ہے۔

الحديث! الامر بالحادث المتكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة

(حدث وہ ناپسندیدہ اختراع ہے کہ جو نہ تو تمام زندگی میں مروج ہو اور نہ ہی سنت میں اس کا کوئی مقام ہو)

لفظ حدث کے مختلف استعمالات پر بحث کرتے ہوئے ابن منظور نے حشمان کے معنی ابتدا کے معنی جوانی اور انسانی عمر کے ابتدائی حصہ اسی طرح احداث اس بارش کو کہتے ہیں کہ جو موسم کے ابتدائی دنوں میں برے لفظ حدث کی دال کو اگر ہم مشدوڑ پڑھیں یعنی اسے باب تفعیل میں لے جائیں تو اس کا تلفظ حدث ہوگا، اس کا مفہوم یوں بیان کیا۔

”ورجل حديث مثل فسيق اي كثر الحديث“

(۱) ابن منظور، لسان العرب، قاہرہ، دار المعارف، ج ۲ ص ۹۶۔

(۲) ابن ماجہ، محمد بن یزید، سنن ابن ماجہ، مقدمہ ۲۶، ج ۱: ص ۱۸۔

حدیث اس آدمی کو کہا جاتا ہے، جو زیادہ باتوںی ہو)

و یقال للرجل الصادق الظن 'محدث بفتح الدال المشددة' (۳)

(جس شخص کے متعلق سچا ہونے کا گمان ہو۔ اسے محدث کہتے ہیں)

المحدث کا لغوی و اصطلاحی مفہوم بیان کرتے ہوئے ڈاکٹر محمود الطحان لکھتے ہیں۔

المحدث لغة! المجید و یجمع علی احادیث خلاف القیاس (۴)

احدیث لغت میں نئے کو کہتے ہیں، اس کی جمع احادیث خلاف قاعدہ آتی ہے۔

ایسا الظن نے حدیث کا مفہوم روئی یعنی نقل کرنا، بیان کرنا لکھا ہے (۵)

عربی انسائیکلو پیڈیا کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث کا لغوی مفہوم خبر ہے۔ الحدیث کا مفہوم

لغوی الموسومہ میں ہر خبر اور اصطلاحی مفہوم ہر وہ خبر جو نبی کریم ﷺ سے منسوب ہو۔ (۶)

(اسلامی انسائیکلو پیڈیا میں بھی حدیث کا لغوی مفہوم گفتگو، بیان اور بات چیت قرار دیا گیا ہے (۷)

اردو دائرہ معارف میں حدیث کے لفظ کی وضاحت یوں کی گئی ہے۔

"لفظ حدیث کے بنیادی معنی ہیں کوئی خبر، یا کوئی بیان، (یا کوئی نئی بات) خواہ وہ مذہب سے

متعلق ہو یا دنیاوی معاملات سے (اسی سے حدوث، حادثہ، حادث جیسے الفاظ بنے ہیں) (۸)

ان بیانات میں قدر مشترک یہ ہے کہ حدث، یا حدیث اس شے کو کہا جاتا ہے جس کا وقوع و

وجود قدیم اور ازلی نہ ہو بلکہ نیا ہو۔ ایک زمانہ گزرنے کے بعد اس کا معرض وجود میں آنا ثابت ہو خواہ

وہ کوئی خبر ہو، واقعہ ہو، گفتگو ہو یا بیان، بنیادی طور پر "نیا" کا مفہوم سب میں پایا جاتا ہے۔

لفظ حدیث کے لیے انگریزی میں متبادل لفظ مختلف اہل لغت نے

(۳) ابن منظور، لسان، ج ۲ ص ۹۸، ۹۹ (۴) الطحان، محمود، تیسرے مصطلح الحدیث، بیروت، ۱۹۷۹ ص ۱۲

(۵) "تاریخ ایامی السمری، بیروت، ۱۹۷۲ ص ۱۳۸ (۶) الموسومة السمریة السيرة، قاہرہ ۱۹۶۵ ص ۶۹۳

(۷)

(۸) اردو دائرہ معارف اسلامیہ، لاہور و اشکاتہ پنجاب، ۱۹۷۱ ج ۱ ص ۹۶۲

بیان کیئے ہیں۔

اُردو میں حدیث کا ترجمہ نیا اور جدید کے الفاظ سے کیا جاسکتا ہے اور باپ تفعیل کی صورت میں گفتگو، بیان، اور سچی بات سے محدث سچا شخص اور محدث بیان کرنے والا کے الفاظ سے اس مفہوم کی ادائیگی ہو سکتی ہے حدیث کے لغوی مفہوم کے سلسلہ میں چند چیزیں اختصار کے ساتھ مختلف اہل لغت سے پیش کر دی ہیں تفصیلی کلام کے لئے قارئین اصل مراجع سے، جن کی طرف نشاندہی کر دی گئی ہے، رجوع فرمائیں۔

حدیث کا اصطلاحی مفہوم

لفظ حدیث کی کچھ لغوی وضاحت کے بعد کہ جس سے لغت حدیث کے سمجھنے میں مدد ملی ہوگی۔ اب حدیث کے اصطلاحی معنی بیان کیئے جائیں گے۔ اس سلسلہ میں علماء محدثین، اہل لغت کے علاوہ کتب اصول فقہ سے بھی حدیث کی تعریف اس کے اصطلاحی معنی، اس کے مشمولات پر تحقیق کی جائیں گی۔ (ڈاکٹر محمود الطحان لکھتے ہیں۔

”الحدیث: ب) اصطلاحاً ما اُضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم من قول او فعل او تقریر او صفة“ (۱)

(حدیث: اصطلاحی معنی میں وہ چیز جو بنی کریم ﷺ کی طرف منسوب کی جائے۔
اس تعریف میں بنیادی طور پر چار چیزیں حدیث کی اصطلاح میں داخل ہو گئیں۔

(۱) آپ کا قول،

(۲) آپ کا فعل

(۳) صحابہ کرام کا وہ قول یا فعل جس کو آپ نے علم ہونے کے باوجود منع نہیں فرمایا۔

(۳) آپ کی صفات

نور الدین عترة نے آپ کی صفات کو پھر دو قسموں میں منقسم کر کے حدیث کی تعریف کو زیادہ جامع بنا دیا۔

”ما ضیعت الی التبی صلی اللہ علیہ وسلم قول او فعل او تقریر او وصف خلقی او خلقی“ (۱۱)

حدیث ہر وہ قول، فعل، تقریر اور عادت و سیرت ہے کہ جس کی نسبت نبی کریم ﷺ کی طرف کی جائے۔

یہ تعریف پہلی تعریف سے زیادہ جامع ہے کیونکہ اس میں آپ کی صرف عادات کا ذکر نہ تھا بلکہ دوسری

تعریف میں خلقی اور خلقی کی تقسیم کر کے جہاں آپ کی عادات کو حدیث میں شامل کر لیا وہاں آپ کی ان خوبیوں کو بھی شامل کر لیا جو فطری اور پیدائشی طور پر آپ میں ودیعت کر دی گئی تھیں یا جن صفات سے منتصف ہونے میں آپ کے اپنے فعل و اکتساب کو دخل نہ تھا۔

مثلاً آپ کے چہرے کا خوبصورت ہونا، آپ کے دانتوں کا ہموار ہونا، آپ کے متناسب جسم کا مالک ہونا جو ہر قسم کے عیب اور بد صورتی سے پاک ہے۔ یہ تمام صفات بھی اس تعریف کے ذریعہ حدیث میں داخل ہو گئیں۔ گویا حدیث میں آپ کے قول، فعل، تقریر اور صفات کے علاوہ آپ وہ خلقی صفات بھی داخل ہو گئیں جن کو علمائے سیر بیان کرتے ہیں۔

ابن حجر کی کتاب شرح نخبۃ الفکر کی شرح میں علی بن سلطان نے حدیث کی تعریف اور اس کے اصطلاحی معنی کے ضمن میں ایک اور چیز کا اضافہ کیا ہے کہ جس کی بنا پر حدیث میں وہ اقوال و افعال جو آپ نے اپنی زندگی میں سرانجام دیئے، ان کے داخل ہونے کے ساتھ وہ اقوال و افعال بھی آگئے جن کو نبی کریم ﷺ نے انجام نہیں دیا اور آپ کا انجام نہ دینا دلیل ہو اس بات کی کہ یہ کام شرع میں ناجائز ہے۔ اسی طرح آپ کی بیداری کی حالت کے احکام و افعال کے علاوہ اس کی تعریف کے مطابق آپ کے رویا اور خواب بھی جنت میں اور حدیث میں داخل ہیں۔ اور یہ بات اس اصول پر مبنی ہے کہ انبیاء کے خواب وحی خداوندی ہوا کرتے ہیں اور شریعت میں حجت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ فرمایا۔

و فی اصطلاحہم قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وفعله و تقریرہ و صفتہ حتی فی الحركات

والسکونات فی الیقظة والمنام

(۱۲)

(۱۱) عترة نور الدین، الکتور منہج، التقنی علم الحدیث، دمشق دار الفکر، ۱۹۸۱ء ص ۲۶ (۱۲) الثفاری، علی بن سلطان الہروی

شرح نخبۃ الفکر، کوٹہ، ۱۲۹۷ھ ص ۱۶

(اصطلاح محدثین میں بنی کریم ﷺ کا قول کا فعل، تقریر۔ آپ کی صفات حتیٰ کہ آپ کے وہ تمام کام جو آپ نے بیداری میں سرانجام دیئے یا حالتِ نوم میں)

اس طرح حالتِ نوم میں آپ کے روٹیا اور خواب کے علاوہ آپ کے سونے کی کیفیت، آپ کے سونے کے اوقات بھی حدیث میں داخل ہو گئے اور سکناات میں وہ تمام امور آگئے جن کے انجام دینے سے آپ رُک گئے اور آپ کا یہ رُکنا اور اس کام کو ساری زندگی میں ایک مرتبہ بھی سرانجام نہ دینا اور اس کے متعلق کوئی حکم نہ دینا یہ تمام امور بھی حدیث کا حصہ بن گئے۔

ایسے امور جن پر بنی کریم ﷺ نے خود عمل نہیں فرمایا۔ لیکن اس پر عمل کرنے سے روکا بھی نہیں اگرچہ دنیاوی زندگی میں سرانجام دینا تو جائز ہیں لیکن ان کو دین میں داخل کرنا اور دین کا ایک جزو سمجھنا اور اس کے ثبوت پر دلیل پیش کرنا کہ بنی کریم ﷺ کے اقوال و افعال میں کہیں اسکی ممانعت نہیں ملتی (حدیث کی اس جامع تعریف کی رو سے غلط ہو گیا۔

حدیث کی یہ تعریفات تو وہ محققین جن کو علمائے محدثین نے اپنی کتب حدیث میں بیان کیا ہے۔ ان تمام تعریفات پر غور کرنے کے بعد جو چیزیں لفظ حدیث کی مشمولات سمجھ میں آتی ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) آپ کے اقوال۔

(۲) آپ کے افعال

(۳) تقریر۔ (اس کی وضاحت گزر چکی)

(۴) آپ کی صفاتِ کسبہ و عیبیہ۔

(۵) آپ کی تمام عادات و کیفیاتِ بیداری و حالتِ نوم۔

(۶) آپ کے تمام روٹیا اور خواب۔

علمائے اصولین کے ہاں مصادرِ اسلامی ہیں دو سر اصد "سنت" ہے اصولین سنت کو حدیث کے مترادف قرار دیتے ہیں۔ البتہ علمائے اصولین کے نزدیک آپ کے اقوال، افعال اور تقریرات داخلِ تعریف ہیں آپ کی عاداتِ خلقیہ اور خلقیہ اس میں داخل نہیں، مثلاً سیف الدین ابی الحسن الاحکام میں لکھتے ہیں۔

عليه السلام وقد تطلق على ما صدر عن الرسول من الادلة الشرعية مما
ليس بمثل ولا هو معجز ولا داخل في المعجز ويدخل في ذلك اقوال النبي
عليه السلام، وافعاله وتقاريره۔ (۱۳)

(شرع اسلام میں سنت کے لفظ کا اطلاق ان تمام امور پر ہوگا جو نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں
اسی طرح ان دلائل پر بھی ہوگا جو نبی کریم ﷺ سے قولاً یا عملاً ثابت ہوئے لیکن وہ قرآنی
نہیں ہیں)

(اس طرح لفظ سنت میں آپ کے تمام اقوال، افعال، اور تقاریر شامل ہوں گی علامہ خضریٰ بک
لفظ سنت کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

يطلق اللفظ السنة على ما جاء منقولاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قول أو فعل أو تقرير ويطلق في مقابله البدعة“ (۱۴)

سنت کے لفظ اطلاق نبی کریم ﷺ سے منقول ہر قول، فعل اور تقریر پر ہوتا ہے اور اس
لفظ کی ضد بدعت ہے۔

ان دو تعریفوں پر تجزیاتی غور سے معلوم ہوگا کہ آپ کے افعال عبادیہ یعنی جو افعال آپ نے عبادت
کے طور پر انجام دیئے، اگر وہ آپ کے ساتھ مخصوص نہیں تھے، وہ بھی حجت ہیں اور امت کے
واسطے ان پر عمل کرنا اگر نبی کریم ﷺ نے مواظبت کے ساتھ کیا تو واجب بصورت دیگر سنت و
مستحب ہوگا لیکن آپ کے ایسے افعال جو عبادت کے طور پر تھے مگر آپ کے ساتھ مخصوص تھے
مثلاً چاشت کی نماز کا واجب ہونا، تہجد کا واجب ہونا، ان امور پر امت کے لیے عمل لازم و واجب
نہیں۔ دیگر آئٹم وہ امور جو آپ نے عادت کے طور پر انجام دیئے لیکن امت کو ان کے اختیار کرنے
کا حکم نہیں فرمایا ایسے امور جو ان کے ضمن میں ہوں گے۔ جن کا کرنا راجح ہوگا۔ اور نہ کرنے میں کوئی حرج
نہ ہوگا۔

خضریٰ بک کی تعریف کے اخیر میں بدعت کے لفظ سے سنت کی تعریف مزید واضح ہو گئی کہ ہر

(۱۴) آمدی، سیف الدین ابی الحسن، الاحکام فی اصول الاحکام، بیروت، ۱۹۸۰ء ج ۱ ص ۲۴۱ (۱۴) خضریٰ بک رحمہ

اصول الفقہ، بیروت، ۱۹۶۹ء ص ۲۱۴

قول نبی ﷺ فعل نبی اور رسول ﷺ کی تقریر حجت ہے لیکن ان تین چیزوں کے سوا امت میں دین بن کر جو بھی چیز داخل ہوگی وہ بدعت متصور ہوگی اور بدعت کا حکم حدیث کی رو سے گزر چکا۔ علمائے سیر و تاریخ بھی علم حدیث کے مشمولات کم و بیش یہی شمار کرتے ہیں جو محدثین و اصولیین کی تعریفات سے مستفاد ہیں۔

حدیث کے مترادفات

حدیث کے مترادفات یا تقابلات میں الاثر، السنة الخیر کو شمار کیا گیا ہے لیکن علماء محدثین نے ان کے درمیان کچھ فرق بیان کیا ہے۔

واما السنة: فهي لغة السيرة والطريقة المعتادة حسنة كانت او قبيحة

وفي اصطلاح المحدثين: تطلق السنة على ما اُضيف الى النبي صلى الله عليه

وسلم خاصة عند بعضهم، والاكثر انهما تشمل ما اُضيف الى اصحابي او التابعي

وسنت: لغت میں عادات اور طریقہ زندگی کو کہتے ہیں چاہے وہ اچھی ہو یا برسی اور محدثین

کی اصطلاح میں سنت بعضوں کے نزدیک صرف اس چیز کو کہتے ہیں جو نبی کریم ﷺ کی طرف

منسوب ہو اور اکثر کے نزدیک جو صحابہ یا تابعی کی طرف منسوب ہو

خبر و اثر کی تشریح کرتے ہوئے عمر لکھتے ہیں۔

واما الاثر، فقد خصه فقهاء خراسان بالموقوف اصطلاحاً. ومنهم جماعة يخصصوا المرفوع بالخبر (۱)

راثر کو فقہاء خراسان نے اصطلاحاً موقوف کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور ان میں ایک جماعت

ایسی ہے کہ جس نے خبر کو مرفوع کے لیے مخصوص کیا ہے،

علوم ہوا کہ سنت اور حدیث تو علمائے جہور کے نزدیک مترادف المعنی ہیں یعنی نبی کریم ﷺ

کے اقوال، افعال، تقریرات اور احوال پر سنت و حدیث کا اطلاق ہوتا ہے۔ البتہ خبر و اثر کے مفہوم

میں محدثین نے اختلاف بھی کیا ہے اور اسے لفظ حدیث کے متقارب قرار دیا ہے نہ کہ مترادف

چنانچہ نور الدین عتر کے بقول فقہائے خراسان کے نزدیک صرف موقوف پر لفظ اثر کا اطلاق ہوتا ہے۔

حافظ ابو عمرو بن صلاح نے مقدمتہ این صلاح میں لکھا ہے کہ حدیث کا اطلاق احادیث مرفوعہ پر ہوتا ہے۔ اگر قرینہ ہو تو اس کی وجہ سے موقوف روایت پر اطلاق کیا جاسکتا ہے البتہ الجفر کے متعلق اکثر اصولیین اور محدثین کا رجحان یہی ہے کہ یہ غیر مرفوع روایت کیلئے ہوتا ہے۔
ڈاکٹر طحان لکھتے ہیں۔

الخبر اصطلاحاً فیہ ثلاثۃ اقوال وہی

۱۔ ہو مراد من الحدیث، اے معناہما واحد اصطلاحاً

۲۔ مغایرۃ فالحدیث ما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والخبر ما جاء عن غیرہ

۳۔ اعم منه اے ان الحدیث ما جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والخبر ما جاء عند او عن غیرہ (۱۶)

دخبر کے اصطلاحی معنی میں تین اقوال ہیں، مترادف یعنی معنی ایک، تغایر بنی کریم ﷺ کے قول کو حدیث آپ کے علاوہ کے قول کو خبر، عام ہے یعنی حدیث بنی کریم ﷺ کے ساتھ خاص اور خبر عام ہے۔ گویا خبر کے بارہ میں محدثین کے تین اقوال ہو گئے جن میں سے ایک میں خبر و حدیث کو مترادف دوسرے میں متغایر اور تیسرے میں متقارب قرار دیا گیا ہے۔

الاثر کے متعلق بھی ڈاکٹر محمود نے دو اقوال نقل کیے ہیں کہ

(۱) حدیث کا مترادف ہے۔

۲۔ صحابہ و تابعین کے اقوال و افعال مراد ہیں

اس بحث سے یہ نتیجہ نکلا کہ حدیث کا لفظ بنی کریم ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے، اثر کا لفظ صحابہ و تابعین کے ساتھ مخصوص ہے جبکہ خبر کا لفظ عام ہے۔ اس کا اطلاق اقوال و افعال بنی پر بھی ہوتا ہے صحابہ و تابعین کے اقوال و افعال پر بھی بلکہ خبر کا مفہوم اس لحاظ سے وسیع تر ہو جاتا ہے کہ مؤرخین کی روایت کو بھی خبر کہا جاتا ہے۔

وحی کی تعریف

(علم حدیث اور اس کی اصطلاحات پر بحث و گفتگو کرنے سے قبل یہ جاننا از بس ضروری ہے،

کہ وحی کا لغوی مفہوم کیا ہے، اس کے اصطلاحی معنی کیا ہیں؟ اور اس کے مصداقات کیا ہیں۔
علامہ ابن منظور لکھتے ہیں۔

”الوحي الإشارة، والكتابة، والرسالة والألھام والكلام الخفي“ (۱۷)

روحی اشارہ، کتابت، پیغام، الھام یا خفیہ گفتگو کو کہتے ہیں۔

گویا وحی کے لغت کو حاصل کرنے کے لیے خفیہ کا ہونا ضروری ہے کیونکہ اشارہ پیغام، الھام تمام چیزیں اپنے معنی کے اندر پوشیدگی رکھتی ہیں۔

اور پھر کلام کے ساتھ تو خفیہ کی قید صراحتاً مذکور ہے۔

امّا راغب نے وحی کی اصل بیان کرتے ہوئے سرعت کی قید لگائی ہے۔ فرمایا

”وحی: اصل الوحي الإشارة السريعة“ (۱۸)

(وحی: وحی کی اصل ایک فوری اشارہ ہے)

یہ تعریف خفیا کے معنی کو خود بخود متضمن ہے کہ اشارہ ہو اور وہ بھی سرعت اور جلدی کے ساتھ کہ اس کو صرف وہی سمجھے اور اخذ کر سکے جس کی طرف کیا جا رہا ہے اس کے علاوہ کوئی دوسرا شخص اس کو دیکھ سکے نہ سمجھ سکے۔

علامہ ابن حجر لکھتے ہیں۔

”والوحي لغة الأعلام في خفاء، والوحي ايضاً الكتابة والمكتوب والبعث والإلهام

والأمر والإيماء والإشارة والتصويت شيئاً بعد شيء؛

وقيل: أصله التفهيم، وكل ما دللت به من كلام أو كتابة أو رسالة أو إشارة

فهو وحى وشرعاً لإعلام بالشرع“ (۱۹)

روحی لغت میں کسی بھی خطیہ علامت کے تعین کو کہا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں وحی یکے بعد دیگرے لکھنے

کو لکھی ہوئی چیز کو، الھام کو کسی خاص معاملہ کو، اشارہ اور خاموشی کو بھی کہتے ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ اس کی اصل سمجھنا ہے۔ اور ہر وہ چیز جس پر کسی کلام کے ذریعہ، کتابت کے ذریعہ پیغام

(۱۷) ابن منظور، لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۷۹ (۱۸) راغب، ابی القاسم، المحی بن محمد الاصفہانی، المفردات فی غریب القرآن (بیروت)

(۱۹) ابن حجر، احمد بن علی السقلانی، فتح الباری شرح صحیح البخاری، (بیروت) ۱۰۰: ۱ ص ۹

رسائی یا اشارہ کے ذریعہ دلالت کی جائے، وہ وحی ہے۔ اور شرعاً کسی شرعی اشارہ کو کہتے ہیں۔
 ابن حجر کی وحی کے بارہ میں یہ تحقیق نہایت جامع معلوم ہوتی ہے، اس میں جو چیزیں وحی کے
 مصداقات میں شامل ہوئیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) خفیہ اشارہ۔

(۲) کتابت۔

(۳) مکتوب۔

(۴) رسالت۔

(۵) الہام

الاعلام بالشرع کہہ کر یہ بیان کر دیا کہ جب یہ تمام چیزیں مشروع ہو جائیں تو وہ وحی شرعی ہوگی۔
 علامہ عینی نے درج بالا چیزوں کے علاوہ کلام خفی کو بھی وحی میں داخل کیا ہے۔
 فرمایا!

وحیت الیہ الکلام وأوحیت وهو أن تکلمه بکلام تخفیہ (۲۰)

(وحی اس کلام کو کہا جاتا ہے جو خفیہ طریقہ سے تو کسی سے کرتا ہے)

وحی کے اصطلاحی معنی علامہ عینی جامع الفاظ میں بیان کرتے ہیں اور ان کے یہ الفاظ وحی کی اصطلاحی
 تعریف کے لئے بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔

وفی اصطلاح الشریعة هو کلام اللہ المنزل علی النبی من انبیائہ (۲۱)

(اصطلاح شریعت میں وحی کے معنی اللہ کے اس کلام کے ہیں جو کسی نبی پر نازل ہو)

حاصل کلام یہ نکلا کہ بنیادی طور پر وحی کے معنی کلام خفیہ کے ہیں خواہ یہ کلام خفیہ، بذریعہ الہام ہو
 یا بذریعہ اشارہ اور جب یہی خفیہ اشارہ بذریعہ فرشتہ کسی نبی پر ہوتا ہے تو وہ کلام وحی اصطلاحی
 بن جاتا ہے۔

(بنیادی طور پر وحی کی دو اقسام ہیں۔

(۱) وحی منلو۔

(۲۰) عینی بذریعہ الہام، العلامة۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری (دمشق۔ ۱۹۷۹ء) ج ۱: ص ۱۳ (۲۱) حوالہ بالا

(۲) وحی غیر متلوہ۔

وحی کی جو صورتیں قرآن کریم نے بیان کی ہیں وہ درج ذیل ہیں۔

ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب او یرسل رسلاً فیه وحی بأذنہ ما یشاء (۲۲)
 کسی بھی انسان کے لیے ممکن نہیں کہ وہ اللہ سے گفتگو کر سکے سوائے ان صورتوں کے کہ وحی ہو
 یا پردہ کے پیچھے یا ایک پیغام بر اللہ بھیجے اور وہ نازل کر دے اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہے
 اس آیت کریمہ پر غور کرنے سے وحی کی جو صورتیں سامنے آتی ہیں وہ یہ ہیں۔

(۱) وحیا: اس سے مراد یہ ہے کہ جب اللہ کوئی بات نازل کرنا چاہتا ہے تو وہ براہ راست
 بنی کے دل پر اس بات کو اتار دیتا ہے اس میں درمیان میں کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔

(۲) او من وراء حجاب: کانوں سے صرف آواز سننے، شکم دکھائی نہ دے۔

(۳) او یرسل رسلاً: قاصد کے توسط سے وحی آئے۔

پہلی صورت تو الہام بنوی کی ہے اور یہ وحی غیر متلوہ ہوتی ہے کہ ایک چیز بنی کے دل میں القاء
 فرمادی اور بنی نے اس کو اپنے الفاظ میں بیان کر دیا۔

گویا ثابت ہوا کہ بنی کی گفتگو میں اگرچہ الفاظ بنی کے اپنے ہوتے ہیں لیکن وہ معانی و مفہم منزل
 من اللہ ہوتے ہیں۔ لیکن وحی متلوہ کی صورت میں الفاظ بھی منزل من اللہ ہوتے ہیں اور معافی بھی۔ اس کی
 صورت وہ ہے کہ فرشتہ آکر آپ کے سامنے تلاوت کرتا ہے اور آپ فرماتے ہیں کہ وہ تلاوت
 سے فارغ ہوتا ہے کہ تو اس کلام کو اپنے دل میں محفوظ رکھئے ہوئے ہوتا ہوں۔

وقد وعیت عنہ ما قال (۲۳)

خلاصہ مقصود یہ ہوا کہ حدیث بھی وحی الہی ہے اگرچہ اس کے الفاظ بنی کریم ﷺ کے الفاظ
 ہوتے ہیں لیکن معانی و مفہم کے اعتبار سے یہ القائے رحمانی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ بنی کریم ﷺ
 کے قلب پر اتارتے ہیں۔ اس اعتبار سے جہاں ایک طرف ہم قرآن کو حجت اور مصدر شرعی ملتے ہیں
 دوسری طرف ہمیں حدیث کو بھی بحیثیت وحی الہی، حجت ماننا ہوگا۔
 اس پر تفصیلی کلام انشاء اللہ آئندہ باب میں آئے گا۔

حجیت حدیث

حدیث کی تعریف، لغوی و اصطلاحی معنی اس کے مفہیم و مترادفات پر تو گزشتہ باب میں کلام ہو چکا، باب زیر بحث میں حدیث کی تشریحی حیثیت اور اس کی حجیت پر بحث کی جائے گی۔ برصغیر میں ایک طبقہ، ایسا پیدا ہوا ہے کہ جو حدیث کی حجیت سے منکر ہے اور اس کو کسی طور پر بھی شرعی ماخذ و مصدر کی حیثیت سے تسلیم کرنے کو تیار نہیں۔

بحیثیت ایک مسلمان، احادیث کی حجیت پر بحث کرنا ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی شخص سورج کے روشن ہونے پر دلائل دنیا شروع کر دے۔

علمائے متکلمین نے لکھا ہے کہ کوئی شخص نبوت کا دعویٰ کرے۔ تو وہ صرف کافر ہے۔ لیکن اس کی نبوت پر دلیل و معجزہ مانگنا بھی کفر سے کمتر کوئی چیز نہیں کیونکہ بنی کریم ﷺ پر سلسلہ نبوت و وحی ختم ہو چکا اب نظریہ و عقیدہ یہ ہے کہ کوئی نبی مبعوث ہو ہی نہیں سکتا۔

چنانچہ ایک مسلمان کو کسی طور پر بھی یہ زیاد جائز نہیں کہ وہ کسی مدعی نبوت سے اس کی نبوت کی دلیل یا معجزہ طلب کرے، اسی طرح کسی مدعی اسلام کے لئے یہ بات مناسب نہیں کہ وہ بنی کریم ﷺ کی کسی بات کی حجیت اور اس کے مطابق قرآن ہونے پر دلیل طلب کرے۔ لیکن دنیا، دنیاوی آسائش و لذات سے متاثر و مرعوب، اذہان، اپنی تنعم پسندی طلبِ شہرت و عزت اور اپنی انفرادیت قائم کرنے کے لئے ایسی راہ اختیار کرتے ہیں، جو شرعی اصول و ضوابط سے ہٹ کر قرآن و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہوتی ہے۔ اسی بنیاد پر تاریخ اسلام میں کئی ایک فتنے پیدا ہوئے۔ علمائے حق نے ان فتنوں کا جس طرح مقابلہ کیا، وہ محتاج بیان نہیں۔

اسلام اور اصولی اسلام کے خلاف ان فتنوں کی ابتداء بنی کریم ﷺ کے وصال سے ہی ہو گئی تھی جبکہ ایک طبقہ نے ارتداد کا راستہ اختیار کیا، دوسرے طبقہ نے ایک مدعی نبوت کی پیروی شروع

کر دی۔ اور تیسرے طبقہ نے زکوٰۃ دینے سے انکار کی راہ اختیار کی۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان فتنوں کا بڑی ثابت قدمی، جرأت اور بہادری کے ساتھ مقابلہ کیا، جس کے نتیجہ میں اسلام کے خلاف یہ سازشیں کامیاب نہ ہو سکیں۔ اگر اسلام کے خلاف یہ سازشیں اس زمانہ میں کامیاب ہو جاتیں تو شاید آج ۱۴ صدیاں گزرنے کے بعد اسلام کا نام و نشان بھی باقی نہ رہتا۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ کی قائم کردہ مضبوط بنیاد پر حضرت عمر فاروقؓ نے حکومت اسلامی کی عمارت بلند کی اور اسلامی سلطنت کو وسیع کر دیا۔

حضرت عثمان غنیؓ کے دور میں پھر پر آشوب فتنوں کا دور آیا جس کے نتیجہ میں جو سب واقعات تاریخ اسلام میں رقم ہوئے، ان سے کون واقف نہیں۔

فقہاء کے دور میں امام ابو حنیفہؒ کے زمانہ میں دہریوں کا ایک فتنہ کھڑا ہوا تھا جو سرے سے خدا کے وجود کے ہی منکر تھے، امامؒ نے ان کے خلاف علمی جہاد کیا۔

امام احمد بن حنبلؒ اور محمد بن نوحؒ کے زمانہ میں معتزلہ اور فلاسفہ کی جانب سے خلقِ قرآن کا فتنہ اٹھا اور اسے حکومتِ وقت کی جانب سے بھرپور حمایت بھی حاصل ہوئی۔

امام احمد بن حنبلؒ اور محمد بن نوحؒ نے جس طرح اس پر آشوب دور میں اس فتنہ کا مقابلہ کیا تاریخ میں وہ واقعات سنہرے حروف سے بھی لکھے جائیں تو شاید۔

حق تو یہ کہ حق ادا نہ ہوا

والی بات صادق آئے

انگریز کی سو سال سے زائد حکومت اور ہندوانہ رسوم و رواج نے برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں کو بید متاثر کیا۔ اس خطہ کے مسلمان دو واضح حصوں میں بٹ گئے۔ العلیم یافتہ طبقہ انگریزوں سے متاثر و مرعوب ہوا اور اس رعب میں آگیا اس نے دین میں ایسی تاویلات کا راستہ کھولا کہ جو صریحاً اساسِ دینی کے خلاف تھیں۔

یہ ایک طویل باب ہے جسے اس وقت میں چھیڑنا نہیں چاہتا اور نہ ہی اس وقت یہ میرا موضوع ہے۔ دوسرا طبقہ وہ تھا جو تعلیم عصریہ سے محروم تھا۔ اس نے ہندوؤں کے رسوم و رواج سے مرعوب

ہو کر دین میں بدعت، اختراع اور ہندوانہ رسوم کی بنیاد ڈال کر دین کے بنیادی عقائد و اعمال میں اس قدر تغیرات کیے کہ اصل دین چھپ کر رہ گیا اور لوگ انہی باتوں کو دین سمجھنے لگے۔ اس روش نے جب ترقی کی تو اکبر کا دین الہی معرض وجود میں آیا۔

لیکن سنت اللہ یہ رہی کہ جہاں اس نے فتنے پیدا کئے۔ فتنوں کی سرکوبی کے لیے علماء صلحاء اتقیا اور مجددین بھی پیدا فرمائے جنہوں نے دین کو ان آلائشوں سے پاک صاف کر کے بیان کر دیا اور عوام تک پہنچا کر اپنا فرض منصبی بخوبی سرانجام دیا۔ اب یہ ہماری بد قسمتی ہوگی اگر ہم اس کے باوجود فتنوں سے متاثر و مرعوب ہو جائیں۔

دین اسلام کے خلاف ان سازشوں اور فتنوں کا ایک باب انکارِ حدیث کی صورت میں برصغیر میں کھلا۔ یہ فتنہ پہلے طبقہ نے اٹھایا کہ جو انگریزوں سے متاثر و مرعوب تھا۔ اسی طبقہ نے ابتداً غریبی کریم ﷺ کی رسالت و نبوت کی عظمت کو کم کرنے کے لئے آپ کے بارہ ہیں جو آراء اختیار کیں۔ ان کا خلاصہ اور لب لباب یہ ہے کہ نبی کریم بھی بالکل عام انسانوں کی طرح ایک انسان تھے آپ کے معجزات کو سائنسی انداز میں پیش کر کے ان کو عام معمول کی زندگی سے ہم آہنگ بنانے کی کوشش کی گئی اور یہی فتنہ جب پروان چڑھا تو اس نے انکارِ حدیث کی صورت اختیار کر لی۔

زیر بحث باب میں کوشش کی جائے گی کہ بیان کیا جائے کہ منکرینِ حدیث کے اعتراضات کی بنیاد کیا ہے۔ ان کے جوابات کیا ہیں اور حدیث کی حجیت پر قرآن، حدیث اور عقلی دلائل کس طرح دیئے جاسکتے ہیں۔

دلائل کے اس سلسلہ میں منکرینِ حدیث کے شبہات بھی ضمناً ذکر کیے جائیں اور مفسرین و محدثین متقدمین کی تحقیقات و آراء کی روشنی میں ان شبہات کے جوابات دیئے جائیں گے۔

دلائل قرآنی

(دلیل نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں جا بجا ایمان باللہ کے حکم کے ساتھ ایمان بالرسول کا بھی حکم دیا ان آیات سے یہ بات واضح طور پر سامنے آ جاتی ہے کہ ایمان باللہ کی تکمیل ایمان بالرسول سے ہوتی ہے۔

”فَامْنُوا بِاللّٰهِ وَرِسَالِهِ وَاِنْ تَوَمَّنَا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ اُجْرٌ“ (۱)

ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر، اگر تم ایمان لاؤ اور تقویٰ اختیار کیا۔ تو تمہارے

لیے بدلہ ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ“ (۲)

اے ایمان والوں اللہ اور اس کے رسولؐ پر اپنا ایمان قائم رکھو۔

”قَدْ جَاءَكُمْ الرِّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ“ (۳)

تمہارے پاس آیا اللہ کا رسولؐ حق کے ساتھ تمہارے رب کی جانب پس تم

اس پر ایمان لاؤ یہ تمہارے حق میں بہتر ہوگا۔

”فَامْنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَقُولُوا ثَلَاثَةً“ (۴)

اللہ اور اس کے رسولؐ پر ایمان لاؤ اور خدا کو تین نہ قرار دو۔

فَامْنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ الْاُمِّي الَّذِي يَوْمُن بِاللّٰهِ (۵)

ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے نبیؐ امی پر جو خود بھی اللہ پر ایمان رکھتے ہیں۔

ایمان کے معنی علمائے اہل سنت نے ان الفاظ کے ساتھ بیان کیے۔

”هُوَ التَّصَدِيقُ بِمَا عَلَّمَ صِغَةُ الرِّسُولِ بِمُضَرَّةٍ اَجْمَالًا فِيمَا عَلَّمَ اَجْمَالًا وَتَفْصِيلًا فِيمَا عَلَّمَ تَفْصِيلًا“ (۶)

رجح چیزوں کے بارے میں رسول اللہؐ کے لانے کا واضح طور پر علم ہو جائے تو

اجمالی چیزوں کی اجمالاً اور تفصیلی چیزوں کی تفصیل کے ساتھ تصدیق کرنے کو ایمان

کہتے ہیں،

گویا ایمان کی بنیاد اسی بات پر ہے کہ انسان نبی کریمؐ کے ہر قول، فعل اور

تقریر کی تصدیق کرے۔ ان کا انکار ایمان کے خلاف ہے اور انسان کو ایمان کی حدود

سے نکلنے والا ہوگا۔

قرآن کریم اہل ایمان، انہی لوگوں کو تصور کرتا ہے کہ جو اللہ کے ساتھ اللہ کے رسولؐ پر بھی ایمان

(۱) ۲: آل عمران: ۱۵۹ (۲) النساء: ۱۳۶ (۳) النساء: ۱۵۰ (۴) النساء: ۴ (۵) النساء: ۱۵۱ (۶) بالاعتراف

(۶) عثمان بن عفیر احمد مولانا، فضل الباری شرح اردو صحیح بخاری، کراچی ۱۹۷۳ء، ص ۲۳۰

رکھتے ہوں ارشاد ہوا۔

”انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله اذا كانوا معاً على امر جامعٍ لم يذ هبوا حتى يستأذنوا“ (۷)
 بلاشبہ مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان لائیں اور جب رسول
 ﷺ کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لیے جمع کیا گیا ہے تو (ضرورت
 پڑنے پر) جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں۔

ایمان کا مفہوم گذر چکا کہ ایمان محض اس چیز کو مان لینے کا نام نہیں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں بلکہ
 ایمان کی بنیاد ان تمام باتوں کی تصدیق ہے جو نبی کریم ﷺ کے ذریعہ سے ہم تک پہنچیں خواہ وحی متلو
 کی شکل میں یا وحی غیر متلو کی صورت میں ان تمام چیزوں کی تصدیق اور ان کو حجت ماننا ایمان ہے۔
 اس بات کو اگر فلسفیانہ نظر سے دیکھیں تو یہ کہا جائے گا کہ یہ موجبہ کلیہ ہے یعنی ایمان تمام چیزوں
 کے ماننے کا نام ہے اور اس کی نقیض اور عند سالبہ جزئیہ ہوتی ہے یعنی کسی ایک چیز کا انکار بھی
 کفر ہوگا اور اگر کوئی مجبیات من رسول میں سے ایک حصہ پر تو ایمان رکھتا ہے۔ اور دوسرے
 کی حجیت کو تسلیم نہیں کرتا، اس کا ایمان نامکمل ہے۔

قرآن کریم نے انبیاء سابقین اور مومنین کے ایمان کی حقیقت بیان فرماتے ہوئے کہا۔
 آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله لا تفرق بين أحدٍ من رسله۔ (۸)

ایمان رکھتے ہیں رسول اس چیز کا جو ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے نازل کی
 گئی ہے اور مومنین بھی سب کے سب ایمان رکھتے ہیں اللہ کے ساتھ، اس کے فرشتوں
 کے ساتھ اس کی کتابوں کے ساتھ کہ ہم اس کے پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے
 غرض کہ قرآن کریم میں متعدد مقامات پر ایمان باللہ کے ساتھ ایمان بالرسول ﷺ کو ذکر کیا ہے۔
 مولانا سید بدر عالم صاحب لکھتے ہیں۔

”در حقیقت یہاں مولانا اسلم ایک شدید غلطی ایمان کے معنی سمجھنے میں پیش آگئی اگر وہ ایمان کی صحیح
 حقیقت کو معلوم کر لیتے تو اطاعت کو ایمان سے علیحدہ کر ہی نہیں سکتے تھے، وہ یہ سمجھے ہیں کہ ایمان صرف

زبان سے تصدیق کر لینے کا نام ہے، اور اس لیے ان کے نزدیک رسول کا حق صرف تصدیق کر کے ادا ہو جاتا ہے۔ اور اس کے بعد اطاعت کی ضرورت نہیں رہتی۔ حالانکہ اگر وہ ذرا تحقیق کرتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ اولاً تو اطاعت کے بغیر ایمان ہی حاصل نہیں ہو سکتا، دوم قلبی تصدیق حاصل ہو جانے کے بعد یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ اطاعت کا عہد دل میں نہ پیدا ہو جائے۔ جو شخص رسول ﷺ کی اطاعت کا عہد نہیں کرتا۔ یقیناً وہ دل میں اس کی تصدیق بھی نہیں رکھتا۔ اسی بنا پر ہر قتل بادشاہ کو مسلمان نہیں کہا گیا حالانکہ اس نے آپ کی کھلی محفل میں تصدیق کر لی تھی اگرچہ اپنی قوم کی برہمی دیکھ کر بعد میں بات بنا دی تھی، اسی طرح ابوطالب کی تصدیق بھی ان کے اشعار سے ثابت ہوتی ہے۔ اس کے باوجود جہور امت نے ان کا ایمان تسلیم نہیں کیا اس کی وجہ یہی ہے کہ انہوں نے ہزار آپ کی تصدیق کی ہو لیکن جب ان کے دل نے معمولی انسانوں عار کی خاطر رسول عربی کی اطاعت کو ناقبول نہیں کیا تو ان کو مسلمان کیسے کہہ دیا جائے (۹)۔

دلیل نمبر ۲: عصمت رسول اکرم ﷺ | قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے۔

والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحی یوحی۔ (۱۰)
 (قسم ہے مطلق) ستارہ کی جب وہ غروب ہونے لگے۔ یہ تمہارے ساتھ کے رہنے والے
 نہ راہ (حق) سے بھٹکے نہ غلط راستہ ہو لیے اور نہ آپ اپنی خواہش نفسانی سے بات
 بناتے ہیں۔ آپ کا ارشاد نری وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔
 اس آیت مبارکہ کو نقل کرنے کے بعد مولانا محمد ادریس کاندھلوی فرماتے ہیں۔

یعنی جس طرح ستارہ اپنی ایک معین رفتار پر چلتا ہے۔ ذرہ برابر ادھر یا ادھر نہیں ہوتا اسی
 طرح نبی کریم ﷺ آسمان بنوت و رسالت کے ایک ستارے ہیں جو راہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے
 مقرر فرمادی ہے۔ اس سے ذرہ برابر آگے پیچھے نہیں ہو سکتے۔ اور جس طرح ظاہری ستاروں کا نظام محکم
 ہے، اسی طرح بلکہ زائد باطنی اور روحانی ستاروں کا نظام محکم ہے۔ (۱۱)

اسلم جبراج پوری آیت کے بارے میں لکھتے ہیں: ”آیت کا یہ مفہوم قرار دینا کہ نبی کریم ﷺ جو کچھ کلام کرتے

(۹) محمد بدر عالم: بید مولانا، حجت حدیث، لاہور ۱۹۷۹ء ص ۶۱ (۱۰) النجم: ۵۲ تا ۵۴ (۱۱) محمد ادریس کاندھلوی، مولانا

تھے، وہ سب کا سب وحی تھا، بیچ نہیں ہے۔ کیونکہ دعویٰ قرآن کے وحی ہونے کا تھا جس کا کفار انکار کرتے تھے، اسی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ جو کچھ بولتے ہیں، وحی ہے۔ گھر میں ازواج مطہرات یا باہر دیگر حضرات سے جو گفتگو فرماتے تھے، اس کے متعلق نہ وحی ہونے کا دعویٰ تھا، نہ کفار کو کوئی بحث تھی۔ جواب: اس کا تفصیل جواب آیت وما آتاکم الرسول فخذوه بیان کے ضمن میں آئیگا۔ دیگر یہ کہ مشرکین کہہ اس بات کو تسلیم کرنے پر مجبور تھے کہ جو کلام بنی کریم ﷺ تلاوت کرتے ہیں، وہ کسی مخلوق کا کلام نہیں۔ قرآنی آیات و اصراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں انبیاء کا (دلیل نمبر ۳: مقام انبیاء) درجہ ملائکہ سے بڑھ کر اور ان سے افضل تر ہے۔ جبکہ ملائکہ کے بارہ ہیں یوں فرمایا گیا۔

لا یعصون اللہ ما أمروهم ویفعلون ما یؤمرون (۱۲)

(جو ان کو حکم دیا جائے، اس کی نافرمانی نہیں کرتے اور جو حکم دیا جائے اس کو بجالاتے ہیں)

وما یعلم جنود ربک الا هو۔ (۱۳)

(اور تمہارے رب کے لشکر کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا)

اس فضیلت و برتری کے باوجود زمین میں خلافت کے لیے اپنے نبی آدم کو چنا اور ملائکہ کی تسبیح و تحمید اور عصمت کے باوجود آدم کو ان کے علم کی بنا پر فضیلت دی اور ملائکہ کو حکم دیا سجدہ والا آدم (۱۴) آدم کو سجدہ کرو، اور یہ بات بھی ہے کہ ہمیشہ جس چیز کو سجدہ بنایا جاتا ہے۔ وہ سجدہ کرنے والوں سے افضل ہوتی ہے۔ اور پھر انہیں کو اس سجدہ سے انکار پر فرمایا۔

علیک لعنتی الی یوم الدین۔ (۱۴)

انبیاء کی اس فضیلت کو مولانا کاظمی یوں بیان فرماتے ہیں۔

» اہل سنت والجماعت کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ انبیاء کرام ملتکۃ اللہ سے افضل ہیں

کما قال تعالیٰ ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین « (۱۵)

» تحقیق اللہ تعالیٰ آدم، نوح، آل ابراہیم، آل عمران کو تمام جہانوں پر فضیلت دی،

(۱۶) آگے چل کر مولانا آیت، و تلک حجتنا الی و لوسطا نقل کر کے فرماتے ہیں

۱۶۶ التحریم: ۶۱ (۱۳) ۴۴: الدثر: ۲۱ (۱۴) ۲۸: ص: ۷۸، ۱۱۵ آل عمران

”حق تعالیٰ جل شانہ نے ان آیات میں انبیاء کرام کا نام بنام تذکرہ فرمایا اور اس کے بعد فرماتے ہیں
وَكَلَّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (۱۴) اور ہر ایک کونہم نے تمام جہانوں پر فضیلت دی اور
عالین میں فرشتے بھی داخل ہیں۔

معلوم ہوا کہ انبیاء فرشتوں سے افضل ہیں۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب انبیاء کرام علیہم السلام کے کلام اور وحی
والہام کے حجت ہونے میں شیطان کو بھی شبہ و تردد نہیں تو انبیاء کرام کے قول و فعل کے حجت اور واجب
العمل ہونے میں بھی کوئی شبہ و تردد نہ ہونا چاہیے“ (۱۷)

دلیل نمبر ۴: اطاعت رسول

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ
مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔ (۱۸)

”کس مسلمان مرد و عورت کو یہ اختیار نہیں کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے اس کے کسی
معاملہ میں کوئی فیصلہ کیا کہ اس میں کوئی بدب کا مظاہرہ کرے۔

اور جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وہ بلاشبہ مکمل گمراہ ہوا۔
اس آیت کی تشریح و وضاحت کرتے ہوئے پر دیز لکھتے ہیں۔

”لیکن اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لو کہ یہ اطاعت نظام خداوندی کی اطاعت ہے اگرچہ

اس نظام کے فیصلے رسول کی طرف سے صادر ہوتے ہیں اس سے رسول ﷺ کی ذاتی

اطاعت مقصود نہیں، رسول کی ذاتی رائے یا مشورہ سے تمہیں اختلاف کا حق حاصل ہے

اس اختلاف کا نام ”معصیت خدا رسول ﷺ نہیں ہوگا، اس باب میں زید کا واقعہ ایک بنی مثال

جسے اس حکمت کی وضاحت کے لیے یہاں بیان کیا جاتا ہے“ (۱۹)

گویا پر دیز کے نزدیک ایک ہی رسول ﷺ کی دو حقیقتیں ہیں، ایک حیثیت نظام خداوندی

کے پابند ہونے کی اور دوسری حیثیت اس کی ذاتی، بالفاظ دیگر بنی کریم ﷺ کی پیغمبرانہ زندگی تو نظام

(۱۹) ۹ : الانعام ۸۳ (۱) محمد اور یس کا مذکور مولانا حمیت حدیث ۲۲۳۲ (۱۸) ۲۲ : الاحزاب : ۲۶

واحکام خداوندی کے تابع ہے لیکن اس کی ذاتی، عائلی زندگی اللہ کے نظام و احکام سے ہٹ کر یا اس کے منافی ہے۔ لہذا اس کی اتباع اور پیروی لازم نہیں یہ بات اللہ کے رسول ﷺ پر ایسا سخت الزام ہے کہ جو مشرکین مکہ باوجود سخت دشمنی و عناد کے، بنی کریم ﷺ پر نہ پرہیز لگائے نہ سرکین مکہ بھی اس بات کو تسلیم کرنے سے تھے کہ آپ ہمیشہ سچ بولتے ہیں، امانت دار ہیں۔ آپ کی زندگی صداقت و امانت کا پیکر ہے۔ لیکن صاحب مفہوم القرآن کے نزدیک نبی کی زندگی پیغمبر کی حد تک تو قابل تقلید ہے اس سے آگے وہ عام انسانوں کی مانند ہیں کہ ان سے معصیت و خطا کا سدور ممکن ہے۔

سوال: یہ پیدا ہوتا ہے کہ نبی کی یہ حیثیت کہاں سے ثابت ہیں؟

قرآن نے تو نبی کو بامر خداوندی مطاع مطلق قرار دیا ہے اور یہ فرمایا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ - (۲۰)

(ہم نے رسول کو صرف اس لیے بھیجا ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے)

گویا رسول کی رسالت کا مقصد اور مراد یہ ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے اور اس کی جانب عطف یہ ہوگی کہ اگر اس کی اطاعت نہ کی جائے تو وہ مقدر جس کے لیے اسے بھیجا گیا، فوت ہو جاتا ہے۔ مزید ترقی کر کے یہ بھی فرمادیا گیا کہ رسول کی اطاعت ہی دراصل اللہ کی اطاعت ہے۔

وَمَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ - (۲۱)

(جس نے رسول کی اطاعت کی، گویا بلاشبہ اس نے اللہ کی اطاعت کر لی۔)

”قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ“ - (۲۲)

(اے اللہ کے رسول آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرنا چاہتے ہو، تو میری اتباع

کر جس کے نتیجہ میں اللہ تم سے محبت کرنے لگے گا۔ اور تمہاری مغفرت کر دیگا۔)

گویا رسول کی اطاعت کر کے بندہ نہ صرف اللہ کی اطاعت کرتا ہے۔ بلکہ اللہ سے اپنی محبت کا ثبوت پیش کرتا ہے اور اس کے نتیجہ کے طور پر اللہ تعالیٰ اس بندے سے محبت کرنے لگتا ہے اور اس کی مغفرت کر دیتا ہے۔

آیات میں کہیں بھی رسول ﷺ کی اطاعت کو، اس کی زندگی کو، اس کی سیرت و طریقہ کو دھڑوں میں تقسیم

نہیں کیا گیا۔

اور مزید برآں یہ بات صحابہ کیلئے ایک تکلیف والا یطابق کا درجہ رکھتی ہے، جب بھی نبی کریم ﷺ کوئی کلام فرمائیں، کوئی فعل سرانجام دیں، صحابہ کرام ان سے پہلے دریافت کریں کہ یہ قول یا یہ فعل آپ کس حیثیت میں سرانجام دے رہے ہیں، آیا ہمارے لیے اس کا اتباع ضروری ہے یا نہیں۔ کسی صحابی کی سیرت سے اس بات کا ثبوت نہیں مل سکتا کہ اس نے نبی کریم ﷺ کی مخالفت اس وجہ سے کی ہو کہ نبی کا یہ قول ذاتی حیثیت میں تھا۔

رہنمائی کا واقعہ، اس سے یہ استدلال کرنا کہ رسول کی ذاتی رائے یا مشورہ سے اختلاف کرنا جائز ہے، غلط استدلال ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے زید کو اختیار دیا تھا کہ تم اپنی بیوی کا ساتھ نبھاؤ اور یہ بات زید کی اور ان اہلیہ کی خیر خواہی میں کہی گئی تھی کہ طلاق اگرچہ شریعت نے بوقت ضرورت جائز کی ہے لیکن اللہ کے نزدیک پسندیدہ نہیں اس سے عجب تک ہو سکے بچا جائے۔

لیکن اگر نبی ناب قدرت سے باہر ہو گیا تو اس کی شریعت نے اجازت دیدی ہے چنانچہ زید نے طلاق کو اختیار کیا۔ اگر نبی ﷺ کے مشورہ سے مخالفت جائز ہوتی تو یہ شادی منعقد ہی نہ ہوتی۔ اور پھر اسی آیت میں صراحت کے ساتھ مطلقاً نبی ﷺ کی معصیت کو صریح گمراہی بیان کیا۔ قرآن کی آیت مطلق ہے، اس میں بلا قریبہ تعیند کرنا جائز نہیں۔

عجیب بات ہے جو لوگ اہل قرآن ہونے کے مدعی ہیں، ایک صحابیؓ کے عمل سے قرآن کی آیت کی تقلید کر رہے ہیں۔

یہ تو تھی اس آیت کی وہ تشریح و وضاحت جو پرویز صاحب نے کی، اور اس کا جواب بھی ہو گیا۔

اب دیکھتے ہیں کہ دیگر مفسرین نے اس آیت تفسیر میں کیا اقوال اختیار کیے ہیں۔ حضرات تارہین خود فیصلہ دے گا کہ کس کا قول مفہوم قرآنی کے زیادہ قریب ہے۔ اس آیت کی تشریح کے ضمن میں حاقظ ابن کثیر فرماتے ہیں۔

”فهذه الآية عامة في جميع الامور، وذلك انه اذا حکم الله ورسوله بشئ فليس

اپنی یہ اہمیت تمام امور پر حاوی ہے، اس طرح کہ جب اللہ اور اس کے رسول ﷺ کسی معاملہ میں اسکا فیصلہ کریں تو کسی کو بھی اس کی مخالفت کی گنجائش نہیں اور نہ کسی رائے اور قول کے اختیار کی۔

یعنی اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ کسی بھی مومن مرد و عورت کے لیے اس قدر اٹل ہے کہ اس کے نفاذ کے بعد اس کے لیے کوئی اور راستہ نہیں رہ جاتا سوائے اس کے کہ وہ اس پر بلا چون و چرا عمل کرے۔ مولینا کا ندھلوی فرماتے ہیں۔

”ولا يخفى ان هذه الآية الكريمة مشتملة على ذكر قضائين - قضاء الله وقضاء رسول الله فدل ذلك ان قضاء الرسول حجة مستقلة سوى قضاء الله عز وجل - فلو كان

قضاء الله وحكمه كافيا لم يكن لذكر قضاء الرسول بعده معنى - (۲۴)
 (یہ بات پوشیدہ نہیں کہ یہ آیت کریمہ دو قسم کے فیصلوں پر مشتمل ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فیصلے اور نبی کریم ﷺ کے فیصلے، اس سے معلوم ہوا کہ رسول کا فیصلہ بھی بذاتِ خود حجت ہے جو اللہ کے فیصلے کے علاوہ ہو۔ اور اگر صرف اللہ کا فیصلہ اور اسکا حکم کافی ہوتا تو اس کے ذکر کے بعد علیحدہ نبی کے فیصلے کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔)

اور پھر صرف یہی نہیں کہ وہ یہ فیصلہ قبول کریں بلکہ یہ بھی ہے کہ وہ اس فیصلہ کو زبردستی طوعاً و کرہاً اپنی طبیعت پر جبر و اکراہ کرتے ہوئے قبول نہ کریں بلکہ مکمل خوشی اور یکسوئی کے ساتھ اسے قبول کریں۔ اور ایسے لوگوں کے ایمان سے خارج ہونے کو خدا نے اپنی رُبوبیت کی قسم کھا کر کہا جو نبی کریم ﷺ کے فیصلہ کو قبول کرنے میں اپنے دل میں کوئی تنگی محسوس کریں۔
 فرمایا۔

”فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً - (۲۵)

(اے رسول ﷺ آپ کے رب کی قسم ایسے لوگ ہرگز مومن نہیں یہاں تک کہ اپنے
 (۲۴) کا ندھلوی، حماد ریس، مولانا، مقدمۃ الحدیث

معاملات میں آپ کے فیصلہ پر دل میں تنگی محسوس نہ کریں اور اس کو بخوشی قبول کریں۔
یعنی اپنے تمام امور زندگی میں جب تک وہ نبی کریم ﷺ کے فیصلہ فرحت طبع کے ساتھ قبول نہ کریں
وائرہ ایمان میں داخل نہ ہو سکیں گے۔ حدیث میں آیا۔

والذی نفسی بیدہ لا یؤمن أحدکم حتی یكون هواه تبعاً لما جئت به (۲۶)
(اس ذاتِ عالی کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں سے کوئی شخص
مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک اس کی تمام خواہشات تابع نہ ہو جائیں ان احکام کے جن
کو میں لیکر آیا ہوں۔)

(دلیل ہنرہ: نبی کریم ﷺ کی زندگی ایک اسوۂ کاملہ۔)

لقد کان لکم فی رسول اللہ اُسوةٌ حسنة۔ (۲۷)

(تحقیق تمہارے لیے رسول کی ذات میں عمدہ نمونہ ہے) (۲۸)
اما راعب مفردات میں اسوۂ کا مفہوم ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں
وہی الحالة التي يكون الانسان عليها في اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا۔ (۲۹)
اسوۂ انسان کی اس حالت کو کہتے ہیں جو کسی دوسرے کی اتباع اور پیروی میں وہ اپنے اختیار
کے خواہ وہ حالت اچھی ہو یا بری۔

یعنی لفظ اسوۂ میں خود اتباع کا مفہوم پایا جاتا ہے پھر حسنۃ کی صفت کے بعد مزید اس میں
تاکید پیدا کر دی گئی کہ اسوۂ بذاتِ خود قابلِ اتباع اور پیروی کے لائق چیز ہے مزید یہ کہ وہ اگر اچھا
بھی ہو خدا کی نظر میں تو اس کا اتباع عقلاً مزید واجب ہو جاتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کی زندگی کو اسی معنی میں امت کے لیے اسوۂ قرار دیا گیا ہے کہ اگر اللہ کی اتباع اور
پیروی میں انسان کی جو حالت و کیفیت ہوتی ہے اس کا شاہد و گواہ تو نبی کریم ﷺ کی زندگی میں کرو اور پھر

(۲۶) مامرقاۃ، شرح مشکوٰۃ، ج ۱، ص ۲۳، (باب الاعتصام بالکتاب والسنة) (۲۷) ۲۳: الاخر اب: ۲۱ (۲۸) غلام احمد پریز

نے اس آیت کو واقعہ شانِ نزول کے ساتھ مخصوص کیا ہے، اس کا جواب آئندہ آئیکہ، مفہوم ص ۹۶۹ (۲۹) الاصفہانی، الواقفہ

الحین بن محمد بن الفضل، مفردات الفاظ القرآن، ۱۹۷۲ء، ص ۱۳۰

اس کا اتباع اور پیروی کرو تو گویا تم اللہ کی اطاعت اور پیروی کرنے والے ہو جاؤ گے (اردو میں اسوۂ کا ترجمہ نمونہ سے کیا جاتا ہے یعنی اگر تم کو خدا کی اطاعت و پیروی کا عملی زندہ اور مکمل نمونہ دیکھنا ہے تو رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں دیکھ لو ان کی زندگی اللہ کی اطاعت و پیروی کی ایک واضح اور مکمل تصویر ہے مولانا کاندھلوی لکھتے ہیں :-

وہ اللہ تعالیٰ نے حضراتِ انبیاء کو فقط اس لیے نہیں بھیجا کہ وہ فقط بندوں تک اللہ کا پیغام پہنچا کر اپنی منصبی خدمات سے فارغ ہو جائیں بلکہ وہ من جانب اللہ امت کے لیے معلم، ہادی، مصلح اور مربی بلکہ اسوۂ حسنہ بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ تاکہ ان کا ہر قول ہر فعل ہر بیان و سکوت امت کے لیے حجت اور مشعل ہدایت ہو اور اللہ کے بندوں کو معلم ہو جائے کہ خدا کی اطاعت اس طرح کرو جس طرح نبی ﷺ کو کرتے دیکھتے ہو، (۳۰) حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں :-

هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله، وأفعاله، وأحواله ولهذا أمرت بآرك وتعالى بالتأسي بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب في صبره ومصابرته۔ (۳۱)

یہ آیت کریمہ ایک بڑی اصل ہے بنی کریم ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کی اتباع میں اسی لیے اللہ تعالیٰ نے احزاب کے دن مسلمانوں کو بنی کریم ﷺ کے ساتھ صبر و استقامت کی اتباع کا حکم دیا۔

یعنی اگرچہ آیت کا شان نزول ایک خاص محل اور واقعہ ہے لیکن یہ حکم محض اس واقعہ کے ساتھ خاص نہیں کہ بنی کریم ﷺ کی زندگی اس واقعہ میں قابل پیروی ہے باقی احوال میں نہیں بلکہ یہ حکم عام ہے زندگی کے ہر شعبہ و مرحلہ میں بنی کریم ﷺ کی تعلیمات کی اتباع از روئے آیت ہمارے لیے از بس ضروری ہے دوسرا قابل غور امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی کریم ﷺ کی زندگی کو ہمارے لیے نمونہ بنایا۔

بالفاظ دیگر قرآن ایک تحریری دستاویز Theory ہے اور اس کی عملی شکل بنی کریم ﷺ کی زندگی ہے جسے عرف عام میں Practical کہا جاتا ہے۔

(۳۰) کاندھلوی مولانا: حجت حدیث، ص ۲۲۰-۲۲۱ (۲۱) ابن کثیر تفسیر القرآن العظیم، ج ۳، ص ۴۴

قرآن انسانی زندگی کے لیے ایک مکمل اور جامع دستاویز ہے، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا قرآن کی طرح اس کا عملی نمونہ بھی جامع ہے یا نہیں۔۔۔؟
ابتداءً اس سوال کے جواب میں دو صورتیں اختیار کی جاسکتی ہیں۔
اثبات یا نفی۔۔۔

اگر ہمارا جواب نفی میں ہوتا ہے اور ہم یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ نمونہ کامل نہیں تو اس میں دو احتمالات پیدا ہو جاتے ہیں۔

اولاً یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے مطابق یہ نمونہ ایک کامل و مکمل اور جامع نمونہ بنایا تھا مگر دنیا میں آنے کے بعد معلوم ہوا کہ یہ مکمل نہیں ہے۔ یہ بات اللہ تعالیٰ کے علائم الغیوب اور علم کی تمام وسعتوں پر حاوی ہونے سے انکار پر مبنی ہے۔
حالانکہ قرآن یہ کہتا ہے۔

یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ (۳۲)
(وہ جانتا ہے وہ تمام چیزیں جو ان کے سامنے ہیں، اور وہ تمام چیزیں جو ان کے پیچھے ہیں اور اس کے احاطہ علمی سے کوئی چیز باہر نہیں سوائے اس کے جس کو وہ چاہے)
دوسرا احتمال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ یہ نمونہ مکمل و جامع نمونہ نہیں مگر اس سے زیادہ جامع نمونہ بنانے پر وہ نعوذ باللہ قادر نہ تھے۔ خدا کی صفت قدرت میں نقصان لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“ (۳۳)

(بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے)
معلوم ہوا کہ بتی ﷺ کے اسوۂ کو نامکمل مان کر اللہ کی دو صفات میں شک، تردد یا انکار کی صورت پیدا ہوتی ہے۔ اور جو شخص اللہ کی کسی ایک صفت میں شک و تردد رکھتا ہے، دائرہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے، ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات پر بلا کسی شک و تردد کے ایمان کامل ہو اور یقین صادق ہو، اور ایمان کا اعلیٰ مقام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر اس قدر پختہ

یقین ہو کہ گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے۔ ارشاد ہوا۔

(۳۴)

ان تعبدوا اللہ کانک تراء۔

(عبادت کی معراج یہ ہے کہ تو اس طرح عبادت کرے کہ گویا تو خدا کو دیکھ رہا ہے)
اور یہ بات یقین کامل کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی۔

اگر ہمارا جواب اثبات میں ہو، ہم اسوۂ رسول کو کامل مان لیں تو ہمیں اس کی حجت کو تسلیم کرنا ہو گا اس کے بغیر قرآن پر عمل تو درکنار، اس کا سمجھنا بھی مشکل بلکہ ناممکن ہو جائیگا۔ صحیح بخاری میں کتاب الصلوۃ کی ابتداء میں ایک طویل حدیث نقل کی گئی ہے جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ واقعہ معراج میں پنجگانہ نماز کی فرضیت کے بعد حضرت جبریلؑ آئے اور دو دن آپ کو نمازیں پڑھوائیں، پہلے دن تمام نمازیں شروع وقت میں اور دوسرے دن تمام نمازیں آخر وقت میں پڑھوائیں اور اس کے بعد فرمایا۔
”یہذا اُمرت“

اس کی تشریح کرتے ہوئے ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں۔

”والمعنی ہذا الذی امرت بہ (بافتح) ان تصلیہ کل یوم ولیلۃ وروی

بالضم ای ہذا الذی امرت بتبلیغہ لک۔ (۳۵)

(اور حضرت جبریلؑ کے اس لفظ کے معنی ت کے زیر کی صورت میں یہ ہیں کہ آپ کو بھی انہی اوقات میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور ت کے پیش کی صورت میں جو ایک روایت ہے، معنی یہ ہوں گے کہ مجھے آپ تک ان اوقات صلوٰۃ کو پہنچانے کا حکم اسی طرح کیا گیا تھا۔)

بہر حال صیغہ مخاطب کا ہوا متکلم کا اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سنت اللہ یہی ہے کہ اپنے احکام و اوامر، عبادات و طاعات کے طریقے، اوقات اور آداب اس طرح سکھائے جاتے ہیں کہ ایک فرشتہ ان اعمال کو بجا لا کر دکھاتا ہے۔ اور اس کے وہ تمام اعمال حکم خداوندی کے تابع ہوتے ہیں اور بنی پران کا اتباع ایسے ہی واجب ہوتا ہے جیسے کسی قولی وحی کا۔

(۳۴) بخاری، الجامع الصحیح، ج ۱: ص ۲۰، کتاب الایمان، باب سوال جبریلؑ البنی من الایمان، والسلام والاحسان۔

۲۵۔ عسقلانی احمد بن علی بن حجر، الخ البدری شرح صحیح البخاری، لاہور، ۱۹۸۱: ج ۲۔ ص ۵ (باب مواقیات الصلوٰۃ ونفلہا)

یہ تو طریقہ تھا بنی کے لیے اپنے احکام کی وضاحت و تفصیل کا اور دوسرے عباد کے لیے یہ طریقہ متعین کیا گیا کہ انبیاء کے تمام اعمال و افعال کو امت کے لیے ہر حالت میں قابلِ تقلید بنادیا اور واضح کر دیا کہ بنی کا کوئی قول، فعل، اللہ کے حکم سے ہٹ کر یا اس کا مخالف نہیں ہوتا۔ اور اس کی تمام حرکات و سکنات بیداری کی بھی تھی کہ حالت نوم بھی صرف اور صرف اللہ کے حکم کے تابع ہیں اور جس طرح نبی پر اس فرشتہ معلم کی اتباع ضروری ہے کہ وہ بامر خداوندی نازل ہوا ہے۔ امت پر اسی نبی کی اتباع واجب و ضروری ہے کہ وہ بھی مامور من اللہ اور معصوم من اللہ ہے بلکہ گزشتہ اوراق میں آیاتِ قرآنہ کی رد سے ثابت ہو چکا کہ انبیاء کا مقام فرشتوں سے بڑھ کر اور عالی تر ہوتا ہے تو جب فرشتے کی تقلید انبیاء کے لیے بحکم خداوندی خاص حالات میں ضروری ٹھہری تو انبیاء کی تقلید امت کے لیے بدرجہ اولیٰ ہر حالت میں واجب ہوگی۔

(دلیل نمبر ۶: حفاظتِ وحی کیلئے بنی کریم ﷺ کا اہتمام)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثَمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ۔

(۳۶)

(آپ قرآن کے ساتھ جلدی کرنے میں اپنی زبان کو حرکت نہ دیں۔ ہمارے ذمے ہے اس کو (آپ کے دل میں) جمع کرنا، پس جب ہم (فرشتے کی زبانی پڑھ رہے ہوں تو آپ اس کی پیروی میں خاموش رہیں پھر ہم پر واجب ہے اس کا بیان)

اس آیت کریمہ پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ اس آیت سے مندرجہ ذیل رخیوں سے حدیث کی حجت ثابت ہوتی ہے۔

(۱) حضرت جبریلؑ جب وحی لے کر آتے تھے، وحی کی آپ کے سامنے تلاوت کرتے تو اس اہتمام اور فکر میں کہ کہیں وحی کے الفاظ ذہن سے نکل نہ جائیں آپ حضرت جبریلؑ کے ساتھ ساتھ تلاوت کرتے تاکہ وحی کے الفاظ پوری طرح ذہن نشین ہو جائیں اور ان میں کوئی شک و شبہ نہ رہے۔ چنانچہ آیت مبارکہ

میں آپ کو منع کیا گیا کہ آپ اس فکر میں حضرت جبریلؑ کے ساتھ نہ پڑھا کریں، یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ ہم اس کو آپ کے دل میں جمع کرائیں اور پھر آپ کی زبان سے ادا کروائیں۔

یعنی بنی کریم ﷺ وحی کے اخذ کرنے اور اسے محفوظ کرنے میں حد درجہ متفکر و محتاط تھے اور اہتمام کرتے تھے کہ شدید مشقت میں مبتلا ہو جاتے۔ کہ وحی کے الفاظ کے حفظ اور ان کے تحمل میں کوئی غلطی یا کمی پیشی نہ ہو۔ اور اس احتیاط کے لیے وہ اپنے جسم مبارک پر تکلیف بھی برداشت کرتے تھے۔ بنی کریم ﷺ کے اس طریقہ معمول کو دیکھ کر یہ کیسے متصور ہو سکتا ہے کہ آپ نے قرآن کریم کے الفاظ اس کے معانی، اسرار و رموز ضائع کر دیئے ہوں گے؟ مزید برآں بنی کریم ﷺ سے یہ بھی ممکن نہیں کہ وہ ۲۲ سالہ دور نزول قرآن میں ایسے افراد تیار کرنے پر قادر نہ تھے کہ جو بنی کریم ﷺ کے بعد قرآن کے متون اور آپ کی زبانی تشریحات اور آپ کے اعمال کو محفوظ نہ کر سکیں۔

۲۔ دوسرے رخ پر اگر اس آیت غور کیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے جو کام اپنے ذمہ لیے وہ یہ ہیں۔

۱۔ ان علینا جمعه (آپ کے دل میں اسے جمع کرنا)

۲۔ وقرآنہ (جمع کرنے کے بعد اسے زبان رسول ﷺ سے ادا کروانا)

۳۔ ثم ان علینا بیاناہ (پھر اس کا بیان و وضاحت بھی ہمارے ذمہ ہے)

یہاں اللہ تعالیٰ نے پہلی دو ذمہ داریوں کے درمیان واؤ کا لفظ اور دوسری اور تیسری کے درمیان ثم کا لفظ استعمال کیا ہے۔ واؤ اور ثم یہ دونوں حروف عربی زبان میں عطف کے لیے استعمال ہوتے ہیں اور عربی قواعد کا یہ اصول ہے کہ معطوف (جس کو عطف کیا جائے) معطوف علیہ کے (جس پر عطف کیا جا رہا ہے) کے علاوہ کوئی چیز ہوتی ہے۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی چیز کے دو عنوانوں کو معطوف اور معطوف علیہ بنا دیا جائے اس قاعدہ کی رو سے جمع قرآن، تلاوت قرآن اور بیان قرآن تین مختلف چیزیں ہو گئیں۔ اور تینوں چیزوں کو خدا نے اپنے ذمہ لے لیا، یعنی جس طرح خدا اس قرآن، اس کے الفاظ کی حفاظت کر لیا، اسی طرح آپ کی زبانی بیان کردہ اس کی توضیحات، اور آپ کے عمل سے واضح شدہ اس کی صورتوں کی بھی حفاظت کر لیا۔

واؤ اور ثم کے بارے میں علمائے اصولین کا مسلک یہ ہے۔

”الواؤ للجمع المطلق وقيل ان الشافعي جعله للترتيب“ (۳۷)

۳۷۔ الشافعی نظام الدین، اصول الشافعی، لاہور، مکتبہ مدنیہ، ص ۵۶، ۵۳

(واو محض جمع کے لیے آتا ہے اور کہا گیا ہے امام شافعی نے اس کو ترتیب کے لیے بھی استعمال کیا ہے)

ثُمَّ لِلتَّرَاخِي لَكِنَّهُ عِنْدَ ابْنِ حَنِيْفَةَ يَقِيْدُ التَّرَاخِي فِي اللَّفْظِ وَالْحُكْمِ وَعِنْدَهُمَا يَقِيْدُ التَّرَاخِي فِي الْحُكْمِ - (۳۸)

رثم تاخیر کے لیے ہوتا ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک لفظ اور حکم میں اور صاحبین کے نزدیک صرف حکم میں تراخی کے لیے ہے)

اس اصول کی رو سے معلوم ہوا کہ جمع و تلاوت کے درمیان تو کوئی تاخیر نہ ہوگی یعنی جیسے وحی نازل ہوگی بغیر کسی تاخیر کے آپ کے دل میں محفوظ ہو جائے گی اور آپ اس کو بلا تاخیر تلفظ کر سکیں گے لیکن اس کا بیان، تفسیر و وضاحت کچھ تاخیر کے بعد ہوگی۔ یہ بیان حدیث ہے، اللہ تعالیٰ نے جب تین چیزوں کو اپنے ذمہ لیا۔ یہ تصور ناممکن و محال ہے کہ وہ دو چیزوں میں تو اپنی ذمہ داری پوری کرے اور تیسری چیز یعنی بیان میں وہ ذمہ داری پوری کرنے پر قادر نہ ہو یا قدرت کے باوجود نہ کرے لامحالہ وہ الفاظ قرآنی کے ساتھ آپ کی زبان مبارک سے بیان کردہ تشریحات و توضیحات کی بھی حفاظت کرے گا۔

(دلیل نمبر ۲: بنی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی پر ضبط اعمال)

بنی کریم کی عظمت اور قدر و منزلت صحابہؓ اور پھر امت محمدیہ کے دل میں پیدا و ثابت کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ کے ساتھ تاکید فرمائی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ.

(۳۹)

اے ایمان والو! اپنی نہ کرو اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اوپر اور اس سے نہ بولو تو طرح

۵۶: ص ————— (۳۹) ایضاً

کر جیسے ٹرنختے ہو ایک دوسرے سے اور پر کہیں ضائع ہو جائیں تمہارے کام اور تم کو خبر ہی نہ ہو۔
 آیہ مبارکہ میں امت کو یہ ہدایت دی گئی کہ اپنی آوازیں بنی کریم ﷺ کی آوازوں سے اونچی
 نہ کریں اور اگر انہوں نے اس چیز کا ارتکاب کیا تو ساری زندگی میں جہنم بھی نیکیاں کی ہوں گی، بلا
 تاخیر ختم کر دی جائیں گی اور افراد امت کو اس کا احساس تک نہ ہوگا۔
 آدمی جب کسی دوسرے شخص کی آواز سے اپنی آواز بلند کرتا ہے تو گویا وہ اس کی آواز کو دبا
 رہا ہے، اس کی بات کی اہمیت کو کم کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔

(آواز کو دبانامحض یہی نہیں کہ بنی کریم ﷺ کے سامنے زور سے بولنے کی ممانعت ہے بلکہ
 بنی کریم ﷺ کے وصال کے بعد آپ کی کسی درجہ میں بھی تو ہین کرنا۔ آپ کے ارشادات کو غیر
 اہم سمجھنا اور ان کی حجت سے انکار کرنا یہ تمام باتیں اس آیت کے ضمن میں آگئیں۔ کیونکہ آواز
 اونچی کرنے سے بنی کریم ﷺ کو اذیت پہنچتی ہے اور آپ کے ارشادات کی اہمیت کو کم کرنا
 بھی آپ کو اذیت پہنچانے کے مترادف ہے۔
 علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں۔

فَاذْ رَفَعُوا صَوَاتِهِمْ فَوْقَ صَوْتِهِ سَبِيًّا لِحَبْطِ اَعْمَالِهِمْ، فَكَيْفَ تَقْدِيمُ
 اَرَاغْتُمْ وَعَقُولَهُمْ وَاَذْوَاقَهُمْ، وَسَيَا سَتَهُمْ وَمَعَارِفَهُمْ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ
 وَرَفَعَهَا عَلَيْهِ؟ اَلَيْسَ هَذَا اَوَّلًا اَنْ يَكُونَ مَحْبُطًا لِعَمَالِهِمْ۔ (۴۰)

رجب اپنی آوازیں بنی کریم ﷺ کی آواز سے اونچی کرنا سبب بن سکتا ہے، اعمال کی
 بربادی کا تو کیا، اپنی رائیوں، عقلوں، تنہاؤں، سیاستوں اور معرفتوں کو ان چیزوں
 پر بلند کرنا جو بنی کریم ﷺ لائے، کیا یہ اعمال کے برباد کرنے کا زیادہ بڑا سبب نہیں
 ہو سکتا؟

ابن قیمؒ کی مراد یہ ہے کہ بنی کریم ﷺ کی آواز سے اپنی آواز اونچا کرنا، بظاہر ایک معمولی امر ہے
 اس معمولی امر پر اس قدر بڑی سزا کہ انسانی زندگی کی تمام نیکیاں، اچھائیاں اور ان پر ملا ہوا اجر و ثواب
 اس قدر سرعت اور خاموشی کے ساتھ ختم ہو جائیگا کہ انسان کو پتہ نہیں چلے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ

نبی کریم ﷺ نے اپنے کو اپنی رائے پر مقدم کرنا، اپنی عقل کو نبی کریم ﷺ کی عقل سے بلند تر سمجھنا، اپنے ذوق و فہم علمی کو نبی کریم ﷺ کے فہم و فراست، عقل و دانش سے اعلیٰ خیال کرنا، زیادہ بڑا جرم ہے اور یہ باتیں بطریق اولیٰ وجہ و سبب بن سکتی ہیں اعمال کی بربادی کا۔

قرآن کریم میں جن جن جرائم پر ضبط اعمال کی سزا متعین کی گئی ہے وہ درج ذیل ہیں۔
۱۔ اللہ کے احکام کو ناپسند کرنا۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاحْبَطُ اَعْمَالَهُمْ (۴۱)

(یہ اسپر کہ انہوں نے پسند نہ رکھا جو اتارا اللہ نے پھر برباد کر دیئے ان کے اعمال)

۲۔ اللہ کی ناپسندیدہ راہ پر چلنا۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا اَسْخَطَ اللّٰهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَاحْبَطُ اَعْمَالَهُمْ (۴۱)

(یہ اسپر کہ وہ چلے اس راہ پر جس سے اللہ بیزار ہے۔ اور ناپسند کی اس کی خوشی پھر اس

نے اکارت کر دیئے ان کے کیئے۔)

۳۔ مادہ پرستی

اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوْا فِيْهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ (۴۲)

(یہ ہی ہیں وہ لوگ، جن کا آخرتہ میں کچھ نہیں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا دنیا

میں اور تباہ و برباد ہوا جو کیا تھا)

۴۔ نفاق۔

سورۃ توبہ میں منافقین کے جرائم کو بیان کر کے ان کو اقوام سابقہ سے تشبیہ دی گئی اور ان کے

نفاق و استہزائے دین پر سزا کا اعلان کیا۔

”اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ“ (۴۳)

(وہ لوگ! مٹ گئے ان کے کیئے دنیا میں اور آخرت میں اور وہی لوگ پڑے ہیں

نقصان میں)

مولانا محمد مالک کاندھلوی لکھتے ہیں۔

”رسول اللہ ﷺ کو اذیت پہنچانا ایسی کوئی حرکت کرنا جس سے آپ کے قلب مبارک پر
تکدر واقع ہو، اصل ایمان ہی کی بربادی کا باعث ہے جیسا کہ سورۃ احزاب میں واضح طور پر اعلان
فرمادیا گیا۔

”ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والآخرۃ“ (۲۸)

اور اللہ کی لعنت کے مورد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ پھر اس کو اپنی رحمت، اور حق کی
ہدایت سے محروم کر دیتے ہیں شیطان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

علیک لعنتی الی یوم الدین (۲۹)

تیرے اوپر میری لعنت ہوتی رہے قیامت تک

قیامت تک اسے لعنت خداوندی مورد قرار دیکر اپنی رحمت و ہدایت سے محروم کر دیا گیا
معلوم ہوا کہ جو لوگ اللہ کے رسول ﷺ کو اذیت پہنچاتے ہیں یا کسی طور سے آپ کے قلبی تکدر کا باعث
بنتے ہیں۔ دراصل شیطان ہی کی جماعت سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس لیے خدا نے ان کے لیے بھی وہی سزا
متعین کی جو خود شیطان کے لیے کی گئی۔ (۵۰)

دلیل نمبر ۸: مقصود نزول قرآن

اللہ تعالیٰ نے نزول قرآن کا مقصد یہی بیان کیا کہ مخلوق کی ہدایت کے لیے جو یہ کلام فصیح و بلیغ
حکمت سے بھرپور اور ان خزائن سے معمور جواب تک کتب سادہ میں موجود تھے، نازل کیا گیا ہے
اس سے مقصود یہ ہے کہ امت کے ہر فرد کی عقل و دانش اتنی سچمت اور علم و زہد و تقویٰ اس قدر راسخ نہ
ہوگا کہ وہ اس کلام کی صحیح مراد کو اپنی عقل و فکر سے سمجھ سکے اور ہدایت حاصل کر سکے۔ ارشاد ہوا۔

”وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم ولعلہم یتفکرون“ (۵۱)

دہم نے آپ پر اس لیے قرآن اتارا تاکہ آپ لوگوں کیلئے اس کتاب کے معانی بیان فرمائیں

(۲۸) احزاب: ۵۷ (۲۹) ص: ۲۸ (۵۰) محمد مالک کاندھلوی، مولانا معارف القرآن، لاہور، مکتبہ عثمانیہ، ج ۶، ص ۶۶

(۵۱) النحل: ۱۰۶

کہ جو ان کی ہدایت کے لیے آماری گئی تاکہ اس کے بعد لوگ اس میں غور کریں) یعنی قرآن کریم کے حقائق و دقائق، مجملات و مشکلات کی توضیح و تشریح امت کا ہر فرد کرنے سے قاصر ہو گا ان کی تفسیر کے لیے آپ کے اقوال و افعال ہی معتبر ہوں گے۔ آپ کے اقوال و افعال کو قرآن سے جدا کر کے اگر کوئی شخص محض زبان دانی اپنی عقل و فکر اور ذہن و دانش سے سمجھنے کی کوشش کرے گا تو قرآن کے صحیح مفہوم اور معنی و مراد کو نہیں سمجھ سکتا اور گمراہی کی راہ اختیار کرے گا۔ جس طرح کوئی شخص طب کی کتاب کو محض زبان دانی کی بنا پر نہیں سمجھ سکتا بلکہ اس کو وہ کتاب سمجھنے کے لیے بھی کسی طبیب و ڈاکٹر کی ضرورت ہوگی۔ اسی طرح طب روحانی کی کتاب قرآن کریم محض انسانی مہارت اور زبان پر عبور حاصل ہونے سے کس طرح سمجھ میں آسکتی ہے۔

مولانا کا ندھلوی لکھتے ہیں۔

”منکرین حدیث کا مقصد یہ ہے کہ جس طبیب روحانی (نبی کریم ﷺ) پر جس طب روحانی (قرآن کریم) کا نزول ہوا اور جس ذات بابرکات پر خدا کا فرشتہ طب روحانی کا صحیفہ لے کر اترا اس طب روحانی کے متعلق اس طبیب روحانی کی کوئی شرح اور تفسیر حجت اور معتبر نہیں اور ہماری لولی، لنگڑی اور لونجھی عقل جو روحانی حیثیت سے سل، دق، جزام، مایچو یا اور سرسام میں مبتلا ہے وہ آیت قرآنیہ کا جو اسٹا مطلب بیان کر دے وہ سب معتبر و مستند ہے“ (۵۲)

مزید برآں یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ عرب، عجمیوں سے بہت زیادہ عربی زبان میں عبور و مہارت رکھتے ہیں اور پھر خصوصاً اہل مکہ کی عرب دانی اور عربی پر عبور تو تاریخ میں ممتاز ہے۔ زمانہ جاہلیت کے ادباء اور شعراء کے تذکروں سے ادب عربی بھرا پڑا ہے پھر نبی کریم ان عربوں میں بھی سب سے زیادہ فصیح اللسان تھے تو اگر ان لوگوں کی جو زبان عربی میں اس قدر ماہر تھے، خواہ وہ خود نبی کائنات ﷺ ہوں۔ یا آپ کے صحابہ ان کی قرآنی تشریح و وضاحت حجت و معتبر نہیں تو ہماری اپنی عقل اختراعی تفسیر و وضاحت کس طرح حجت ہو سکتی ہے۔

اس پر مستزاد یہ کہ نبی کریم ﷺ کی سنت اور صحابہ کے اقوال تفسیری کو جدا کر کے تو پورے قرآن پر

عمل تو کیا قرآن کے ایک حکم پر بھی عمل نہیں ہو سکتا مثلاً قرآن میں نماز قائم کرنے کا حکم بارہا دیا گیا لیکن اس کی ہیئت اور اس کا طریقہ متعین نہیں کیا گیا۔ لہذا قرآن کے اس حکم پر عمل کرنے کے لیے ہمیں سنت کا سہارا لینا پڑے گا۔

(دلیل نمبر ۹: اوامر و نواہی رسول)

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله۔ (۵۳)
 (جو تم کو رسول اللہ ﷺ نے دیا اس کو لے لو اور جس سے منع کیا، اس سے رک جاؤ)
 اس آیت کی تشریح و وضاحت اور مفسرین کے اقوال نقل کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم شکرین حدیث کی جانب سے اس آیت پر کیے گئے چند اشکالات، جن کا خلاصہ و پنچوڑ یہ ہے کہ یہ آیت عام نہیں اور حدیث و مانہا کہ میں داخل ہے نہ کہ و ما آتاکم اور و ما نہاکم سے رک جانے کا حکم قرآن نے دیا۔

(مقام حدیث میں اس اشکال کو ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

یہ آیت مال غنیمت کی تقسیم سے متعلق اتری تھی، مگر محدثین و علمائے دین اس کے مورد کو خاص ملتے ہوئے، حکم کو عام قرار دیتے ہیں کہ یہی اصول ہے..... حدیث میں ما آتاکم الرسول میں داخل ہیں کہ یعنی رسول اللہ ﷺ نے امت کو دی ہیں یا مانہاکم میں داخل ہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو ان سے باز رکھا۔ (۵۴)
 اس اشکال کو تین اجزاء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

الف: یہ آیت مالِ فئی کے بارہ میں ہے عام حکم نہیں۔

ب۔ آتاکم سے مراد کسی مادی اور جسمانی چیز کا دینا ہوتا ہے، جبکہ بنی کریم ﷺ نے کوئی مجموعہ احادیث کتابی شکل امت کو نہیں دیا۔

ج۔ احادیث و مانہاکم میں داخل ہیں نہ کہ و ما آتاکم میں۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ یہ آیت مال غنیمت سے متعلق ہے، اور اس کے شان

نزول میں ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے، مفسرین کے نزدیک اگرچہ اس آیت کا مورد خاص ہے لیکن ہر آیت کا مورد اس کا شان نزول ہوتا ہے، اس کے حکم کی علت نہیں ہوتا یعنی اگر اس خاص واقعہ کو اس حکم کی علت بنایا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جب وہ واقعہ نہ ہو تو اس آیت کا حکم ختم ہو جائے، حالانکہ آیت کا حکم ہمیشہ اگر الفاظ عام ہوں تو عام ہوتا ہے اور بلا کسی قرینہ کے، اس کی تخصیص اصولاً جائز نہیں ہوتی۔ اگر ہم ان تمام آیات کو شان نزول کے ساتھ خاص کر دیں جو کسی واقعہ کے وقوع پذیر ہونے پر نازل ہوئی ہوں تو قرآن کی ہمہ گیری اور عالمگیری حیثیت، یہ دعویٰ کہ قرآن قیامت تک کے لیے، اور یہ کہنا کہ قرآن ایک جامع کتاب ہے شکوک و شبہات پر مبنی ہو جائیگا۔

مثلاً آیت

قل اللهم ملك الملك توحي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء (۵۵)

(اے بنی، آپ کہہ دیجئے کہ بیشک سلطنتوں کے مالک اللہ تعالیٰ ہیں وہ جس کو چاہیں

بادشاہت عطا کر دیں اور جس سے چاہیں بادشاہت چھین لیں۔)

اس آیت کے شان نزول کے متعلق مفسرین لکھتے ہیں کہ غزوہ احزاب کے موقع پر جس وقت خندقیں کھودی جا رہی تھیں، بنی کریم ﷺ درمجاہد کرامؓ اس کام میں مشغول تھے۔ ایک جگہ ایک چٹان نمودار ہو گئی جو صحابہ سے نہ ٹوٹتی تھی۔ صحابہ بنی کریم ﷺ کے پاس آئے، اور درخواست کی آپ! اس پر ضرب لگائیں۔ آپ نے پہلی ضرب لگائی ایک روشنی نمودار ہوئی کہ جیسے اندھیرے میں چراغ روشن ہو گئے ہوں، آپ نے فرمایا مجھے حیرہ کے محلات دکھائے گئے ہیں۔ دوسری بار کدال مارنے پر روشنی ہوئی، آپ نے فرمایا مجھے اس روشنی میں روم کے سرخ محلات دکھائے گئے ہیں۔ یہ فرما کر پھر تیسری کدال ماری پھر ویسی ہی روشنی نمودار ہوئی۔ آپ نے فرمایا مجھے اس روشنی میں صناعاتِ مین کے محلات دکھلائے گئے ہیں۔ اور مجھے جبریل امین نے خبر دی ہے کہ ان سب ممالک پر میری امت کا تسلط اور غلبہ ہوگا۔ کفار اور منافقین نے یہ سنا تو مذاق اڑانے لگے کہ تمہارا نبی بھی خوب ہے۔ یثرب میں بیٹھا ہے دشمن کے خوف سے خندق کھود رہا ہے اور کہتا ہے کہ مجھے روم، حیرہ اور صناعات کے محلات دکھلائی دیئے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ! ان کفار کو کہہ دیجئے کہ سلطنتوں کا مالک خدا ہے

جسے چاہے عطا کر دے اور جسے چاہے محروم کر دے۔ (۵۶)

اس شان نزول یہ مطلب نہیں کہ اللہ کی یہ صفت محض روم و فارس کی سلطنت مسلمانوں کو دلانے کے لیے ہے بلکہ یہ صفت عام ہے کہ اللہ قادر مطلق ہے جب چاہے، جسے چاہے، جس علاقہ کا چاہے حکمران بنا دے اور جب چاہے حکمرانی سے محروم کر دے۔

اگر اس آیت کے شان نزول کو ان صفات کی علت بنا دیا جائے تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ جب مسلمان روم و فارس پر فاتح بن کر حکمران ہو جائیں گے تو نعوذ باللہ اللہ کی یہ صفت مالکیت ختم ہو جائے گی۔

لہذا یہاں بھی یہی بات ہے کہ اگرچہ آیت کا شان درود ایک خاص واقعہ اور ایک خاص چیز ہے لیکن الفاظ کے عموم کی وجہ سے یہ حکم عام ہے، اب جو بھی کام بنی کریم انجام دیں جس کے کرنے کا حکم فرمائیں وہ سب کا سب مآ تاکم میں اور جس کام سے منع فرمادیں وہ مانھا کم میں داخل ہے امام رازی جو مفسرین میں ایک بلند مقام رکھتے ہیں اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

”والاجود ان نکون هذه الآية عامة في كل ما اتى رسول الله ونهى عنه وامر،

الفی داخل فی عمومہ۔ (۵۷)

زیادہ بہتر یہ ہے کہ اس آیت کو عام یہ کہ محمول کیا جائے اور یہ کہا جائے جو کچھ نبی کریم ﷺ نے دیا بصورت امر یا بصورت نہی اور فعی کا حکم اسی عموم میں داخل و شامل ہے حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں۔

(۵۸) اَنْ مَّهْمَا اَمَرَكَ بِهِ فَاَفْعَلُوْهُ وَمَهْمَا نَهَاكَ عَنْهُ فَاحْتَنِبُوْهُ فَاَنَّهُ يَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِتْقَانِ

(ان تمام کاموں کو سرانجام دو جن کا آپ نے حکم دیا اور ان تمام کاموں سے رک جاؤ جن سے

آپ نے روک دیا چونکہ آپ ہمیشہ بھلائی کا حکم دیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں۔)

یعنی آپ امت کے ہمدرد و خیر خواہ ہیں اور کیوں نہ ہوں قرآن آپ کی رحمتوں کو عالمین

کے لیے بیان کرتا ہے۔ تو کیا آپ کی یہ رحمتیں، ہمدردیاں اپنے ماننے والوں، اپنے جان نثاروں اپنے

(۵۹) کاندھلوی، محمد ادریس، مولانا، مدار القرآن، لاہور، ۱۹۸۲ء، ج ۱، ص ۲۶۷، ۲۶۸ (۵۷) رازی، فخر الدین، امام۔ التفسیر الکبیر، طہران

ج ۲، ص ۲۸۶ (۵۸) ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، ج ۴، ص ۲۳۷

(۶۰)

والأعيان والأعراض۔

اور ایتیان کا لفظ بذاتِ خود آنے کے لیے کسی معاملہ یا تدبیر کے پیش نظر آنے کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ مزید اس کو خیر و شر، اجسام اور سامان کے آنے کے لیے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔

گویا بالذات، اعیان اور اعراض میں تو مادی و جسمانی چیزیں اور امر، تدبیر، اور خیر و شر ہیں ایسے امور آگے جو کسی قول یا خبر کا درجہ رکھتے ہیں۔ ان تمام کے لیے ایتیان کا لفظ استعمال ہو سکتا ہے قرآن کریم میں یہ لفظ، کتاب، حسنہ، سیئہ، علم، حکمت ان سب کے لیے استعمال ہوا ہے۔

”خذوا ما آتینا کھ یقوۃ واذ کروا ما ینہ لعلکم تتقون“ (۶۱)

(مضبوط پکڑ لو اس کو جو ہم نے تم کو دیا (کتاب تورات) اور نصیحت حاصل کرو شاید تم تقویٰ والے ہو جاؤ)

وآتیناہ فی الدنیا حسنة و آتیناہ فی الآخرة لمن الصالحین۔ (۶۲)

(ہم نے انکو دنیا میں نیکی دی اور وہ آخرت میں بھی نیک لوگوں میں سے ہوں گے)

فہمنا ہا سلیمین وکلّا آتینا حکما وعلما۔ (۶۳)

(پھر سمجھا دیا ہم نے سلیمانؑ کو وہ فصیلہ اور دونوں کو دیا تھا ہم نے حکم اور سمجھ)

ولقد آتینا لقمن الحکمة ان اشکر للہ۔ (۶۴)

اور ہم نے دی لقمانؑ کو دانش تاکہ وہ اللہ کا شکر ادا کرے)

گویا قرآن نے جہاں کتاب کے لیے ایتیان کا لفظ استعمال کیا ہے وہاں حکم، علم، حکمت کے لیے

بھی استعمال کیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ ساری تمام چیزیں مادی نہیں۔

ان توضیحات، تفصیلات اور تشریحات سے واضح ہو گیا کہ احادیث و مآثورات میں بھی اور

میں داخل ہیں۔ یعنی آپ کے تمام ادا امر، تمام افعال، اور وہ تمام چیزیں جن کے وقوع کے علم

پر آپ نے کوئی تکبیر اس وقت یا بعد میں نہیں فرمائی تمام کی تمام و مآثورات میں آپ کے تمام

(۶۰) الاصفہانی، مفردات ص ۸ (۶۱) الاعراض: ۱۷۱ (۶۲) النمل: ۱۲۲ (۶۳) الانبیاء: ۷۹

(۶۴) لقمان: ۱۲

نواہی، وہ تمام امور جن سے آپ ساری زندگی پرہیز فرماتے رہے، اور وہ تمام امور جن کا انجام پانا آپ کے علم میں لایا گیا اور آپ نے اس سے منع فرمایا۔ یہ تمام دماغی حکم ہیں داخل ہیں۔

یہ چند آیات قرآنیہ تھیں جو حجیت حدیث کی دلیل کے طور پر پیش کر دیں۔ خیال تو یہ تھا کہ ان تمام آیات پر منکر بن حدیث کی طرف سے جو اشکالات کیے گئے ان تمام کو بھی نقل کیا جاتا اور سب کے بالتفصیل جواب دیئے جاتے لیکن طوالت کے خوف سے باز رہا۔ صرف چند اہم مبادیات و اساسات ذکر کر دیئے عموماً دوسری آیات پر اشکالات بھی انہی بنیادوں پر کیے جاتے ہیں۔

(اب ان احادیث کا جائزہ لیا جائیگا کہ جو حجیت حدیث پر دلالت کرتی ہیں اور بعض صحابہ کے احوال و آثار بھی نقل کیے جائیں گے۔ جس سے اندازہ ہو گا کہ صحابہ کے ہاں حدیث کی کس قدر عظمت تھی۔

دلیل نمبر ۱: مطیع و عاصی کا امتیاز

نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں جسے امام بخاری نے نقل کیا جس میں نبی کریم ﷺ نے اپنی تمام امت کے جنت میں داخلہ کی بشارت دی لیکن منکر کو اس بشارت مستثنیٰ قرار دیا۔ فرمایا۔

كل امتی یدخلون الجنة إلا من ابى قالوا یا رسول اللہ ومن یأبى قال من

أطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد أبى۔ (۶۵)

(میرا ہر امتی جنت میں داخل ہو گا سوائے اس کے جس نے انکار کیا، صحابہؓ نے دریافت کیا انکار کرنے والوں میں کون داخل ہیں فرمایا جس نے میری اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافرمانی کی وہ منکر ہوا۔)

گویا اسلام و کفر، جنت میں داخلہ یا اس سے عرومی نبی کریم کی اطاعت یا نافرمانی پر منحصر ہے۔

(دلیل نمبر ۲: اطاعت رسول اللہ ﷺ دراصل اطاعت الہی ہے۔

البدھریۃ کی روایت مرفوعاً امام بخاری نے اپنی صحیح میں نقل کی ہے۔

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من أطاعنی فقد أطاع اللہ ومن عصانی فقد عصی اللہ۔“ (۶۶)

(۶۵) بخاری، الجامع المصنوع، ج ۹، ص ۱۴، کتاب الامتثال بالسنة (۶۶) بخاری، الجامع المصنوع، ج ۹، ص ۱۴، کتاب الاحکام

بنی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی، اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی (منکرین حدیث کہتے ہیں کہ ہم صرف اس حدیث کو مانیں گے جس کی تائید میں کوئی آیت پیش کی جائے گی اس حدیث کی تائید میں ایک آیت پیش کی جاتی ہے۔
ومن یطع الرسول فقد أطاع الله۔ (۶۷)

(اور جو رسول کی اطاعت کرے تو گویا اس نے اللہ کی اطاعت کر لی۔)
ومن یعصی الله ورسوله فان له نار جہنم خالدین فیہا ابدًا۔ (۶۸)
(جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی۔ اس کے لیے جہنم کی آگ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہنے والا ہوگا۔)

منقولہ بالا دونوں احادیث میں بنی کریم ﷺ نے اپنی اطاعت کرنے والے کو ناجی اور نافرمانی کرنے والے کو مستحق دوزخ بنایا ہے اور دونوں آیات بھی اسی کو ظاہر کر رہی ہیں۔

دلیل نمبر ۳: ملکیت کی گواہی

امام بخاری نے کتاب الاعتصام میں ایک حدیث نقل کی ہے جس میں چند فرشتوں کی اس وقت آمد بیان کی گئی ہے کہ جب بنی کریم ﷺ حالت نوم میں تھے۔ ان فرشتوں نے بنی کریم ﷺ کی نیند کو کہا کہ ان کی آنکھ سوتی ہے اور دل جاگتا رہتا ہے (اور پھر بنی کریم ﷺ کو ایک مثال سے تشبیہ دی کہ کوئی شخص گھرباتا ہے اور اس میں عمدہ دسترخوان پر نعمت لائے خداوندی کھانے کے لئے چن دیتا ہے اور پھر لوگوں کو دعوت دیتا ہے، چنانچہ جو شخص دعوت کو قبول کرتا ہے، وہ اس گھر میں داخل ہو جاتا ہے اور اس میں موجود نعمتیں کھاتا ہے اور جو دعوت کو قبول نہیں کرتا وہ داخلہ سے بھی اور دسترخوان کی نعمتوں سے بھی محروم رہتا ہے۔

اس مثال کو بیان فرمانے کے بعد ان ملک نے مثلاً یہ بیان کیا کہ وہ گھر جنت ہے۔ اور اس گھر کی طرف بلانے والے محمد ﷺ ہیں (اس مثال کو بیان کرنے کے بعد وہ ملکیت کہتے ہیں۔

(۶۹) فمن اطاع محمد صلى الله عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصى محمد افقد عصى الله - (۶۹)

(پس جس نے محمد ﷺ کی اطاعت کی، اس نے اللہ کی اطاعت کی، اور جس نے محمد

کی نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی)

اور نیکتہ کے متعلق اللہ تعالیٰ عصمت کی گواہی دیتے ہیں۔

”لا يعصون الله ما أمروهم ويفعلون ما يؤمرون“ (۷۰)

(وہ خد کی (ذرا) نافرمانی نہیں کرتے کسی بات میں بھی اور جو کچھ ان کو حکم دیا جاتا ہے

اس کو (فورا) بجا لاتے ہیں)

یعنی نیکتہ کا ہر قول و فعل، ہر حرکت و سکون اللہ کے حکم کے تابع ہے اور ذرہ برابر بھی ادھر

ادھر نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح ان کا یہ فرمانا کہ جس نے محمد ﷺ کی اطاعت کی، اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

ایک عجیب لطیف نکتہ ان کے قول میں یہ رکھا ہوا ہے کہ انہوں نے یہ نہیں کہا کہ جس نے رسول

ﷺ کی اطاعت کی بلکہ یہ کہا کہ جس نے محمد کی اطاعت کی یعنی محمد مطاع مطلق ہیں ان کی ذات کی اتباع

اور ان کے ہر حکم کی پیروی خواہ وہ بحیثیت نبی دیں۔ یا بحیثیت ایک انسان تمام کی پابندی ضروری

ہے اسی طرح ذات محمد ﷺ کی نافرمانی اللہ کی نافرمانی ہے۔

(دلیل نمبر ۴: انبیاء سابقین پر آپ کی فضیلت)

نبی کریم ﷺ نے انبیاء سابقین پر اپنی فضیلت بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

ما من الأنبياء إلا أعطى من الآيات ما مثله أو من أو آمن عليه البشر وانما كان

الذي أدت وحيًا أوحى الله إلى فارجو إلى أكثرهم تابعًا يوم القيمة - (۷۱)

(ہر نبی کو جس قدر آیات دی گئی اسی قدر اس پر ایمان لایا گیا یا اسی قدر لوگ

ایمان لائے اور مجھے تو وحی دی گئی ہے محمد اللہ تعالیٰ نے میری طرف بھیجی ہے، اس

لیے مجھے امید ہے کہ قیامت کے دن میری پیروی کرنے والے لوگ بہت زیادہ ہوں گے۔)

اس حدیث کی تائید میں درج ذیل آیت پیش کی جاسکتی ہے۔

”فأوحی الی عبدہ ما أوحی“ (۴۲)

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ پر وحی نازل فرمائی جو کچھ نازل فرمائی

اس آیت میں بھی بنی کریم ﷺ پر وحی کا نزول بیان کیا گیا ہے۔

لیکن سوال طلب بات تو یہ ہے کہ وحی تو انبیاء سابقین پر بھی آئی تھی، قرآن کریم نے انبیاء پر وحی کا فرداً فرداً ذکر کیا ہے۔

واوحینا الی موسیٰ واخلیہ۔ (۴۳)

(ہم نے موسیٰ پر وحی اتاری)

انا ووحینا الیک کما ووحینا الی نوح و النبیین من بعدہ و اوحینا الی ابراہیم واسماعیل

واسحق و یعقوب و الأسباط و عیسیٰ و ایوب و یونس و ہرون و سلیمان۔ (۴۴)

ہیشک ہم نے آپ پر وحی کی جیسے نوح پر اور ان کے بعد کے نبیوں پر اور ہم نے وحی کی ابراہیم

پر، اسماعیل پر، اسحق پر، یعقوب پر، اولاد یعقوب پر، عیسیٰ پر، ایوب پر، یونس پر، ہارون

پر اور سلیمان علیہم السلام پر۔

آیت قرآنی کی رو سے مندرجہ بالا تمام انبیاء پر اللہ تعالیٰ وحی نازل فرمائی تو پھر بنی کریم ﷺ نے

اپنے اد پر وحی کے نزول کو کس بنا پر خصوصیت اور اپنی امتیازی شان کے ساتھ ذکر کیا ؟

ابن حجر عسقلانیؒ اس کی توجہ یہ بیان کرتے ہیں۔

”أن القرآن اعظم المعجزات وأئیدها دأدومها لاشماله علی الدعوة والحجة ودوام

الانتفاع به الی آخر الدھر۔ (۴۵)

(کہ قرآن کریم عظیم ترین معجزہ ہے، سب سے زیادہ مفید اور ہمیشہ رہنے والا اور اس

دجہ سے وہ دعوت پر مشتمل ہے اور اسکی حجیت و منفعت دائمی ہے)

(علامہ عینیؒ لکھتے ہیں۔)

ان کل نبی اعطی من المعجزات ما کان مثله لمن کان قبله من الانبیاء فاما من یسم
البشر واما معجزتی العظمیٰ فہی القرآن الذی لم یعط احد مثله فہذا انا
اکثرھم تبعاً

(۷۶)

(ہر نبی کو ایسے معجزات دیئے کہ ان کی مثال ان سے قبل کے انبیاء میں موجود تھی۔ چنانچہ ان
پر لوگ ایمان لائے لیکن میرا معجزہ عظیم یہ قرآن کریم ہے کہ جس کا مثل کسی کو بھی نہیں دیا گیا۔
اس لیے میرے متبعین زیادہ ہوں گے۔)

یہ تو وہ امور تھے جو محدثین نے بیان کیے ان کے ساتھ ایک بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ انبیاء
سابقین کو وحی کی صرف ایک قسم یعنی وحی متلو عطا کی گئی تھی لیکن مجھے اللہ تعالیٰ نے وحی کی دوسری
قسم وحی غیر متلو بھی عطا کی ہے اور وہ میری احادیث ہیں۔ اور دلیل اس بات کی یہ ہے کہ صرف بنی کریم
ﷺ ہی ایسے رسول ﷺ ہیں کہ جن کے بارہ میں قرآن یہ گواہی دیتا ہے، وما ینطق عن الہوی ان ہوا لا
وحی ینوحی یعنی جو کلام وہ تلاوت کرتے ہیں وہ تو وحی ہے ہی حقیقت یہ ہے کہ جو بھی گفتگو بنی کریم ﷺ
فرماتے ہیں۔ جو بات بھی فرماتے ہیں، وہ وحی ہوتی ہے آپ اپنی خواہش سے کوئی بات نہیں کرتے اس
قسم کی گواہی اللہ تعالیٰ نے انبیاء سابقین میں سے کسی کے لیے نہیں دی۔ کسی نبی اور رسول ﷺ کی سو فیصد
گفتگو وحی قرار نہیں دیا۔

(لہذا اس امتیازی شان کی بنا پر کہ بنی کریم ﷺ کو وحی متلو کے علاوہ وحی غیر متلو بھی عطا کی گئی۔
بنی کریم ﷺ نے یہ فرمایا کہ میرے ماننے والے، میری پیروی کرنے والے قیامت کے دن انبیاء سابقین
کے متبعین کے مقابلہ میں زیادہ ہوں گے۔)

(دلیل نمبر ۵: صدیق اکبر کا عمل)

تاریخ وحدیث کی روایات میں آتا ہے کہ بنی کریم ﷺ کے وصال کے بعد جب حضرت
ابوبکرؓ خلافت پر متمکن ہوئے تو منکرین زکوٰۃ کا فتنہ اٹھا۔ مدینہ میں بعض لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار
کر دیا اور استدلال یہ پیش کیا کہ قرآن نے خاص بنی کریم ﷺ کو زکوٰۃ لینے کا حکم دیا ہے اور اس کے نتیجہ میں

(۷۶) مینی، بدر الدین ابی محمد۔ السلام، عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری، دمشق ۱۳۰۵ھ ص ۲۵

بنی کریم ﷺ کو زکوٰۃ ادا کرنے والوں کیلئے دعا کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم (۷۷)

آپ ان سے ان کے مالوں میں سے صدقہ لیں جس سے آپ ان کو پاک صاف کر دیں گے اور ان کے لیے دعا کیجئے بلاشبہ آپ کی دعا ان کے لیے موجب اطمینان ہوگی۔

اس آیت سے وہ استدلال کرتے تھے کہ اب جبکہ بنی کریم ﷺ رحلت فرما گئے ہیں اب کسی کی دعا موجب اطمینان نہیں ہو سکتی اور جس کی دعا موجب اطمینان نہ ہو جو تزکیہ نہ کر سکے اسے زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایسے لوگوں سے قتال کا اعلان کیا اور حب فاروق اعظمؓ نے یہ بات فرمائی کہ آپؓ ایسے لوگوں سے کیسے قتال کریں گے جو کلمہ گو ہیں۔
آپؓ نے فرمایا۔

”والله لو منعوني عقالا كانوا يؤذونني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه“ (۷۸)

اگر کسی نے اس رسی کے دینے سے انکار کیا جو وہ بنی کریم ﷺ کے زمانہ میں دیا کرتا تھا تو خدا کی قسم میں اس سے ضرور قتال کروں گا۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایسے موقع پر اتنی ظاہری شدت کیوں اختیار کی، کیا رسی کے بغیر جانور کی زکوٰۃ ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، یا رسی کے بغیر زکوٰۃ ادا کرنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے کہ اس سے قتال مؤمن کے لیے جائز ہو جائے؟ اگر فقہی اعتبار سے دیکھا جائے تو دونوں سوالوں کا جواب نفی میں آئے گا۔

لیکن حضرت ابو بکر صدیقؓ کی نظر اس سے کہیں زیادہ عمیق تھی۔ ان کے نزدیک ہر وہ کام جو بنی کریمؐ کے زمانہ میں انجام دیا جاتا تھا اور بنی کریم ﷺ نے اس سے منع نہیں فرمایا، قانون کی حیثیت رکھتا ہے اور قانون پر عمل سے انکار کرنے والے باغی ہوتے اور باغیوں کی سزا قتل ہی ہے۔ خواہ وہ قانون جس کو توڑا جا رہا ہے۔ جس پر عمل سے انکار کیا جا رہا ہے کسی قدر معمولی کیوں نہ ہو۔ معلوم ہو احضرت ابو بکر صدیقؓ کے نزدیک بنی کریم ﷺ کے تمام اعمال حجت و قانون کی حیثیت رکھتے تھے۔

(دلیل نمبر ۶: صحابہ کرامؓ کے اجتماعی اتباع کی مثالیں)

تمام صحابہ کرامؓ بشمول حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت عمر فاروقؓ قرآن کے بعد مسائل کے لیے حدیث کو حجت مانتے تھے۔ اور اس بات کی تائید بار بار بنی کریمؐ خود بھی فرما چکے تھے حضرت معاذ بن جبلؓ کو۔ من کا گورنر بنا کر بھیج رہے تھے۔ اس وقت آپؐ نے پوچھا کہ تم کس چیز سے فیصلہ کرو گے کہا قرآن سے پوچھا اگر قرآن میں نہ ہو۔ کہا سنت رسولؐ سے کہا اگر سنت میں بھی نہ ہو تو کہا کہ پھر اجتہاد کروں گا (بنی کریمؐ نے خوش ہو کر جو کلمات فرمائے تھے وہ نقل کیے جا چکے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کا مسکین زکوٰۃ کے خلاف اقدام نقل کیا جا چکا ہے۔

حضرت عمر فاروقؓ اتباع سنت کا ایک واقعہ نقل کرتے ہیں۔

اتخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتماً من ذہب فاتخذ الناس خواتیم من ذہب فقال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتخذت خاتماً من ذہب فنبذہ وقال ان لن البسہ
ابدًا فنبذ الناس خواتیمہم۔“
(۷۹)

(بنی کریمؐ نے یہ مرتبہ سونے کی انگوٹھی پہنی۔ تو لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں پہن لیں۔ پس بنی کریمؐ نے فرمایا کہ میں نے سونے کی انگوٹھی لی ہے، اور پھر اسے اتار دیا اور فرمایا کہ آئندہ میں اسے ہرگز نہ پہنوں گا تو تمام لوگوں نے اپنی انگوٹھیاں اتار دیں)۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کے نزدیک بنی کریمؐ کی اتباع اور پیروی دل و جان سے زیادہ عزیز تھی، وہ جیسا بنی کریمؐ کو کرتے دیکھتے، خود بھی ویسا ہی کرتے اور جس کسی چیز سے نبی کریمؐ کو باز آتا دیکھتے، خود بھی رک جاتے،

مدینہ منورہ کی گلیوں میں شراب بہنا اور ایک ہی نماز نصف بیت المقدس کی طرف منہ کر کے پڑھنا اور نصف کعبۃ اللہ کی طرف کر کے پڑھنا اسی اطاعت رسولؐ کی بنی مثالیں ہیں۔

یہ چند جہلیاں عقیدے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام صحابہؓ کے نزدیک حدیث حجت تھی اور وہ قرآن کے بعد حدیث کو ہی سب سے بڑا ماخذ سمجھتے تھے۔

(اب چند عقلی دلائل پیش کیے جائیں گے جن سے یہ مسئلہ انشاء اللہ مزید واضح ہو جائیگا)

دلیل نمبر ۱: اللہ اور رسول کے درمیان تفریق

حدیث کی حجیت سے انکار کرنا اور قرآن پر حجیت کو ختم کر دینا اللہ اور اس کے رسول کے درمیان تفریق پیدا کرنے کے مترادف ہے، اور اللہ اور رسول ﷺ کے درمیان تفریق پیدا کرنے والوں کے متعلق قرآن کہتا ہے۔

ان الذین یکفرون باللہ ورسولہ ویریدون ان یفرقوا بین اللہ ورسولہ ویقولون
نؤمن ببعض ویتفکر ببعض ویریدون ان یتخذوا بین ذلک سبیلاً اولئک
ہم الکافرون حقاً

(۸۰)

رہنیک جو کفر کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ اور چاہتے ہیں کہ اللہ اور رسول ﷺ کے درمیان تفریق پیدا کریں اور یہ کہتے ہیں کہ ہم کتاب کے کچھ حصہ پر تو ایمان اور کچھ حصہ پر نہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ ان کے درمیان کوئی راستہ نکالیں۔ بیشک یہ لوگ صریح کافر ہیں۔

یعنی جو لوگ اللہ اور اس کے رسول میں جدائی پیدا کرتے ہیں، اللہ کو مطاع مانتے ہیں۔ رسول کو قابل اطاعت نہیں سمجھتے۔ اور اللہ اور رسول کے درمیان راستہ اختیار کرنا چاہتے ہیں ایسے لوگوں کے کفر میں قطعاً کوئی شبہ نہیں۔

اور اہل ایمان کی نشانی یہ ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ دونوں پر ایمان رکھتے ہیں۔ دونوں کو مطاع مطلق مانتے ہیں۔ فرمایا۔

والذین آمنوا باللہ ورسولہ ولم یفرقوا بین احد منهم اولئک سوف یؤتیہم

(۸۱)

اجور ہم وکان اللہ غفوراً رحیماً۔

(اور جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اللہ اور رسول کے درمیان تفریق نہیں، اللہ ایسے لوگوں کو عنقریب اجر و ثواب دیں گے بیشک اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے مہربان ہیں)

(دلیل نمبر ۲: بنی کریم ﷺ صدوق و امین)

یہ بات عام زندگی میں مشاہد ہے کہ اگر کسی شخص کے متعلق اس کے شہر کے عام لوگ اس بات کی شہادت دیں کہ یہ شخص اپنی زندگی میں عموماً سچ بولتا ہے تو ایسے شخص کی بات قابل قبول ہوگی۔ حتیٰ کہ عدالت میں اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور اس کے متعلق یہی تصور کیا جائیگا کہ وہ سچا ہے اس سے منسوب جو بھی بات ہوگی وہ بھی صحیح اور سچی سمجھی جائے گی۔

اس حوالہ سے جب بنی کریم ﷺ کی زندگی کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ اکثر اہل مکہ نہیں بلکہ تمام اہل مکہ آپ کو صدوق و امین کے لقب سے یاد کرتے، حتیٰ کہ آپ کے دشمن بھی آپ کو سچا کہتے تھے۔ روایات میں ابتدائے اسلام کا ایک واقعہ یوں منقول ہے۔

تین سال تک آنحضرت ﷺ مخفی طور پر اسلام کی دعوت دیتے رہے پھر حکم خداوندی دعوت عام کا سلسلہ شروع ہوا اور آپ کو ہر صفا پر چڑھے اور قبائل قریش کو نام بنام پکارا جب سب جمع ہو گئے تو ارشاد فرمایا۔

”اگر میں تم کو یہ خبر دوں کہ پہاڑ کے عقب میں ایک شکر ہے جو تم پر حملہ آور ہونے والا ہے تو کیا تم میری تصدیق کرو گے۔ سب نے یک زبان ہو کر کہا۔ بیشک ہم نے تو آپ سے سولے صدق و سچائی کے کچھ دیکھا ہی نہیں۔“ (۸۲)

معلوم ہوا تمام اہل مکہ متفقہ طور پر آپ کو سچا مانتے تھے۔

ایسے شخص کی بات کو قبول نہ کرنا جس کے متعلق اس کے دشمن بھی سچا ہونے کی شہادت دیتے ہیں خلاف عقل بات ہے یعنی جو بات بھی اس سے منسوب ہوگی وہ سچی ہے۔

رہ گئی بات اس ذریعہ کی کہ جس ذریعہ سے وہ ہم تک یعنی صاحب کتاب تک پہنچی، وہ ذریعہ صحابہ کرام اور تابعین ہیں اور قرآن بھی ہمیں اسی ذریعہ سے پہنچا۔ جب ہم قرآن کو مانتے ہیں تو حدیث کے ماننے میں کیا اشکال ہو سکتا ہے جب کہ ہم تک پہنچنے کا دونوں کا ذریعہ ایک ہی ہے۔

(۸۲) کانزطوی، محمد ادریس مولانا، سیرت العظیمہ ج ۱ ص ۱۴۲، ابن ہشام، ابو محمد عبد اللک، السیرۃ النبویہ

اور اگر یہ کہا جائے کہ قرآن تو نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں لکھ لیا گیا تھا۔

تو کہا جاسکتا ہے کہ نبی کریم امی تھے۔ آپ لکھنا پڑھنا نہ جانتے تھے۔ اور جب کوئی وحی نازل ہوتی تو فوراً کاتب وحی کو بلا کر لکھوا دیتے۔ اگر کاتب وحی کے دل میں ذرا بھی کھوٹ ہو تو وہ کتابت میں جو غلطی تبدیلی کر سکتا تھا۔ اگرچہ اس کی تبدیلی برقرار نہ رہتی مگر روایت میں اختلاف کا ثبوت مل جاتا۔ چنانچہ قرآن پر اس بات کے ایمان سے کہ یہ حرف بحرف ہم تک پہنچا ہے اور اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی صحابہ پر اعتماد کرنا پڑے گا اور جب صحابہ پر اعتماد کر لیا تو حدیث بھی انہوں نے ہی بیان کی اس کے قبول کرنے میں کیا تردد رہے۔

(دلیل نمبر ۳: قاصد کی تشریح)

اگر کسی حکمران کے پاس کسی دوسرے بادشاہ کا قاصد آتا ہے اور اس بادشاہ کے نام کوئی تحریری پیغام لے کر آتا ہے۔ وہ بادشاہ پیغام وصول کرتا ہے اور اگر اس میں کوئی بات مجمل ہوتی ہے۔ کوئی شکل ہوتی ہے، یا اس کی سمجھ سے بالاتر ہوتی ہے تو اس پیغام کی جو تشریح وہ قاصد کرتا ہے وہ تشریح سب سے زیادہ قابل اعتماد سمجھی جاتی ہے کہ اس بادشاہ کا نمائندہ خاص ہے۔ نہ کہ وہ تشریح وضاحت زیادہ معتبر ہوگی جو کہ مرسل الیہ خود کریں۔ چنانچہ اگر بقول منکرین حدیث نبی کریم ﷺ کو مطاع مطلق نہ بھی مانا جائے اور آپ کی حیثیت محض ایک قاصد کی (نمود بالذکر) بنا دی جائے۔ تب بھی وہ اللہ کے قاصد ہیں اور اللہ کا پیغام لے کر مخلوق کی طرف آئے ہیں۔ کیونکہ وہ اللہ کے خصوصی نمائندے ہیں اسی لئے اپنے لئے پیغام کی جو وضاحت وہ خود کریں وہی سب سے زیادہ معتبر ہوگی۔

(دلیل نمبر ۴: قرآن کا کلام الہی ہونا۔)

اگر حدیث کی حجیت سے انکار کر دیا جائے تو قرآن کا کلام الہی ہونا کس طرح معلوم ہوگا؟ علامہ شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں۔

”قرآن کو حجیت مان کر سوال یہ ہوتا ہے کہ اس قرآن کا قرآن ہونا آخر ہمیں کیسے معلوم ہوا؟ اگر خود قرآن ہی سے معلوم ہوا کہ درحالیہ ابھی خود قرآن کا قرآن ہونا ثابت شدہ نہ ہو۔“

قرآن سے کسی چیز کا ثبوت کیسے ہو سکتا ہے؟ جسے تقدم الاشی علی نفسه کہتے ہیں
غیر قرآن ہی سے قرآن کا قرآن ہونا معلوم ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ غیر قرآن
بجز پیغمبر کی خبر کے اور کیا ہو سکتا ہے؟ جو منقول ہو کہ بلا کم و کاست ہم تک پہنچے اور
اسی کا نام حدیث ہے۔ اس لیے قرآن کا قرآن ہونا خود حدیث پر موقوف نکلا۔ (۸۲)
علامہ عثمانی کے اس پر حکمت کلام پر اگر تجزیاتی غور کیا جائے تو مندرجہ ذیل نتائج مرتب ہونگے
الف: قرآن کا نزول شروع ہو گیا اور دوران قرآن کسی آیت میں یہ بتایا گیا کہ یہ قرآن ہے یہ ایک
احتمال ہے جس میں خرابی یہ پائی جاتی ہے کہ دعویٰ یہ کیا جا رہا ہے کہ جس خبر نے یہ اطلاع دی
ہے کہ یہ کلام الہی ہے ابھی تک اس آیت کا کلام الہی ہونا ثابت نہیں۔
ب: نتیجہ یہ نکلا کہ قرآن کا کلام الہی ہونا کسی ایسی بات سے معلوم ہونا چاہیے جو قرآن میں داخل نہ ہو
بلکہ قرآن سے باہر۔

ج: وہ قرآن سے باہر کی چیز نبی کریم ﷺ کے قول یا عمل کے سوا کچھ نہیں ہو سکتی۔
د: گویا قرآن کا یہ ثابت ہونا کہ یہ کلام الہی ہے اور منزل من اللہ ہے حدیث پر موقوف ہے۔
ه: یہ اصول ہے عقل و فطرت کا کہ کوئی بھی قطعی چیز کسی ظنی خبر سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ قطعی امر
کے ثبوت کے لیے کوئی قطعی خبر اور محض صادق ہونا چاہیے۔ جس کی خبر میں کسی قسم کا کوئی شبہ نہ ہو۔
معلوم ہوا کہ اگر حدیث کو ہم ظنی الثبوت مان لیں تو اس سے قرآن کا کلام الہی ہونا جو قطعی الثبوت ہے
ثابت نہیں ہو سکتا۔ لامحالہ حدیث کو قطعی الثبوت ماننا پڑے گا۔

(دلیل نمبر ۵: احادیث متواترہ کی حجیت)

قرآن ہم تک طریق متواتر سے پہنچا اور ہم نے اس کو حجت مان لیا۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ
جو احادیث ہم تک طریق متواتر سے پہنچیں، ہم ان کو بھی حجت مانیں بصورت دیگر علت ایک ہونے
کے باوجود حکم متفرق ہو جائیگا یہ الگ بات ہے کہ قرآن کا تو اترا اعلیٰ درجہ کا تو اترا ہے اس سے کمال
یقین حاصل ہو جاتا ہے تو حدیث کے تو اترا سے یقین محض حاصل ہو جاتا ہے۔ گویا یقین تو حدیث کا بھی ہے۔

مگر قرآن کی جو کیفیت ہے وہ یقین پر ایک اضافہ ہے اور اضافہ جب ہی تسلیم کیا جاسکتا ہے جب اصل تسلیم کر لیا جائے اصل کو تسلیم کیے بغیر اضافہ کو قبول کرنا ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی نیچے کی منزل منہدم کر کے اوپر کی منزل میں رہنے کا دعویٰ کرے۔ چنانچہ احادیث متواترہ کو تسلیم کرنا پڑے گا۔

اب ایک قدم مزید آگے بڑھائیے کہ متواتر حدیث کی ایک قسم ہے یعنی حدیث مقسم ہے اور متواتر قسم ہے۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص مقسم کو تسلیم نہ کرے اور قسم کو تسلیم کرے۔ کلمہ کو تسلیم نہ کرے مگر کلمہ کی ایک قسم اسم کو تسلیم کرے یہ بات خلاف عقل ہے پہلے مقسم (حدیث) کو تسلیم کرنا پڑے گا۔ اور جب ہم نے متواتر کو تسلیم کر لیا تو خبر واحد کو بھی تسلیم کرنا پڑے گا اس لیے کہ تمام ادیان کی بنیاد ایک ہی آدمی یعنی اللہ کے رسول ﷺ پر ہوتی ہے۔ تاریخ عالم میں کبھی یہ نہیں ہوا کہ اللہ دس بیس کی تعداد میں انبیاء ایک ہی وقت میں مبعوث فرمائے ہوں۔ لہذا خبر واحد کی حجیت کو بھی تسلیم کرنا ہو گا اب جب اعلیٰ ترین، متواتر اور خبر واحد حجت ہو گئیں تو درمیانی اقسام یعنی مشہور و عزیز خود بخود آگئیں۔ (۸۴)

دلیل نمبر ۶:

اصل میں حدیث کو شکوک و شبہات کی نگاہ سے اس لیے دیکھا جاتا ہے کہ بنی کریم ﷺ کے زمانہ حیلۂ میں کوئی مجموعہ حدیث تیار نہ ہوا تھا۔ (۸۵)
اگر اس دعویٰ کو تسلیم کر لیا جائے تو حدیث کی حجیت متاثر نہیں ہوتی کیونکہ حفظ کا دار و مدار دو چیزوں پر ہوتا ہے۔

۱۔ قوت حافظہ (۲) تعلق و محبت

قوت حافظہ کے حوالہ سے صحابہ کرام کے چند واقعات بیان کیے جا چکے اب دیکھتے ہیں کہ صحابہ کو بنی کریم ﷺ سے کس قدر تعلق تھا۔

(۱) میں جب بنی کریم ﷺ اپنے جاں نثار صحابہ کرام کے ساتھ عمرہ کیلئے جا رہے تھے۔

(۸۴) تفصیلات کے لیے دیکھیے: فضل الباری ج ۱ ص ۸۹، ۹۰ (۸۵) بنی کریم ﷺ کی حیلۂ مبارکہ میں تیار ہونے

والے مجموعہ احادیث کا بیان باب چہارم میں آئیگا۔

حد بیہ کے مقام پر آپ نے پڑا دیا، اہل مکہ نے مکہ میں داخل ہونے سے منع کر دیا اور بنی کریم سے بات چیت کرنے کے لیے عروہ کو بھیجا۔ عروہ نے صحابہ کرام کے بنی کریم ﷺ سے شینگی عشق اور والہانہ عقیدت و محبت کے مظاہرے دیکھے کہ جب آپ کوئی حکم دیتے ہیں تو ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ سب سے پہلے میں اس حکم کو بجالاؤں۔ جب کبھی آپ کے دہن مبارک سے تھوک یا بلغم نکلتا ہے تو وہ زمین پر گرنے نہیں پاتا ہاتھوں ہاتھ اس کو لے لیتے اور اپنے چہروں سے مل لیتے ہیں، جب آپ وضو فرماتے تو آپ کے غسلہ وضو پر بھی لوگوں کا یہی حال ہوتا تھا۔ قریب ہے کہ آپس میں لڑائیوں کی نوبت آجائے۔ آپ کے جسم سے کوئی بال گرنے نہیں پاتا اس کو لے لیتے۔ جب آپ کلام فرماتے ہیں تو ایک سناٹا ہو جاتا ہے۔ گویا کہ ہر شخص سرتاپا گوش بر آواز نبی ہے یہ مناظر دیکھنے کے بعد جب عروہ واپس مکہ پہنچا تو اس نے اپنے اثرات یوں بیان کیے۔

”اے قوم واللہ میں نے قیصر و کسریٰ اور نجاشی اور بڑے بڑے بادشاہوں کے دربار دیکھے ہیں۔ مگر خدا کی قسم عقیدت و محبت، تعظیم و اجلال کا یہ عجیب و غریب منظر کہیں نہیں دیکھا (۸۶) ایک روایت میں عروہ نے یہ بھی کہا کہ یہ ساتھی جو ان کا لعاب زمین پر گرنے نہیں دیتے ان کا خون زمین پر گرنا کس طرح برداشت کر سکتے ہیں۔“

یہ ایک واقعہ اس اجتماعی عشق و محبت اور عظمت کا مظہر ہے جو صحابہ کرام کے دلوں میں بنی کریم ﷺ کے لیے جاگزیں تھی۔

جب صحابہ کرام کے عشق و محبت کا یہ عالم تھا کہ وہ آپ کا غسلہ اور لعاب بھی ضائع نہ ہونے دیتے تھے تو وہ آپ کے اقوال سے، آپ معمولات سے کس طرح کسی غفلت کا بڑاؤ کر سکتے تھے آج کے متکبرین حدیث سے تو وہ عروہ جو اس وقت غیر مسلم تھے زیادہ عقل و دانش کے مالک تھے کہ انہوں نے صحابہ کرام کے عشق کے مظاہروں سے درج بالا نتیجہ اخذ کیا لیکن آج کے متکبرین حدیث ان باتوں اور ان تاریخی روایتوں کے ثبوت کے باوجود یہ گمان کر بیٹھے ہیں کہ صحابہ نے بنی کریم ﷺ کے قیمتی اقوال ضائع کر دیئے ہوں گے۔

دلیل نمبر ۷:

آپؐ تو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ کیونکہ صحابہؓ نے حدیث نہیں لکھی اور محض حافظہ میں احتمال ہے خطا کا۔ اس لیے حدیث حجت نہیں اگر اس سے ایک قدم اور آگے بڑھایا جائے اور یہ ثابت کیا جائے صحابہؓ نے ایک حدیث بھی نہیں لکھی اور نہ کوئی حدیث حفظ کی تب بھی حدیث کی حجت متاثر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ صحابہ کرامؓ کی زندگیاں بنی کریم ﷺ کی پیروی اور اطاعت کا نمونہ اور عملی تصویر بنی ہوئی تھیں۔ آپؐ کی اطاعت و پیروی ان صحابہ کرامؓ کے لیے اپنی زندگیوں کا سب سے قیمتی متاع عزیز تھا۔ ہاں جب عزوہ بدر کا معرکہ پیش آنے والا تھا، آپؐ نے صحابہ کرامؓ کو جمع کیا اور ان سے مشورہ طلب کیا، اس موقع پر حضرت مقداد بن اسودؓ نے ایک پراثر تقریر کی۔

”امضیٰ لہا أمرک اللہ (تعالیٰ) فحن معک واللہ لا نقول کما قالت بنو اسرائیل
لہو سلیٰ اذہب أنت وربک فقاتلانا ہہنا قاعدون ولکن اذہب أنت
دربک فقاتلانا معکم المقاتلون۔“ (۸۷)

(یا رسول اللہ جس چیز کا اللہ نے آپؐ کو حکم دیا ہے، اس کو انجام دیجئے، ہم سب آپؐ کے ساتھ ہیں۔ خدا کی قسم ہم بنی اسرائیل کی طرح ہرگز یہ نہیں کہیں گے کہ اے موسیٰ تم اور تمہارا رب جا کر لڑو ہم تو یہیں بیٹھے ہیں، ہم بنی اسرائیل کے خلاف یہ کہیں گے کہ آپؐ اور آپؐ کا پروردگار جہاد و قتال کرے۔ ہم بھی آپؐ کے ساتھ جہاد و قتال کریں گے، حضرت ابوبکر صدیقؓ کا منکرین زکوٰۃ کے خلاف اقدام کا ذکر گزر چکا وہ بھی آپؐ کی اطاعت اور فرمانبرداری کا ایک عظیم الشان نمونہ ہے۔

دلیل نمبر ۸:

اگر حدیث کو حجت نہ مانا جائے تو قرآن پر عمل ناممکن ہے۔ مثلاً قرآن کریم نے جا بجا حکم دیا نماز کے قیام کا اور زکوٰۃ کی ادائیگی کا، لیکن قرآن نے نماز یا زکوٰۃ کی ادائیگی کی تفصیلات

نہیں بتائیں۔ اگر محض لغت کی رو سے اس کے معنی تلاش کیے جائیں تو ان دونوں احکام پر عمل ناممکن و محال ہے۔

(دلیل نمبر ۹)

منکرین حدیث کے انکار حدیث کی ایک بڑی علت اور پھر اس کی مدلل تردید گزر چکی، دوسری بنیادی علت یہ ہے کہ ان کے نزدیک بنی کریمؐ کی حیثیت محض ایک رسول و قاصد کی سی ہے آپ کا کام محض اتنا ہے کہ آپ اللہ کا پیغام یعنی قرآن لوگوں کے سامنے تلاوت کر دیں۔ بحوالہ یہ پیدا ہوتا ہے کہ بنی کا محض یہ فرض کہ وہ صرف قرآن کی تلاوت کی غرض سے آیا اور اس سے آگے اس کا منصب و مقام، کوئی فریضہ و ذمہ داری نہیں۔ اس بات کے ثبوت کے لیے آپ کے پاس کیا دلیل ہے؛ اگر قرآن سے کوئی دلیل ہے تو ہاتھ ابرہہ انکھان کنتم صادقین اور اگر قرآن سے نہیں تو دوسرا مرحلہ حدیث ہے اس کو آپ مانتے نہیں تو لازماً تیسرا مرحلہ اجتہاد کا رہ جاتا ہے اور ایسا اجتہاد قرآن کی صریح آیات کے خلاف ہو ہرگز قابل قبول نہیں۔ اس کے برعکس اگر تعلیمات قرآنی پر غور کریں۔ تو معلوم ہو گا کہ بنی کے فرائض میں تلاوت کے علاوہ اور بھی فرائض و ذمہ داریاں ہیں۔ ارشاد فرمایا۔

”لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم

آيتهم ويذكّرهم ويعلّمهم الكتب والحكمة. وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين۔“ (۸۸)

(بیشک اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر بڑا احسان کیا کہ ان میں ایک رسول انہی میں سے بھیجا جو ان کے سامنے اللہ کی آیات کی تلاوت کرتا ہے ان کو پاک کرتا ہے۔ انہیں کتاب و

حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور اس سے پہلے وہ صریح گمراہی میں تھے۔)

اس آیت پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ تلاوت کتاب کے بعد بنی کریم ﷺ کے فرائض یہ تھے۔

(۲) تزکیہ نفوس۔

(۳) تعلیم کتاب و حکمت۔

اور ان فرائض کی انجام دہی اور بجالانے کا مقصد کیا ہے کہ اس تلاوت، تزکیہ اور تعلیم سے پہلے

یہ لوگ صریح غلطی میں مبتلا تھے۔ اس غلطی سے انکو لگانا۔

اب سوچئے اور غور کرنے کی بات ہے کہ کیا یہ مقصد یعنی لوگوں کو گمراہی سے نکالنا محض تلامذہ کتاب سے حل ہو جاتا ہے کیا ان کو کتاب میں سمجھانے کی اس کے رموز، حکمتیں بتانے کی ضرورت نہ تھی قرآن سے تو یہی ثابت ہوتا ہے اب اگر اپنے آپ کو اہل قرآن کہنے والوں کو یہ بات سمجھ میں نہ آئے تو اس میں ان کی عقل و فہم کا قصور ہے۔ قرآن میں کوئی کمی نہیں۔
مولانا مودودی لکھتے ہیں۔

” جہاں تک قرآن کا تعلق ہے، وہ اس معاملہ میں بالکل واضح ہے کہ محمد صرف نام بر نہیں تھے، بلکہ خدا کی طرف سے رہبر، حاکم، اور معلم بھی تھے۔ جن کی پیروی و اطاعت مسلمانوں پر لازمی تھی“ (۸۹)

دلیل نمبر ۱:

”تاریخی حقائق کو تسلیم کرنا ہر اہل عقل و دانش کے لیے ضروری ہے۔ خصوصاً جبکہ تاریخی حقائق کو مرتب کرنے میں اس کی سند و استناد میں وقت نظر کا مظاہرہ کیا گیا ہو۔ کتب تاریخ میں منقول تاریخ سب لوگوں کے لیے حجت ہے اس کا انکار کرنے والا کوئی پیدا نہیں ہوا تو پھر حدیث کے منکر کس طرح پیدا ہو گئے جبکہ حدیث نقل کرنے کے لیے محدثین کے جو معیار مقرر کیے ہیں، دنیا کی کسی تاریخ میں نہیں پائے جاتے، لیکن اس کے باوجود دنیا کی تاریخ کو حجت و معتبر مانا جائے اور حدیث کو غیر معتبر۔

(محدثین نے حدیث کو صحیح، غیر صحیح، موضوع اور غیر موضوع کے امتیاز کے دو قسم کے معیار مقرر کیے ہیں۔
۱۔ معیار برہانی: حدیث میں اگر مندرجہ ذیل امور میں سے کوئی امر پایا جائے تو وہ اس حدیث کے موضوع ہونے کی علامت ہے

الف) نص قرآنی کے مخالف ہو۔

ب: سنت متواترہ کے خلاف ہو۔

ج۔ اجماع قطعی، یعنی اجماع صحابہ و تابعین کے خلاف ہو اور توجہ و تاویل کی کوئی گنجائش نہ ہو۔

(۸۹) مودودی، ابوالاعلیٰ سید سنت نبوی کی قانونی حیثیت، رسول نمبر، بیارہ ڈائجسٹ لاہور، اکتوبر، ۱۹۸۵ء، ج ۲، ص ۲۶۴

د: عقل سلیم کے خلاف ہو، لیکن عقل کا سلیم ہونا شرط ہے۔

۵: شریعت کے قواعد کلیہ اور مسلمہ کے خلاف ہو۔

ی: سلسلہ سند میں کوئی ایک راوی بھی ایسا ہو کہ اس کے بارے میں مدت العمر میں ایک مرتبہ جھوٹ

ثابت ہو گیا ہو۔ اس کی کوئی بھی روایت، باجماع محدثین معتبر نہیں۔

ے: راوی رافضی ہو۔ صحابہ کے مطاعن کے متعلق کوئی روایت کرے۔ یا راوی خارجی ہو، اور اپنی

کے مطاعن کے بارے میں کوئی روایت کرے۔

یہ معیار برہانی ہے۔ ان میں سے کوئی خامی بھی روایت میں پائی جائے گی۔ روایت قابل قبول نہ

ہوگی، اس قدر سخت شرائط عائد کرنے کے بعد کون یہ تصور کر سکتا ہے۔ کہ غلط روایات منقول ہوں گی۔ اور

پھر محدثین کرام نے بڑی سعی، محنتوں اور جدوجہد کے بعد صحیح اور غیر صحیح کو ممتاز کر دیا۔ موضوعات

کی فہرست علیحدہ امت کو دیدی، اس کی تفصیلات انشاء اللہ العزیز آئندہ البواب میں آئیں گی۔

دوسری قسم کا معیار

(۲) معیار وجدانی، صحیح اور غیر صحیح کی معرفت کا معیار وجدانی یہ ہے کہ خدا داد لو فہم، نور فراست

اور نور تقویٰ اور معرفت سے حدیث کے سنتے ہی یہ معلوم کر لے کہ یہ قول رسول ﷺ ہے یا کسی اور

کا قول ہے۔

محدثین کے نزدیک یہ معیار پہلے معیار کی تائید کرتا ہے (یعنی دونوں معیاروں میں کسی فرد کے

ہاں تناقض کی صورت پیدا ہو جائے تو معیار اول کو ترجیح حاصل ہوگی۔ ان دونوں معیاروں کے بعد

تاریخ کو تسلیم کرنا اور حدیث سے انکار کرنا، محض ضد و عناد پر مبنی ہے۔ عقل و دانش، فہم و دلیل، اور علم

و حکمت کا اس سے دور کا بھی واسطہ و تعلق نہیں۔

رہی یہ بات کہ کبار صحابہؓ، ابوبکرؓ و عمرؓ نے بہت کم روایات بیان کی ہیں اور احادیث کے مجموعہ

میں ابوہریرہؓ، جوسہ ہ ہیں مسلمان ہوئے۔ عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ اور عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ

کی روایات ملتی ہیں، جو نبی کریمؐ کے زمانہ میں ابھی بچے ہی تھے۔

اس کے متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ نیک فہم رجائ ہر فن اور علم کے لیے مخصوص آدمی اللہ تعالیٰ منتخب کرتا

ہے۔ نبی کریمؐ کے وصال کے وقت جو حالات پیدا ہو گئے تھے، ابوبکر صدیقؓ نے اپنی فہم و فراست

اور سیاسی تدبیر سے اسپر قابو پایا۔ اگر حضرت ابو بکر صدیق ان تمام معاملات کو چھوڑ کر گوشہ نشین ہو جاتے اور روایات حدیث بیان کرنے اور تحریر کرنے تک اپنے آپ کو محدود کر لیتے تو احادیث کا ایک معتبر مجموعہ تو ضرور مرتب ہو جاتا، مگر ان پر عمل کرنے والا دنیا میں کوئی نہ ملتا۔

حجیت حدیث کے سلسلہ میں علمائے بہت کچھ لکھا اور الحمد للہ اب تک لکھتے چلے آ رہے ہیں۔ میری تحریر کی ان مجموعوں میں کوئی حثیت نہیں۔ درحقیقت یہ طبقہ محض ضد و عناد کی بنا پر یہ طریقہ اختیار کیے ہوئے ہے اور انسان یہ کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔

اظهرت دنیا غیر ما تخفی

بابن سعید یا ابا خالد

اصبیت ان تعرف بالنظر

لسبت بزندق و لکنما

(اے ابن سعید، اے ابو خالد، تو نے جو دین ظاہر کیا ہے، وہ اس کے علاوہ ہے جو تو چھپاتا ہے۔ تو

اگرچہ دہر یہ نہیں مگر اس بات کو پسند کرتا ہے کہ تجھے وسیع النظر کے نام سے یاد کیا جائے)

اقسام حدیث

(دنیا کا ہر علم اپنے اندر کچھ اساسی و بنیادی اصطلاحات لیے ہوئے ہوتا ہے۔ ان اصطلاحات کے علم کے بغیر اس علم کی تہہ تک پہنچنا انسان کے لیے مشکل ہی نہیں ناممکن ہوتا ہے، کوئی شخص طبی علوم کا اس وقت تک ماہر نہیں ہو سکتا جب تک وہ طبی اصطلاحات سے پوری پوری واقفیت حاصل نہ کرے) کوئی شخص اپنے آپ کو فلسفہ کا عالم نہیں کہہ سکتا، جب تک وہ فلسفیانہ بنیادی اصطلاحات سے ہم آہنگ نہ ہو جائے، علیٰ ہذا القیاس کوئی شخص اپنے دعویٰ محدث میں اس وقت تک صادق نہیں ہو سکتا جب تک وہ علم حدیث کی بنیادی اصطلاحات، ان کے مفہیم اور معانی پر دسترس حاصل نہ کرے۔

(چنانچہ اس باب میں علم حدیث میں استعمال ہونے والی بنیادی اصطلاحات اور ان کی تعریفات بیان کی جائیں گی جن کے فہم پر علم حدیث کے ادراک کا دار و مدار ہے۔

بنیادی طور پر حدیث کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ مقبول۔

۲۔ مردود۔

مقبول اس حدیث کو کہتے ہیں جو محدثین کے نزدیک کسی درجہ میں بھی قابل قبول ہو۔ مردود اس کے برعکس جو محدثین کے نزدیک قابل قبول نہ ہو۔

پھر قبولیت اور عدم قبولیت کے مختلف درجات و معیارات ہوتے ہیں جس قدر کسی چیز کی قوت میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے، اس کی قبولیت بڑھتی چلی جاتی ہے اور جس قدر ضعف بڑھتا رہتا ہے، کیفیت قبولیت میں کمی آتی جاتی ہے۔ چنانچہ ان بنیادی اقسام پر مبنی چند اقسام جو قبولیت کی کیفیات پر منحصر ہیں، محدثین نے بیان کی ہیں۔

ان اقسام کی بنیاد دو باتوں پر ہے، بعض اقسام راولیوں کی تعداد کی کمی زیادتی پر اور بعض اقسام

رواۃ کی صفات، صداقت، عدالت، دیانت، قوت حافظہ، تقویٰ اور عمل صالح پر منحصر ہوتی ہیں۔
اس طرح حدیث کی چار تقسیمیں ہو گئیں۔

اولاً: حدیث کی اقسام مقبول، مردود،

ثانیاً: حدیث مقبول کی اقسام باعتبار تعداد رواۃ۔

ثالثاً: حدیث مقبول کی اقسام باعتبار صفات رواۃ۔

رابعاً: حدیث مردود کی اقسام۔

حدیث کی ان اقسام مذکورہ ترتیب کے اعتبار سے ذکر کیا جائیگا۔

تقسیم اول

حدیث کی اقسام

(۱) مقبول:

حدیث مقبول کی تعریف کرتے ہوئے ڈاکٹر طحان لکھتے ہیں۔

”ہو ما تزجھ صدق المخبر بہ وحکمہ وجوب الاحتیاج والعمل بہ (۱)

مقبول وہ خبر ہے کہ جس میں معتبر کی طرف سے دی جانے والی خبر کی تصدیق کا رجحان پایا

جاتا ہو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو حجت ماننا اور اس پر عمل کرنا واجب ہے

گو یا حدیث مقبول وہ خبر یا حدیث ہوئی کہ جس میں ایسے قرائن پائے جاتے ہوں کہ جن کی بنا پر

اس خبر کی تصدیق کرنے پر انسان مجبور ہو جائے۔

پھر ان قرائن کی نوعیتیں مختلف ہوتی ہیں بعض قرائن قوی اور اقرب الی الصحۃ ہوتے ہیں

اور بعض قرائن نسبتاً ضعیف، اسی لحاظ سے پھر حدیث پر عمل کے مختلف مراحل ہوتے ہیں کہ بعض

احادیث پر عمل واجب ہوتا ہے۔ بعض پر مستحب۔

(۱) الطحان، محمود الاکتور۔ تفسیر مصطلح الحدیث (بیروت - ۱۹۷۹ء) ص ۳۱۔

۲: مردود بہ خبر مردود کی تعریف ڈاکٹر طحان نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے۔

”وهو ما لم ترجح صدق المخبر به وحكمة انه لا يجتريه ولا يجب العمل به - (۲)

خبر مردود اس خبر کا نام ہے کہ جس میں خبر کی طرف سے دی جانے والی خبر کی تصدیق کا رجحان غالب نہ ہوا اور اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو حجت ماننا اور اس پر عمل کرنا واجب نہیں۔
گویا مردود مقبول کی ضد اور اس کا مقابلہ ہے کہ مقبول کی تصدیق اس کو حجت ماننا اور اس پر عمل کرنا واجب ہے جبکہ مردود میں یہ تینوں باتیں ناجائز ہیں۔

جس طرح حدیث مقبول کی قبولیت کی مختلف نوعیتیں اور کیفیتیں ہیں۔ اسی طرح حدیث مردود کی تردید کی مختلف نوعیتیں اور کیفیتیں بھی مختلف ہیں۔ اور اسی اختلاف پر حدیث مقبول و مردود پھر چار اقسام میں منقسم ہوتی ہے۔

(حدیث مقبول کی اقسام)

حدیث مقبول کی بعض اقسام انحصار کرتی ہیں۔ راویوں کی تعداد پر پہلے ہم ان اقسام کو بیان کریں گے۔
تعداد رواۃ کے لحاظ سے حدیث کی چار اقسام ہیں۔

۱۔ متواتر:۔ متواتر کے معنی ملا علی قاری تو اتر کے یہ معنی بیان کرتے ہیں

”احد شروط التواتر اذا وردت بلا حصر عدد معين بل تكون العادة

قد احوالت تو اطمہم علی الکذاب“

(۳)

تواتر کی شرائط ہیں سے ایک شرط یہ ہے کہ اس رواۃ کسی عدوی قید سے بالاتر اس قدر

زیادہ ہوں کہ ان کا جھوٹ پر متفق ہونا مقلاد و عادیہ محال ہو

(متواتر کی اقسام)۔ جو خبر تواتر کی حدود و شرائط کو پورا کرتی ہو، محدثین نے اس کی دو قسمیں بیان

فرمائی ہیں۔

۱۔ متواتر لفظی۔

۲۔ متواتر معنوی۔

(۳) حوالہ بالا راوی علی بن سلطان محمد شرح شرح منجۃ الفکر (کریٹ۔ س ن) ص ۱۱-۱۰

متواتر لفظی کے معنی یوں بیان کیے گئے ہیں۔

”فہو ما تواترت روايته على لفظ واحد بروية كل الرواة لحديث من كذب“۔ (۴)

(تواتر لفظی وہ جس کے الفاظ تمام راویوں سے تواتر کئے ساتھ ایک جیسے منقول ہوں)

(گویا متواتر لفظی کے لیے جہاں یہ شرط ہے کہ اسے ہر دور میں راویوں کی ایک ایسی کثیر جماعت روایت کرے کہ جن کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً و عادتاً محال ہو تو دوسری طرف ان تمام کی روایات میں الفاظ میں بھی اتفاق پایا جاتا ہو۔ یعنی ہر دور کے تمام راوی اس روایت کو ایک ہی جیسے الفاظ کے ساتھ نقل کریں) باعتبار تعداد رواۃ حدیث کی اعلیٰ ترین قسم متواتر ہے اور متواتر کی اعلیٰ قسم متواتر لفظی ہے۔

متواتر معنوی۔

”فہو ان ينقل جماعة يستحيل تو اطمئحو على الكذب او وقوعه منهم مصادفة

فانقلوا وقائع مختلفة تشترك كلها في امر معين فيكون هذا الامر متواتراً

مثل رفع اليدين في الدعا فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم فيه نحو ما نثت

حدیث لکن ہذا الاحادیث فی وقائع مختلفة۔ (۵)

(متواتر معنوی وہ روایت ہے جو ایسی جماعت سے منقول ہو جس کا یا تو جھوٹ پر متفق ہونا

محال ہو یا ان لوگوں سے جھوٹ کے وقوع کا اتفاق انتہائی قلیل ہو۔ پس ایسے لوگ ایسے

مختلف واقعات کو نقل کریں جو تمام کے تمام ایک مشترک امر پر متفق ہوں) یہ مشترک امر متواتر

کہلائے گا جیسے دعا کے دوران بنی کریم ﷺ کا ہاتھ اٹھانا تقریباً سب احادیث میں منقول

ہے لیکن وہ تمام کے تمام مختلف واقعات ہیں۔)

یعنی مختلف راوی بنی کریم ﷺ کی حیوۃ طیبہ کے مختلف واقعات، مختلف الفاظ میں بیان کر رہے

ہیں لیکن ان مختلف واقعات میں یک واقعہ یا ایک ایسا امر نظر آ رہا ہو کہ جو سب کے درمیان مشترک ہو

اس مشترک امر کو تمام راوی باوجود الفاظ کے اختلاف کے بیان کر رہے ہیں تو یہ امر متواتر معنوی کے

ضمن میں آجائیگا۔

تواتر معنوی کی شرائط اور اس کی قطعیت، حجیت اور اس کا حکم بھی وہی ہے جو متواتر لفظی کا ہے۔
کہ اس کی بھی ہر طبقہ میں ایسی جماعت راویین کی ہونی چاہیئے کہ ان کا جھوٹ پر اتفاق عقلاً و عادتاً محال
و ناممکن ہو۔

یوں تو حدیث متواتر کے راوی اعداد کی قید سے بالاتر اتنی بڑی تعداد میں ہونے چاہیں جیسے کہ اوپر
بیان کیا گیا۔ لیکن محدثین نے ان کی کم از کم تعداد کا تعین کیا ہے۔ ڈاکٹر صبحی صالح مختلف محدثین کے اقوال
نقل کرتے ہیں۔

۱۔ کم از کم ۴ کا عدد ضروری ہے، ارشاد خداوندی ہے، ولو ارجاؤا علیہ باربعة شہد آئم (۶)
زنا کی شہادت کیلئے اللہ تعالیٰ چار افراد کی گواہی کو ضروری قرار دیا۔

۲۔ کم از کم تعداد ۵ ہونی چاہیئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والخاصة ان لعنت اللہ علیہ ان کان
من الکذابين (۷) اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر لعنت ہو خدا کی اگر میں بھڑا ہوں)

اس آیت میں اس شخص پر جو اپنی منجوحہ پر زنا کی تہمت لگائے چار بار قسم کھا کر قرار اور پانچویں
بار ان الفاظ کے ساتھ اپنے سابقہ اقوال کی توثیق ضروری ہے معلوم ہوا کہ چار کی توثیق کے لیے پانچویں
کا وجود ضروری ہے از روئے قراکن۔

۳۔ بعض محدثین دس کے قائل ہیں کہ اصل جمع جسے جمع کثرت کہا جاتا ہے۔ دس کے بعد ہی شروع
ہوتی ہے۔

(۴) بعض دیگر محدثین نے بارہ کا قول بھی اختیار کیا ہے اور دلیل اس آیت مبارکہ سے دی۔

وبعثنا منہم اثنی عشرۃ نقیباً (۸) اور ہم ان میں سے بارہ سردار مقرر کیے

(۵) بعض نے بیس کا قول اختیار کیا اور دلیل اس آیت سے دی ان یکن منکم عشرون

صابدون یغلبو مائتین (۹) اور تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں گے جو دو

سو پر غالب آجائیں گے۔

(۶) بعض نے کہا کہ کم از کم چالیس ہونے چاہیں اور دلیل یہ پیش کی۔

(۶) ۲۴: النور: ۱۲ و ۱۱۲۴ النور: ۷

(۸) ۴: المائد: ۱۱ (۹) ۸: الانفال: ۶۴

یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین - (۱۰)

(اے نبی آپ کو اور آپ کے مؤمن پیروکاروں کے لیے اللہ کافی ہے)
اور یہ آیت نازل ہوئی جبکہ مسلمانوں کی تعداد چالیس تھی۔
۷۔ بعض محدثین نے شکر کا قول اختیار کیا ہے۔

(اور منتخب کیا موسیٰ نے ستر افراد کو ہمارے وقت معین، پر لانے کے لیے)

۸۔ بعض محدثین نے اہل بدر کی تعداد کو دیکھتے ہوئے ۳۱۳ مرد اور دو عورتوں کا قول اختیار کیا ہے (۱۱)

محدثین کے یہ تمام اقوال مختلف ہونے کے باوجود آیات قرآنیہ سے مستنبط ہیں لیکن ان میں سے اکثر آیات صراحۃً تواتر کی حدود کو متعین نہیں کرتی البتہ چار کے عدد کا قول راجح معلوم ہوتا ہے کہ زنا ایک بڑی جنایت ہے، اس کی شہادت میں کمال احتیاط سے کام لیا گیا اور دوسرے قضایا کے برخلاف اس میں چار افراد کی شہادت کو معتبر مانا گیا ہے، شہادت کے باب میں چار سے زائد شاہدوں کا ثبوت نہیں ملتا۔ اور کسی روایت کو نقل کرنا بھی ایک شہادت ہے، جس میں کمال احتیاط مطلوب ہے اور احتیاط کی کم از کم تعداد چار ہے۔

ابن حجر فرماتے ہیں۔

”فلا معنی علی تعیین العدد علی الصحیح - (۱۲)

(صحیح تر چیز یہی ہے کہ اس میں عدد کی کوئی قید نہ لگائی جائے)
متواتر کے حکم کے متعلق ابن حجر لکھتے ہیں۔

قال اول المتواتر هو المفید للعلم الیقینی - (۱۳)

(پس متواتر کی پہلی قسم یقینی علم کا فائدہ دیتی ہے)

ابن حجر نے متواتر کی شرائط ذکر کی ہیں، جن کو تطویل کے خوف سے ذکر نہیں کیا گیا، ان شرائط پر پوری نہ اترنے والی روایات ان کے نزدیک متواتر کی تعریف میں داخل نہیں اسی لیے یہاں انہوں نے متواتر کے ساتھ الاول کی قید لگائی ہے کہ متواتر سے صرف وہ مراد ہے کہ جو شرائط مذکورہ پر پوری

(۱۰) ۱: الانفال: ۶۵ (۱۱) صحیح صالح، الدكتور، علوم الحدیث و مصطلحہ، دمشق - ۱۹۵۹ء ص ۱۴۷، ۱۴۸ - (۱۲) ابن حجر شہاب الدین

احمد بن علی العسقلانی، شرح نخبة الفكر ص: ۲۰ (۱۳) ابن حجر، شرح نخبة الفكر ص: ۲۶ -

اتری ہو۔ ڈاکٹر بھی صالح لکھتے ہیں۔

”ولا خلاف بین المحدثین فی ان کلاً من المتواتر اللفظی والمعنوی یوجب العلم القطعی الیقینی“ (۱۲)

محدثین کا اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ متواتر کی دونوں اقسام، لفظی و معنوی علم قطعی

ولیقینی کا فائدہ دیتی ہیں)

اور جو چیز علم قطعی ولیقینی کا فائدہ دیتی ہے، اس پر عمل کرنا، اور اس کو حجت ماننا عقلاً واجب ہوتا ہے۔

(خبر مشہورہ۔ رادیوں کی تعداد کے لحاظ سے، حدیث کی دوسری قسم، مشہور کہلاتی ہے۔

خبر مشہور کی تعریف کرتے ہوئے ابن حجر لکھتے ہیں۔

”ما طرق محصورة بالكثرة من اثنتين“ (۱۳)

(جو دو رادیوں سے زائد سے منقول ہو)

یعنی خبر مشہور اگرچہ دو سے زائد رادیوں سے منقول ہو مگر متواتر کی طرح اس کے رواۃ عددی حصار

سے بالاتر نہ ہوں بلکہ کسی عدد میں محصور کیے جاسکتے ہوں۔

ابن حجر کے اس قول کے دو حصے کیے جاسکتے ہیں۔

اول۔ ما طرق محصورة اس کی اسناد و رواۃ اس قدر کثیر نہ ہوں کہ جو عددی حصار اور تعداد کی حدود

سے بالاتر ہوں اس سے متواتر نکل گیا۔

ثانی۔ اکثر من اثنتين اگرچہ اس کی رواۃ کی اس قدر بڑی جماعت نہ ہو کہ جو عددی حصار سے

بالا ہو مگر کم از کم تعداد متعین ہے وہ دو ہے کہ دو سے زائد ہونی چاہیے۔ اس قول سے خبر عزیز اور خبر غریب

دونوں نکل گئے، خلاصہ مقصود یہ نکلا کہ خبر مشہور وہ ہوگی کہ جس کو ایک جماعت دوسری جماعت سے رواۃ

کرے لیکن ان کی تعداد حد تو ان کو شہبچی ہو۔

”هو اسم مفعول من ”شهرت الامر“ اذا اعلنته و اظهرته و سمى بذلك لظهوره۔ (۱۵)

(مشہور شہر کا اسم مفعول ہے اور یہ اس معاملہ کو کہتے ہیں جس کا تو نے اظہار و اعلان کر دیا اور

مشہور کی وجہ تسمیہ اس کے ظہور کی بنا پر ہے)

یعنی کوئی بھی امر مشہور اس وقت کہلائیگا کہ جب اس کا اعلان و اظہار ہو جائے علی هذا القیاس

کوئی روایت بھی اس وقت خبر مشہور کہلائے گی، کہ جب اس کی شہرت، اعلان اور اظہار ہو جائے اعلان و اظہار کی بنا پر وہ مشہور کہلائے گی۔

ابن حجر نے دو طبقہ ائمہ محدثین و فقہاء کا بھی ذکر کیا ہے جن میں سے ایک ”مستفیض“ کو مشہور کا مترادف مانا ہے اور دوسرا طبقہ مشہور کو مستفیض کی نسبت عام تصور کرتا ہے۔ ابن حجر لکھتے ہیں۔

”و هو المستفیض علیٰ رای جماعۃ من ائمة الفقہاء سمی بذلك لا لتشاورہ من

فاض الماء فیض فیضاً ومنہم من غایر بین المستفیض والمشہور بان المستفیض

یکون فی ابتداءہ وانتهائہ سواءً والمشہور اعم من ذلك“ (۱۶)

(اور ائمہ فقہاء کی ایک جماعت کے مطابق یہی (یعنی مشہور) مستفیض بھی ہے اور یہ مترادف

اس لئے ہے کہ جب پانی خوب بہہ جاتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ ”فاض الماء اور بعض فقہاء

و محدثین نے مستفیض اور مشہور میں فرق کیا ہے اور یہ فرمایا کہ مستفیض کی ابتداء اور انتہا برابر

ہوتی ہے جبکہ مشہور عام ہے)

جب حدیث علماء محدثین اور رواۃ کے درمیان پھیل کر درجہ شہرت حاصل کرے تو وہ مستفیض بھی

کہلاتی ہے۔ لیکن بعض فقہاء و محدثین کے نزدیک مستفیض اور مشہور کے درمیان فرق یہ ہے کہ مستفیض میں از ابتداء

تا انتہاء ایک کثیر جماعت رواۃ کی نقل کرے جبکہ مشہور میں یہ قید نہیں کہ اگر ابتداء میں ایک صحابی روایت

کرے مگر بعد کے طبقات میں رواۃ کثیر ہوں تو وہ مشہور کہلاتی ہے جیسے حدیث ”انما الاعمال بالنیات“ (۱۷)

حدیث مشہور کا حکم بیان کرتے ہوئے علامہ عثمانی لکھتے ہیں۔

اس خبر سے نہ صرف غلبہ ظن بلکہ فی الجملہ یقین پیدا ہو جائیگا۔ گویا بطء قضا میں وہ یقین نہ کہلائیگا

لیکن دیانتہ سے یقین کہنے میں کوئی جھجک محسوس نہیں کی جائے گی۔ (۱۸)

گویا خبر مشہور اگرچہ یقین جازم کا سبب نہیں لیکن فی الجملہ یقین پیدا کر رہی ہے۔

اس پر تفصیلی کلام حدیث کی ان اقسام میں آئیگا، جو راویوں کے اوصاف کے لحاظ سے مختلف

اقسام میں منقسم ہیں۔

(۱۶) ابن حجر۔ شرح منہج الفکر ص ۳۱ (۱۷) بخاری۔ الجامع الصحیح۔ ج ۱: ص ۲، باب کیف کان الوحی الی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم (۱۸) ابن حجر کتاب مذکور ص ۳۲

(۳) خبر عزیز: راویوں کی تعداد کے لحاظ سے حدیث کی تیسری قسم عزیز ہے۔ اس کی تعریف ابن حجر نے ان الفاظ میں بیان کی ہے۔

”وهو لا يدور فيه اقل من اثنين عن اثنين“ (۱۸)

(خبر عزیز وہ ہے کہ جسے کم از کم دو راوی کم از کم دو راویوں سے نقل کریں۔)

یعنی سلسلہ سند میں زیادہ تر طبقات میں دو ہی راوی ہوں، اگرچہ کسی طبقہ میں تین ہو جائیں لیکن تین کی تعداد اگر زیادہ طبقات میں ہوئی تو وہ خبر عزیز نہ رہے گی، بلکہ مشہور ہو جائے گی (اس کو عزیز اسی لیے کہتے ہیں کہ ایک سند دوسری سند کی تقویت کا باعث و سبب بنتی ہے۔ جیسے کہ ارشاد خداوندی ہے فعزنا بالثالث (۱۹) گویا تیسرے آدمی سے ان کو دو کو مزید تقویت اور عزت افزائی دی گئی۔

(۴) خبر غریب: تعداد و رواۃ کے اعتبار سے حدیث کی چوتھی اور آخری قسم ”خبر غریب“ ہے جیسے خبر واحد بھی کہا جاتا ہے۔ اس کی تعریف یہ ہے۔

”وهو ما يتفرد بروايته شخص واحد في موضع وقع التفرّد به من السند“

(غریب وہ روایت ہے کہ جس کے نقل کرنے میں کسی بھی مرحلہ پر صرف ایک راوی ہو۔)

خبر غریب اس خبر کو کہا جاتا ہے کہ جس میں سلسلہ سند میں بنی کریم ﷺ سے ہم تک ایک ایک راوی روایت کرتا چلا آ رہا ہو۔ اگرچہ درمیان کسی طبقہ میں راوی زیادہ بھی ہو جائیں تو بھی وہ خبر غریب ہی کہلاتی ہے۔ اس خبر سے ظن پیدا ہو جاتا ہے۔ البتہ اس کے راوی کے لیے ضروری ہے کہ وہ ثقہ و عادل ہو اور ایک ثقہ و عادل راوی کی روایت کو بلا تحقیق رد نہیں کیا جاسکتا جبکہ قرآن کریم نے ایک فاسق کی خبر کو بھی بلا تحقیق رد کرنے کو منع فرمایا، ارشاد ہوا۔

ان جاءك فاسق بنبأ فتبينوا۔ (۲۰)

(اگر تمہارے پاس کوئی فاسق آدمی کوئی خبر لائے تو تم اس کی تحقیق کرو)

یعنی اگر کوئی آدمی جس کے فسق و فجور کا یقین بھی ہو۔ اگر کوئی خبر لاتا ہے تو محض اس بنا پر کہ یہ آدمی فاسق و فاجر ہے اس کی خبر کا کوئی اعتبار رد نہ کرو بلکہ اس کی تحقیق کر لو۔ اگر وہ خبر صحیح ثابت ہو تو اس کے متفقہ پر عمل کرو بصورت دیگر اسے نظر انداز کر دو۔ تو جہاں ایک عادل، ثقہ، متقی اور صادق آدمی

(۱۸) ابن حجر کتاب مذکور ص ۲۲ (۱۹) ۳۶: ۱۳۰: ۲۶ (۲۰) البجرات: ۶

کی خبر ہو تو اس کی خبر کو کس طرح بلا تحقیق و تفتیش رد کیا جاسکتا ہے، پھر وہ ثقہ و عادل اگر ایک سے زائد یعنی، دو تین، چار یا اس سے بھی زائد ہوں تو وہ خبر کثیر کی حامل جماعت کہلائے گی اور اس کی طرف سے دی جانے والی خبر کو جھوٹا قرار دینا عقلاً درست نہیں ہو سکتا۔

تعداد کے لحاظ سے ان چار اقسام ہی میں صحر ہو سکتا ہے۔ ایک راوی یا دو اور پھر تین اور تین سے زائد جماعت بن جاتی ہے جو ایک جنس ہے اور پھر ان روایات کا اعتبار، ان کی حجیت اسی تعداد کی کثرت کے لحاظ سے بڑھتی رہے گی مثلاً متواتر موجب یقین محکم ہے تو مشہور سے فی الجملہ یقین پیدا ہو گا۔ خبر عزیز گمان غالب پیدا کرتی ہے تو خبر غریب ظن محض پیدا کرنے کا سبب بنتی ہے جو بعد از تحقیق و تفتیش راوی کے ثقہ، معتبر اور عادل ثابت ہونے کے بعد یقین میں بھی تبدیل ہو جاتا ہے۔ اس پر تفصیل کلام اگلی بحث میں ہو گا جب حدیث کی ان اقسام پر بحث کی جائے گی جو راویوں کی صفات عدل، زہد، ورع اور تقویٰ کے اعتبار سے منقسم ہوتی ہیں۔

حجیت حدیث کی بحث میں متواتر اور خبر واحد کی حجیت پر کلام کیا جا چکا ہے اور گزشتہ بحث میں یہ بات ثابت کی جا چکی ہے کہ قرآن کا ہم تک پہنچنا بھی متواتر کی تعریف میں داخل ہے اگرچہ وہ متواتر اعلیٰ درجہ کا ہے، جب ہم اس کو حجت تسلیم کرتے ہیں تو متواتر کی دوسری قسم کو بھی حجت مانیں گے اور متواتر اعلیٰ کو حجت ماننا من جملہ متواتر کو حجت ماننے کے بعد ہی ہو گا۔ کیونکہ متواتر اعلیٰ متواتر کی ایک قسم ہے، قسم کو جب ہی مانا جائے گا، جبکہ منقسم کو مانا جائے، منقسم کو مانے بغیر قسم کو ماننا عقلاً درست نہیں۔ خبر واحد کی حجیت یوں ثابت کی جا چکی ہے کہ تمام ادیان سماویہ کا مدار ایک ہی رسول اور ایک ہی فرشتہ پر ہے۔

حدیث کی دوسری تقسیم تعداد رواۃ کے بجائے ان کی صفات قبولیت و عدم قبولیت پر انحصار کرتی ہے اس لحاظ سے حدیث کی مندرجہ ذیل اقسام ہیں۔

متواتر مشہور میں رواۃ کی کثرت کی بنا پر راویوں کی صفات پر انحصار کر کے ان کی اقسام قائم نہیں کی جاتیں بلکہ صرف خبر واحد میں کیونکہ ہر طبقہ میں راوی تعداد میں قلیل ہوتے ہیں اور ان کی تعداد استقدر ہوتی ہے کہ عقلاً جھوٹ، غلط واقعہ یا خبر موضوع پر ان کا اتفاق ممکن ہوتا ہے، چنانچہ ضرورت اس بات کی ہوتی ہے کہ تمام طبقات میں رواۃ کی خوب اچھی طرح چھان بین کی جائے ان کی ثقاہت و عدالت کا

ان کے صدق و صفا کا ان کے زہد و تقویٰ کا امتحان لینے کے بعد، پھر یہ تحقیق کر کے کہ راوی (نقل کرنے والا) مروی عنہ (جس سے روایت نقل کی جا رہی ہے) کے سقد رتعلق رکھتا تھا آیا اس کی اپنے شیخ سے ملاقات صرف ایک مرتبہ ہوئی، یا اس نے زندگی کا ایک معتد بہ حصہ شیخ کی خدمت میں گزارا مزید برآں اس کی قوت حافظہ اور قوت ضبط کس درجہ و معیار کی تھی، اعلیٰ درجہ کی، اوسط درجہ کی یا ادنیٰ درجہ کی۔

بنیادی طور پر وہ چار شرطیں ہیں۔

ابن اثیر ان شرائط کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

”راوی الحدیث اوصاف و شرائط و شرائط لا يجوز قبول روايته دون استكمالها

وهي اربعة: الاسلام، والتكليف، والضبط، والعدالة۔“ (۲۱)

(راوی حدیث کے لیے کچھ شرائط و اوصاف ضروری ہیں، جن کی تکمیل کے بغیر اس کی روایت کو قبول کرنا جائز نہیں ہے وہ شرائط چار ہیں، اسلام، بلوغ، قوت حافظہ، عدالت) یعنی حدیث کی روایت کرنے والے شخص میں ان شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔

ڈاکٹر صبحی صالح ان شرائط کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

”فلو فقد هال الداعي او فقد بعض هار دت روايته، وترك حديثه“ (۲۲)

(اگر راوی میں یہ تمام شرائط یا ان میں سے بعض نہ پائی جائیں تو اس کی روایت کو رد اور اس کی بیان کردہ حدیث کو ترک کر دیا جائیگا)

گو یا علماء محدثین کے نزدیک راوی میں ان چاروں شرائط کا پایا جانا روایت حدیث کے لیے واجب کے درجہ میں ہے اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی راوی میں منقود پائی گئی تو اس کی روایت محدثین کے نزدیک قابل قبول نہیں بلکہ اس کی روایت کو رد اور اس کی حدیث کو ترک کر دیا جائیگا کیونکہ روایت حدیث ایک شہادت ہے اور شہادت میں یہی شرائط شاہد میں پائی جانی ضروری ہوتی ہیں ان میں سے اگر ایک شرط بھی شاہد میں نہ پائی جائے تو عدالت قاضی میں اس کو مردود الشہادۃ کہا جائیگا۔ اس کے علاوہ جن چیزوں کو راوی کے اندر شرط کہا جاتا ہے، وہ شرائط نہیں بلکہ اس کے

۱۲۱ ابن اثیر مبارک بن محمد، المعززی، جامع الاموال بن احادیث الرسول، بیروت: ۱۹۵۰ء، ج ۱، ص ۲۲

(۲۲) صبحی صالح، علوم الحدیث، ص ۱۲۶

اوصاف ہیں جو ان شرائط کی تکمیل و تحمین کرتے ہیں۔

وہ اوصاف مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) علم و تفقہ۔ راوی کے اندر علم و تفقہ کے آثار پائے جاتے ہوں، وہ الفاظ حدیث کے درود، ان کی علت اور ان میں چھپے ہوئے رموز سے بخوبی آگاہ ہو۔

(۲) علماء و محدثین کی مجالس میں باقاعدگی سے نشست رکھتا ہو اور ان سے بغور حدیث سنتا ہو۔

(۳) راوی کا نسب معروف ہو۔ یعنی مجہول النسب نہ ہو۔

(۴) راوی کی طرف سے کبھی حدیث کے ساتھ مذاق اور تمسخر ثابت نہ ہو۔

(۵) روایت حدیث میں تساہل، غفلت اور لاپرواہی سے کام نہ لیتا ہو۔ بھولنے کا مرض لاحق نہ ہو۔

(۶) جس شیخ سے روایت نقل کر رہا ہے۔ اس کے عقیدے، نظریہ اور اعمال کے بارے میں خوب چھان بین کر لے کہ وہ خواہش پرست اور متبذع تو نہیں۔

ان میں سے اکثر ایسی جو لازمی شرائط کا درجہ نہیں رکھتیں بلکہ روایت کی ثقاہت میں اضافہ کرنے کا سبب ہوتی ہیں اور ان اوصاف کے فقدان سے روایت کی قبولیت نہیں بلکہ ثقاہت متاثر ہو گی چنانچہ اگر اس روایت کی تائید میں کوئی دوسری روایت آگئی تو پھر یہ روایت ثقہ شمار ہوگی۔ (۲۳) یہ کل دس اوصاف ہو گئے ہیں جن میں سے چار شرط کے درجہ میں ہیں کہ جن کا پایا جانا ہر راوی میں ضروری ہے اور آخری صفات کے درجہ میں ہیں جن کا پایا جانا مستحسن ہے۔

ان صفات میں کسی زیادتی سے حدیث کی مختلف اقسام سامنے آتی ہیں۔

جو حسب ذیل ہیں۔

ان احادیث کو بھی احادیث مقبول کی اقسام میں شمار کیا گیا ہے۔

اولاً ان احادیث کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) صحیح۔

(۲) حسن۔

ملا علی قاری نے شرح منجۃ الفکر کی شرح میں ضعیف کو انہی اقسام میں شمار کیا ہے۔ (۲۴)

(۲۳) ابن اثیر، جامع الاموال، ج ۱، ص ۳۸، (۲۴) قاری، شرح منجۃ الفکر، ص ۵۱

پھر مندرجہ بالا دو اقسامِ قسموں میں مقسم ہوتی ہیں۔

(۱) لذاتہ

(۲) لغیرہ

اس طرح یہ کل چار اقسام بن گئیں۔

(۱) صحیح لذاتہ (۲) صحیح لغیرہ

(۳) حسن لذاتہ (۴) حسن لغیرہ۔ ان چاروں اقسام کی تعریفات تفصیل سے بیان ہوں گی۔

(۱) صحیح لذاتہ: صحیح کی لغوی وضاحت کرتے ہوئے ڈاکٹر طحان لکھتے ہیں۔

”الصحيح ضد السقيم، وهو حقيقة في الاجسام مجاز في الحديث وساثر المعاني۔ (۲۵)

(لغوی اعتبار سے صحیح، سقیم کی ضد ہے اور اجسام کے اندر یہ حقیقی معنی کے لحاظ سے اور

حدیث اور دیگر معانی میں مجازاً اس لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے۔)

یعنی صحیح سقیم کی ضد ہے جس چیز میں کوئی قسم پایا جاتا ہو، اس کو صحیح نہیں جائیگا دوسرے یہ کہ صحیح کا لفظ اپنے حقیقی معنی کے اعتبار مادی اجساد کے لیے وضع کیا گیا ہے، علوم و معانی میں اسکا استعمال مجازی ہے، اسی بنا پر حدیث کے لیے اس کا استعمال مجازی کہلائیگا۔ اس کے اصطلاحی معنی ابن حجر نے ان الفاظ میں بیان کیے ہیں۔

بنقل عدل، تام الضبط، متصل السند، غیر معلل ولا شاذ هو الصحيح لذاتہ۔ (۲۶)

(وہ روایت جو نقل عدل، کامل حافظہ، اتصال سند، کے ساتھ علت و شد و ذ سے پاک ہو

کر منقول ہو۔)

اس تعریف پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا حدیث صحیح کی مندرجہ ذیل شرائط ہیں۔

(۱) نقل عدل: نقل عدل سے مراد یہ ہے کہ روایت ثقہ ہو۔ اس لفظ سے اس راوی کی روایت نکل کی گئی جس کا ضعف و جہل واضح ہو گیا ہو۔

ڈاکٹر طحان نقل عدل کی وضاحت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

”ان كل رواية من روايتها اتصفت بكونه مسلماً، بالغاء، عاقلاً، غير فاسق وغير مخدوم المدونة“ (۲۷)

(۲۶) ابن حجر، شرح نوبة الفكر، ص: ۵۱ (۲۷) ڈاکٹر طحان، تيسير العلي، ص: ۳۳

در روایت کو نقل کرنے والا ہر راوی مسلمان، بالغ و عاقل ہو، فاسق اور معاشرہ کی اعلیٰ اخلاقی روایات کو توڑنے والا نہ ہو)

سند کے تمام رواۃ ہر طبقہ میں اسلام، بلوغ اور عقل کی صفات سے متصف اور فرق سے پاک ہوں تو ان کی نقل کردہ روایت نقل عدل کہلائے گی۔

(۲) تمام الضبط سے مراد یہ ہے کہ تمام راوی نقل کردہ روایت کو کمالِ تیقن اور کامل ضبط کے ساتھ نقل کریں اور کمالِ ضبط حفظ اور کتابت کا دونوں مراد ہیں۔

متقبل السند: سند میں کہیں کوئی راوی درمیان سے چھوٹا ہوا نہ ہو۔ بلکہ سلسلہ سند کامل ہو۔
عدم الشذوذ: حدیث کے شاذ نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کسی ثقہ روایت کے خلاف نہ ہو۔
بحر روایت ان شرائط پر پوری اترتی ہوگی، وہ صحیح لذاتہ کہلائے گی۔
اس کا حکم ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

وجوب العمل به باجماع اهل الحديث ومن يعتد به من الاصوليين والفقهاء فهو

حجة من حجج الشرع لا يسمع المسلم ترك العمل به۔ (۲۸)

محدثین کا اجماع ہے کہ اس پر عمل واجب ہے اور اصولیین کی ایک بڑی تعداد اس بات کی قائل ہے حدیث صحیح احکام شرعیہ کے مصادر میں سے ایک مصدر ہے۔ اور کسی مسلم کے لیے حدیث صحیح کو ترک کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

یعنی حدیث صحیح کے ساتھ تین احکام منسلک ہو گئے۔

۱۔ اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

۲۔ اس کو حجت ماننا ضروری ہے۔

۳۔ کسی مسلمان کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ حدیث صحیح کو ترک کرے یعنی اسے غیر حجت سمجھتے ہوئے اس پر عمل سے رک جائے۔

محدثین کے نزدیک حدیث کی صحت میں کمی زیادتی کا تعلق راویوں کے وطن سے بھی ہوتا ہے کہ راوی کس مقام سے تعلق رکھتے ہیں، اس کی وضاحت ڈاکٹر صبحی صالح ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

”اتفق اهل العلم بالحديث على ان اصح الاحاديث ما رواه من اهل المدينة ثم

اهل البصرة، ثم اهل الشام - (۲۹)

علمائے محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ صحیح ترین احادیث وہ روایات ہیں جن کو اہل مدینہ نقل کریں، پھر وہ روایات جن کو بصرہ والے اور شامی درجہ میں وہ روایات جن کو اہل شام روایت کریں۔

ڈاکٹر صبحی صالح نے اہل مدینہ کی روایات کے صحیح ترین ہونے کی وجہ قواعد التحدیث کے حوالہ سے خطیب سے نقل کی ہے کہ،

اصح طرق السنن ما يرويه اهل الحرسين مكة والمدينة: فان التدليس عنهم

تقليل والكذب ووضع الحديث عندهم عزيز - (۳۰)

رسلہ سند میں صحیح ترین سند حرمین یعنی مکہ و مدینہ والوں کی ہوتی ہے کیونکہ مکہ کے ہاں تدلیس کا وجود کم اور وضع حدیث اور بھوٹ کا وجود نادر ہے صحیح لغیرہ، صحیح لغیرہ کی تعریف ان الفاظ میں بیان کی گئی ہے۔

”اما ان يشتمل من صفات القبول على اعلاها اولاً، فالاول هو الصحيح لذاته والثاني ان وجد ما يجبر ذلك القصور لكثرة الطرق فهو الصحيح ايضا لكن لا لذاته - (۳۱)

اور کچھ صفات قبول یا تو اعلیٰ درجہ میں پائی جائیں گی یا نہیں۔ پہلی صورت میں تو یہ صحیح لذاتہ کہلائے گی اور دوسری صورت اگر اس کسی کا ازالہ سندوں کی کثرت کی بنا پر ہو جاتا ہے تو وہ بھی صحیح ہوگی لیکن وہ صحیح لذاتہ نہ ہوگی

معنی یہ ہوئے حدیث صحیح کے لیے جو شرائط مذکور ہوئیں وہ اگر علیٰ صفت اکمال تمام رواۃ میں پائی جاتی ہیں تو وہ حدیث صحیح لذاتہ کہلائے گی لیکن اگر کسی راوی کی کسی صفت میں کچھ کمی پائی جاتی ہے مثلاً وہ تمام الضبط نہیں بلکہ ناقص الضبط ہے، ایسی صورت میں دیکھنا یہ ہوگا کہ اس نقصان کی تلافی

(۲۹) صبحی صالح، علوم الحدیث ص: ۱۵۵ (۳۰) ایضاً ص ۱۰۶ (صبحی صالح نے خطیب کا یہ قول قواعد

التحدیث اناسی ص ۵۸ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ (۳۱) ابن جریر شرح نہجۃ الفکر ص ۵۲

کسی طریقہ سے ممکن ہے یا نہیں چنانچہ اگر وہ روایت یا اس کی تائید میں کوئی دوسری روایت دوسرے طرق سے مل جاتی ہے تو یہ حدیث بھی صحیح ہو جاتی ہے لیکن کیونکہ یہ حدیث کسی دوسری سند کی تائید کی بنا پر صحیح ہوئی ہے، اس لیے اس کو صحیح لذاتہ نہیں بلکہ صحیح لغیرہ کہیں گے۔

سند کے اعتبار سے یہ دوسرے درجہ کی حدیث ہوگی یعنی اعلیٰ درجہ صحیح لذاتہ کو حاصل ہوگا اور دوسرا درجہ صحیح لغیرہ کو حاصل ہوگا۔ اکثر محدثین کے نزدیک صحیح لغیرہ کا درجہ حسن لذاتہ سے اونچا اور اعلیٰ ہے۔

حسن لذاتہ، لغوی معنی، حسن صفت مشبہ کا صیغہ ہے اس کا مصدر حسن ہے اس کے معنی خوبصورتی اور جمال کے آتے ہیں، صفت مشبہ کی یہ خصوصیت ہے کہ اس میں پائے جانے والے وصف کسی سے مقابلہ نہیں کیا جاتا بلکہ جس میں بھی من جملہ وصف موجود ہو اس کے لیے اس لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے۔ اصطلاحی معنی، اس کے اصطلاحی معنی مختلف محدثین نے مختلف بیان کیے ہیں۔ علامہ خطابی حسن لذاتہ کی تعریف ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

ما عرفت بحضرة، واشتهر رجاله، وعليه مدار اكثر الحديث، وهو الذي يقبله اكثر

العلماء ويستعمله عامة الفقهاء - (۳۲) جس کا مخرج معلوم، رجال سند مشہور ہو اور اکثر احادیث کا اس پر مدار ہو۔ علماء کی اکثریت نے اسے قبول اور عامۃ الفقہاء نے اسے بطور دلیل استعمال کیا ہو اس تعریف پر غور کرنے سے حسن لذاتہ کے لیے خطابی کے نزدیک جو صفات شرائط کے درجہ میں ہیں ان کا علم ہوگا وہ شرائط درج ذیل ہوں گی۔

(۱) اس روایت کا مخرج معلوم ہو یعنی اس روایت کو نقل کرنے والا پہلا راوی (صحابی) معلوم ہو کہ یہ روایت بنی کریم سے نقل کرتے والا کون ہے۔

(۲) سند میں موجود تمام رجال محدثین کے نزدیک معروف الصفات ہوں۔ ان میں سے کوئی بھی راوی مجہول الصفات نہ ہو۔

(۳) اکثر حدیث کا اس پر مدار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مجموعہ حدیث میں ایک کثیر تعداد حدیثوں کی ہو جو اس روایت کی تائید کرتی ہو۔ اسی معنی و مفہوم کو بیان کرنے والی ہو۔

(۴) علماء محدثین کی اکثریت نے اسے قبول کیا ہو۔ اسے حجت مانا ہو۔

(۵) فقہاء کی اکثریت نے اسے مسلک میں بطور دلیل شرعی استعمال کیا ہو۔

امام ترمذی نے حسن لذاتہ کی تعریف کچھ مختلف الفاظ میں بیان کی ہے۔

”کل حدیث یروئی لا یكون فی اسنادہ من یتهم بالکذب ولا یكون الحدیث

شاذاً یدروی من غیر وجه نحو ذالک فهو عندنا حدیث حسن (۳۳) (سہرہ حدیث جو

اس خصوصیت کے ساتھ روایت کی جائے کہ اس کی سند میں کوئی ایسا راوی نہ ہو، جس پر جھوٹ کی تہمت لگائی گئی ہو، وہ حدیث شاذ نہ ہو، ایک سے زائد طرق سے منقول ہو، پس ان صفات کی حامل حدیث ہمارے نزدیک حسن کہلاتی ہے،

اس تعریف کی رو سے حسن لذاتہ کو تین شرائط کے ساتھ مشروط کیا جاسکتا ہے۔

(۱) سلسلہ سند میں کوئی راوی ایسا نہ ہو کہ زندگی میں ایک مرتبہ بھی جھوٹ کی تہمت والزام نہ ہو۔

(۲) بیان کردہ حدیث شاذ نہ ہو۔ (۳) ایک سے زائد طرق سے منقول ہو۔

ابن حجر نے حسن لذاتہ کی مستقل تعریف کرنے کے بجائے دوسرا اسلوب اختیار کیا ہے کہ صحیح کی

تعریف (۳۴) بیان کرنے کے بعد اس بات کا اضافہ کر دیا،

(۳۵) (۳۵) اگر قوت حافظہ کمزور ہو جائے.... تو وہ حسن لذاتہ ہوگی (ابن حجر کی دونوں تعریفوں کو ملا کر حسن لذاتہ کے لیے جو شرائط مستنبط ہوتی ہیں، ان کو ان الفاظ میں بیان کیا جاسکتا ہے۔

(۱) نقل عدل

(۲) ناقص الضبط۔

(۳) متصل السند۔

(۴) غیر معلل۔

(۵) شاذ نہ ہو (۳۶)

خطابی ترمذی اور ابن حجر کی بیان کردہ تعریفوں پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ ابن حجر کی تعریف زیادہ

(۳۳) ترمذی، کتاب العلل دلتان۔ نشر السند جزء الرابع۔ ص ۳۹۹۔ ۴۰۰ (۳۴) ابن حجر کے الفاظ گزشتہ اوراق

میں نقل کیے جا چکے ہیں (۳۵) ابن حجر، غنۃ الفکر۔ ص ۴۰۰۔ ۴۰۱ (۳۶) شرط ملا کے علاوہ تمام شرائط صحیح کی تعریف کے ضمن میں نقل کی جا چکی ہیں۔

جامع ہے، کیونکہ علت و شد و ذ سے عاری ہوتا، معروف و متصل السند ہونا تو تینوں میں مشترک ہے۔
 البتہ نقل عدل اور ضبط راوی کی شرط کا اضافہ ابن حجر نے اپنے کلام میں کیا۔ البتہ ابن حجر کی تعریف سے یہ
 ہوتا ہے کہ صحیح لذاتہ کے بعد درجہ حسن لذاتہ کا آتا ہے۔ جو کہ جمہور محدثین کے مسلک کے خلاف ہے
 عامۃ المحدثین نے یہ مسلک اختیار کیا ہے کہ صحیح لذاتہ کے بعد درجہ صحیح لغیرہ کا ہے اور تیسرے درجہ
 پر حسن لذاتہ کا امام نووی نے مقدمۃ مسلم میں خطابی کی تعریف کو راجع قرار دیا ہے (۲۷)
 ابن حجر کی تعریف بقیہ دو تعریفوں سے ممتاز و راجح ہے کہ اس تعریف سے صحیح حسن
 میں فرق و امتیاز واضح ہو جاتا ہے لیکن خطابی و ترمذی کی تعریف سے فرق مابین البصیح والحسن کی وجہ
 نہیں ہوتی۔ اس کا حکم بیان کرتے ہوئے علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

”الحسن كالصحيح في الاحتجاج وان كان دونہ في القوة ولهذا ادرجته في نوع الصحيح (۳۸)

رجحیت کے باب میں حسن بھی صحیح کی طرح ہے البتہ قوت اثبات میں صحیح سے کم درجہ میں ہے

اسی لیے اس کو صحیح میں شمار کیا گیا ہے۔

حدیث حسن سے کسی مسئلہ کا ثبوت ممکن ہے لیکن قوت میں کم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ حدیث
 صحیح اس سے مغایر ہو جائے تو حدیث صحیح کو ترجیح حاصل ہوگی۔

حسن لغیرہ:

تعریف۔ اذ روی الحديث من وجوه ضعيفة لا يلزم ان يحصل من مجموعها حسن

بل كان ضعفه لصنع حفظه راويه الصدوق الامين۔ (۳۹)

رحن لغیرہ اس روایت کو کہتے ہیں کہ جو چند ایسی ضعیف سندوں سے مروی ہو کہ جن کے مجموعہ

کو حسن کہا جاسکتا ہے۔ سند میں ضعف، امین و صادق راوی کی قوت حافظة میں کمزوری کی بنا پر ہو

بالفاظ دیگر حسن لغیرہ اس روایت کو کہا جائیگا جو چند ضعیف سندوں سے مروی ہو۔ اور سند میں ضعف

راوی کی صداقت، عدالت اور امانت میں کمی و ضعف کی وجہ سے نہ ہو۔ بلکہ اس کے قوت حافظة میں کمزوری

(۲۷) نووی، شرح مسلم۔ مقدمہ ج ۱: ص ۲۹ (۳۸) سیوطی، جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر، تدریب الراوی

فی شرح تقریب النوادی، دبیروت ۱۹۷۹ ج ۱، ص ۱۶۰۔ حمدین۔ عبدالوہاب عبداللطیف

(۳۹) ایضاً: ص ۱۷۶۔

کی بنا پر ہو۔ کیونکہ اگر راوی سے صداقت و امانت ختم ہو جائے تو ایسے راویوں کا وجود مجموعہ حدیث کو یا اس کی سند کو قوت نہیں بخشتا:

ضعیف: لغوی اعتبار سے ضعیف قوی کی ضد ہے، جس چیز سے قوت منقود ہو جائے اسے ضعیف کہا جاتا ہے، اصطلاح محدثین میں اس کے معنی ان الفاظ میں بیان کیے گئے ہیں۔

”مالہ یجمع صفة الحسن یفقد شرط من شروطہ۔“ (۲۰) ۴۵

(جو اپنے اندر حسن کی شرائط میں سے کسی شرط کے فقدان کی وجہ سے حسن کی صفت حاصل نہ کر سکے)

علمائے محدثین کے نزدیک اس حدیث سے احتجاج صحیح ہے بشرطیکہ اس حدیث کا تعلق عقائد میں صفات باری تعالیٰ سے اور احکام شرعیہ میں حلال و حرام سے نہ ہو۔ البتہ بیان فضائل، ترغیب و ترہیب کے لیے اسے نقل کیا جاسکتا ہے۔ یہ اقسام خبر مقبول کی اقسام تھیں۔ خبر مقبول کے مقابلہ میں خبر مردود ہے اب اس کی اقسام بیان کی جائیں گی۔
بنیادی طور پر خبر مردود کی دو اقسام ہیں۔

(۱) راوی میں کسی خرابی، کسی شرط کے فقدان یا اس پر کذب و خیانت کی تہمت کی بنا پر وہ حدیث مردود ہو۔

(۲) یا سلسلہ سند میں کسی انقطاع کی بنا پر قابل حجت نہ ہو۔

راوی میں طعن کے دس اسباب بیان کیے جاسکتے ہیں جن میں سے پانچ کا تعلق اس کی عدالت سے اور پانچ کا تعلق اس کی قوت حافظہ سے جن طعنات کا تعلق اس کی عدالت سے وہ کذب، کذب کی تہمت، فسق، بدعت اور جہالت ہیں اور جن کا تعلق قوت حافظہ سے ہے وہ صریح غلطی کا ارتکاب، قوت حافظہ میں کمزوری، غفلت، اولام کی کثرت اور ثلقات کی مخالفت ہیں۔ ان دس وجوہ طعن کی بنیاد پر حدیث مردود کی مختلف اقسام زیر بحث آتی ہیں۔

(۱) الموضوع :- وضع یفصح کا اسم مفعول ہے جس کی معنی بنانے کے آتے ہیں۔ اصطلاحی معنی ملا علی قاری نے ان الفاظ کے ساتھ بیان کیے ہیں۔

”الموضوع هو الحديث الذي فيه الطعن بكذب الراوى - (۲۱)

(موضوع وہ حدیث ہے کہ جس کے راوی پر جھوٹ کی تہمت ثابت کی گئی ہو) لیکن ابن حجر کے بقول اس کے موضوع ہونے کا ثبوت قطعی اور یقینی نہ ہوگا بلکہ گمان غالب میں اس کو موضوع کہا جائے گا چنانچہ فرماتے ہیں۔

”والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع اذ قد يصدق

الكذب لكن لا هل العلم بالحديث ملكة قوية يميزون بها ذلك - (۲۲)

(اور ایسے شخص کی روایت جس پر کذب کا ظن ہو۔ اس پر وضع کا حکم قطعی نہ ہوگا بلکہ گمان غالب میں اسے ہم موضوع کہیں گے کیونکہ بعض اوقات جھوٹے لوگ بھی سچ بول لیا کرتے ہیں لیکن علوم حدیث کے ماہرین کے پاس ایک قوی ملکہ ہوتا ہے جس سے وہ موضوعات کو شناخت کر لیتے ہیں۔)

یہ ملکہ ان کے وسیع علم اور علم حدیث میں تجربہ، قوی سمجھ، اور وضع کے اسباب و قرائن پر گہرے علم و دسترس سے حاصل ہوتا ہے۔ اس ملکہ کے ذریعہ محدثین حدیث موضوع کی غیر موضوع سے شناخت کرتے ہیں۔ اور کسی حدیث کے موضوع یا غیر موضوع ہونے کا قطعی فیصلہ کرتے ہیں۔ اس فیصلہ کی رد سے اس حدیث کی حجیت یا عدم حجیت کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔

اس روایت کا رتبہ یہ ہے کہ یہ بدترین روایت ہے کیونکہ کذب ایک گناہ و معصیت ہے مزید اس معصیت میں اضافہ ہو جاتا ہے جبکہ یہ جھوٹ کسی دوسرے کی طرف منسوب کر دیا جائے اور پھر اس پر مستزاد اگر جھوٹ کی نسبت کسی نبی کی طرف کر دی جائے تو عذاب الہی کو دعوت دینے کے مترادف ہے اور اگر انبیاء میں یہ جھوٹ نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب کر دیا جائے جو افضل انبیاء تو یہ عذاب خداوندی کو اپنے اوپر واجب کرنے سے کمتر کوئی چیز نہیں چنانچہ اس کے حجت نہ ہونے پر ابن حجر علماء کما اجماع نقل کرتے ہیں۔

”واتفقوا على تحريم رواية الموضوع الا مقرونا ببیانہ - (۲۳)

(علماء محدثین کا موضوع روایت کے نقل کرنے کی حرمت پر اجماع و اتفاق ہے الا یہ کہ متصلاً یہ بیان

کر دیا جائے کہ یہ حدیث وثوق ہے، یعنی موضوع حدیث سے استدلال تو درکنار اس کو نقل کرنا بھی حرام ہے کیونکہ بنی کریم ﷺ کی طرف متعمد کوئی غلط بات منسوب کرنے کے گناہ کبیرہ ہونے پر تو علماء کا اتفاق ہے لہذا اسے حدیث۔

”من کذب علی متعمداً اعلیٰ ثبوتاً مقصوداً من النار۔“ (۴۴)

ابن حجر نے ابو محمد الجوزی کا قول نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک بنی کریم ﷺ پر متعمد غلط بات منسوب کرنے والا کافر ہے۔ جب ایسی حدیث کا نقل کرنا حرام ہے تو اس سے استدلال بطریق اولیٰ حرام ہوگا۔ علمائے محققین نے وضع حدیث کے اسباب اور پس منظر پر طویل بحث فرمائی ہیں اور وسیع تحقیقات کے بعد احادیث موضوعہ کو غیر موضوعہ سے نمایاں و ممتاز کر کے پیش کر دیا ہے۔ اور موضوع احادیث پر مختلف تالیفات بھی مرتب کی ہیں جن میں ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات اور ابن عراق الکفانی کی تنزیہ الشریعة المرفوعة عن الاحادیث الشنیعة الموضوعہ۔ امت میں زیادہ شہرت کی حامل ہیں۔

(اقسام سند) راوی کی تعداد اور اس کے اوصاف و کمالات کے لحاظ حدیث کی دو تقسیمیں گزر چکی ہیں جن میں سے چند اقسام پر تفصیل سے بحث ہوئی اور چند اقسام اجمالاً بیان کی گئیں حدیث کی تیسری تقسیم بلحاظ سند ہوتی ہے اور پھر بنیادی طور پر اس تقسیم کی پھر دو قسمیں بن جاتی ہیں (۱) سند کے رجال کی تعداد کے لحاظ سے (۲) سند کے سلسلہ کے لحاظ سے کہ آیا سند ازاول تا آخر مربوط و متصل ہے یا سند میں کہیں انقطاع ہے۔

محولہ بالا دونوں بنیادوں پر سند اور سلسلہ سند کی چند اقسام سامنے آتی ہیں اولاً سند کی تقسیم بلحاظ تعداد و وسائل رجال بیان کی جائے گی۔

(۱)۔ السند العالی۔

جیسا کہ الفاظ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ السند العالی کا مفہوم یہ ہے کہ وہ سند جو علو اور مرتبہ میں اعلیٰ درجہ کی مالک ہو۔ صحیحی صالح اس کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں

فالسند العالی المطلق هو ما قرب رجال سندہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بسبب قلة عددہم اذا قیسوا بسند آخر یردنی ذلک الحدیث بعد و تفسد کثیر۔ (۴۵)

(۴۴) بخاری الجامع الصحیح ج ۱ ص ۲۸۔ باب ثم من کذب علی النبی، کتاب العلم ۴۵۱۔ صحیح صالح، علوم الحدیث ص ۵۰۔

(اسناد عالی مطلق اس سند کو کہا جاتا ہے کہ جس کے رجال اپنی قلت عدد کی بنا پر بنی کریم ﷺ سے دوسری اسناد کے مقابلہ میں قریب تر ہوں) یعنی بنی کریم ﷺ تک پہنچنے کے لیے جب قدر وسائل کم ہوتے چلے جاتے ہیں، سند کا مرتبہ اور درجہ بلند تر ہوتا چلا جاتا اور وسائل کی کثرت سند کے مقام کو دوسری سند کے مقابلہ میں کم کر دیتی ہے اور پھر اسی کثیر الرجال سند کو سند نازل سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سند کی دوسری تقسیم سلسلہ سند کے لحاظ سے یعنی سلسلہ سند آیا بنی کریم ﷺ تک متصل مذکور ہے یا نہیں۔ اس لحاظ سے سند کی مندرجہ ذیل اقسام کی جاسکتی ہیں

(۱) المسند "هو ما اتصل بسند مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم" (۲۶)

(مسند وہ ہے کہ جس کی سند بنی کریم ﷺ تک مرفوعاً متصل ہو)

(۲) متصل "فهو ما اتصل بسند سواء كان مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم ام موقوفاً على الصحابي ۴۱ من دونہ" (۲۷)

متصل وہ سند ہے کہ جو سند جب قدر بھی مذکور ہے اس میں القطاع نہ ہو خواہ وہ بنی کریم

ﷺ تک مرفوع ہو صحابی پر موقوف ہو یا صحابی سے قبل

(۱۳) المرفوع: ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء اضافه

اليه صحابي۔ ام تابعي ام من بعدهما سواء اتصل بسند ام لا۔ (۲۸)

مرفوع وہ سند ہے جو بنی کریم ﷺ کی طرف منسوب ہو، خصوصاً جو آپ کے قول، فعل

یا تقریر کو بیان کر رہی ہو۔ بنی کریم ﷺ کی طرف نسبت خواہ کسی صحابی نے کی ہو یا تابعی

نے کی ہو یا ان کے بعد کسی نے اور خواہ وہ سند متصل ہو، یا نہ ہو۔

گویا وہ سند کہ جو راوی سے بنی کریم ﷺ تک بغیر القطاع کے بیان کی جا رہی ہے۔ مسند کہلائے

گی اور اگر کسی قسم کے القطاع سے خالی ہے تو وہ متصل کہلائے گی خواہ وہ بنی کریم ﷺ تک مرفوع ہو

یا صحابی پر موقوف۔ اور مرفوع بنی کریم ﷺ کا قول ہے خواہ اسے کوئی صحابی نقل کریں یا کوئی تابعی۔

الموقوف: ما قصر على الصحابي قولاً او فعلاً ولو منقطعاً۔ (۲۹) (جو سند صحابی پر رکن

(۲۶) ستر نور الدین، منہج التقنی علوم الحدیث ص ۲۲۹ (۲۷) صحیح صالح علوم الحدیث ص ۲۲۱

(۲۸) ایضاً ص ۲۲۶، ۲۲۷ (۲۹) القسطلانی، ابی السباس شہاب الدین احمد بن محمد،

ارشاد الساری الشرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۸۷

(المرسل : مارفعۃ تابعی مطلقاً و تابعی کبیر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم -

(جس کو کسی بھی تابعی نے یا کسی بڑے تابعی نے براہ راست بنی کریم ﷺ سے منقل کر دیا ہو)
اس کا حکم یہ ہے کہ امام شافعی اور جمہور محدثین کے نزدیک اس سے استدلال جائز نہیں جبکہ امام مالک
اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ حجت ہے اور مشہور روایت کے مطابق امام احمد بھی اس کے حجت ہونے
کے قائل ہیں۔

المقطوع : ما جاء عن تابعی من قوله او فعله موقوفاً علیہ (۵۰)

(مقطوع وہ سند ہے کہ جو کسی تابعی کے قول یا فعل کو بیان کرے۔)

المنقطع : ما سقط من رواۃ واحد قبل اصحابی - ۵۰

(جس میں صحابی سے قبل کوئی ایک راوی ساقط ہو۔)

المعضل : ما سقط من رواۃ قبل الصحابی اثنتان - (۵۱)

(جس میں صحابی سے قبل دو راوی ساقط ہوں)

المدلس : ثلاثة احدها ان يسقط - (۵۲)

(کوئی راوی اپنے استاد کے استاد سے براہ راست روایت کرے۔)

گویا سند میں انقطاع کی یہ چند صورتیں ہیں۔ اگر سند نیچے سے منقل ہو مگر صحابی پر رک جائے
تو موقوف اور اگر انقطاع صحابی کا ہو تو مرسل، اور اگر سند تابعی پر رک جائے تو مقطوع اور اگر در بیان
سے انقطاع ہو تو منقطع، معضل یا مدلس کہلائے گی۔ المرسل کا حکم یہ ہے کہ تابعی کا مرسل حجت نہیں یعنی
تابعی بغیر صحابی کا نام لیے بنی کریم ﷺ سے روایت نہیں کر سکتے البتہ صغار صحابہ ایسی حدیث
جو انہوں نے براہ راست بنی کریم ﷺ سے نہیں سنی۔ بلکہ کسی صحابی کے واسطے سے سنی اور وہ
اسے بغیر واسطہ کے نقل کرے تو وہ حجت ہے۔

حدیث معنعن : حدیث کو اپنے شیخ سے نقل کرنے کے مختلف طرق محدثین کے درمیان رائج ہیں
بعض اوقات تو ایسا ہوتا ہے کہ شیخ اپنے تلمیذ یا تلامذہ کے سامنے سند بیان کرنے کے بعد حدیث
نقل کرتے ہیں ایسی صورت میں تلمیذ اپنے استاد کی طرف نسبت کر کے اخبرنا یا اغبرنی، انبأنا

یا انبائی یا سمعت عن فلان کے الفاظ استعمال کرتا ہے، دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ تلمیذ اپنے استاد کے سامنے حدیث کی تلاوت کر کے اجازت طلب کرتا ہے ایسی صورت میں بھی تلمیذ حدیث کے لفظ سے یا محض عن فلان کے لفظ سے سند بیان کرتے ہیں، تیسری صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی تلمیذ کو کسی ایسے شیخ سے کوئی روایت پہنچی اس طرح کہ اس نے براہ راست اس شیخ سے نہیں سنی۔ مثلاً ایک یا چند روایات شیخ نے اپنے اس تلمیذ کو بھیجی۔ اور وہ روایات تلمیذ عن فلان کے لفظ سے روایت کرتا ہے ایسی صورت میں دو احتمالات پیدا ہو جاتے ہیں کہ تلمیذ کی اپنے شیخ سے زندگی کوئی ملاقات ثابت ہوگی یا نہ ہوگی۔ ملاقات ثابت نہ ہونے کی صورت میں پھر دو احتمال ہیں کہ یا تو امکان لقاء ہوگا یعنی شیخ و تلمیذ کا زمانہ ایک ہو گیا یا اس بات کا بھی امکان نہ ہوگا۔ دو صورتوں میں محدثین کا اتفاق ہے یعنی اگر ایک ملاقات ثابت ہے تو تمام محدثین کے نزدیک اس تلمیذ کا اپنے شیخ سے عن کے لفظ کے ساتھ روایت کرنا جائز ہے۔ اس کے بالمقابل اگر امکان لقاء بھی معدوم ہے تو کسی محدث کے نزدیک عن سے روایت کرنا جائز نہیں۔ البتہ ایک صورت میں اختلاف ہے کہ امکان لقاء تو ہے، ثبوت لقاء نہیں اس صورت میں اختلاف ہے۔

امام بخاریؒ کے نزدیک محض امکان لقاء کے ساتھ اگر کوئی راوی عن سے روایت نقل کرتا ہے تو اس کی روایت معتبر نہیں جبکہ امام مسلم کے نزدیک یہ روایت حجت ہے علامہ عثمانیؒ لکھتے ہیں۔

”الاسناد المعنعن وهو قول الراوی ”فلان عن فلان“ وقيل انه مرسل والصحيح

الذي عليه العمل وقاله جماهير من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل

بشروط ان لا يكون المعنعن (بالكسر) مدلساً وبشرط امکان لقاء بعضهم بعضاً“ (۵۳)

اسناد معنعن کے معنی راوی کا یہ کہنا ”فلان عن فلان“ کہا گیا ہے کہ یہ روایت مرسل ہے

مگر صحیح یہ ہے اور اس پر اکثر محدثین، فقہاء اور اصولیین کا عمل بھی ہے کہ یہ مرسل نہیں۔

بلکہ متصل ہے بشرطیکہ عن سے روایت کرنے والا راوی تدلیس نہ کرتا ہو۔ اور راوی

کی مروی عنہ سے ملاقات کا امکان ثابت ہو۔ اس سلسلہ میں امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ میں

دلائل کا تبادلہ ہوتا ہے لیکن کیونکہ امام بخاریؒ نقل حدیث میں زیادہ احتیاط کو مدنظر رکھتے

ہیں اس وجہ سے محض امکانِ قاع پر روایت کی جانے والی روایتیں کو مرسل شمار کرتے ہیں اور اس سے استدلال جائز تصور نہیں کرتے۔

یہ وہ اقسام ہیں جن کا تعلق سلسلہ سند کے اتصالِقطاع سے تھا اب وہ اقسام زیر بحث آئیں گی جو راوی پر کسی قسم کے طعن و جرح پر مبنی ہیں۔

المعلل۔ اذا كان سبب الطعن في الراوي هو "الوهم" فحديثه يثبت بالمعلل۔ (۵۴)

(معلل وہ روایت ہے کہ جس میں راوی کو کثرة وہم کی بنا پر مطعون کیا گیا ہو) اس کے معنی کا تعین کرتے ہوئے علامہ نووی لکھتے ہیں۔

"والعلة عبارة عن سبب غامض قادم مع ان الظاهر السلامة منه" (۵۵)

اور علت نام ایک ایسے سبب کا ہے جو ظاہر نہ ہو لیکن عبارت میں نقص پیدا کر دے۔ یعنی عبارت میں نقص پیدا کرنے والا وہ سبب بظاہر اور الفاظِ روایت میں موجود نہ ہو ایسی روایت کو معلل یا معلول کہتے ہیں۔ اس کی مختلف وجوہ ہو سکتی ہیں علت کی وجہ راوی کا کذب، غفلت یا حافظہ میں کمزوری، ثقات کی مخالفت یا ایک حدیث میں دوسری روایت کے الفاظ خلط کرنے کی عادات شامل ہیں۔

الدرج : مدرج کی دو اقسام ہیں۔ اول یہ کہ بیان سند کے دوران راوی کوئی لفظ بوجہ اس طرح کہ ایسا محسوس ہو کہ سند مذکور سے یہ الفاظ منقول ہیں یہ مدرج الاسناد کہلاتا ہے۔ مدرج کی دوسری قسم مدرج المتن کہلاتی ہے، جس کا مفہوم یہ ہے کہ راوی متنِ حدیث بیان کرنے کے متصلاً بعد کوئی کلمات غیر حدیث کہے اور اس طرح ادا کرے کہ ایسا محسوس ہو کہ وہ الفاظ بھی حدیث ہی کا حصہ ہیں۔ یہ کلام لاحق اس کا اپنا کلام بھی ہو سکتا ہے۔ اور اوپر کے کسی راوی کا بھی

مقلوب :۔ قلب کا اسم مفعول ہے اور قلب کے لغوی معنی یہ ہیں کہ کسی شے کا متحرک ہونا ہٹانا دل کو بھی قلب اسی مناسبت سے کہا جاتا ہے کہ وہ انسانی سینہ میں متحرک رہتا ہے۔ اصطلاحی معنی یہ بیان کیے گئے ہیں۔

(۵۴) الطمان تیسیر المسطوح ص ۹۱ (۵۵) نووی، ایضاً بن شرف، التقريب للنووی فی اصول الحديث، بخاری بشرح الکرماني بیروت

”ابدال لفظ باخر سند الحديث او متنہ بتقدیم او تاخیر وغوہ - (۵۶)

سند یا متن حدیث میں کسی لفظ کو دوسرے لفظ سے بدل دینا کسی مقدم کو مؤخر یا اس کے برعکس کر دینا مقلوب کہلاتا ہے (یعنی الفاظ حدیث میں کوئی تبدیلی، تقدیم و تاخیر یا سند میں کسی راوی کے نام میں کوئی تقدیم و تاخیر یا تبدیلی کر دینا۔ پھر اس قلب کی تین صورتیں ہیں۔

۱۔ یہ تبدیلی عدلاً اور جان بوجھ کر سرانجام دی جا رہی ہے۔ ایسا کرنا وضع حدیث میں داخل ہے جو کہ ناجائز و حرام ہے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ تبدیلی کسی کا امتحان لینے کی غرض سے کی جا رہی ہے اس غرض سے تقلیب جائز ہے۔

۳۔ تفسیری شکل یہ ہے کہ غلطی اور نسیان سے ایسا صدور ہو گیا۔ ایسی خطا کا اتفاق جائز ہے لیکن اس کی کثرت راوی کے ضعف حفظ پر دلالت کرتی ہے۔ بہر حال مقلوب حدیث مردود اور ضعیف احادیث میں شمار ہوتی ہے اور اس سے استدلال جائز نہیں۔

(تاریخ و تدوین حدیث)

گزشتہ ابواب میں علم حدیث کے مفہوم، اس کی حجیت، و اقسام پر بحث کی چا چکی ہے۔ باب زیر بحث میں حدیث کی تدوین اور جمع و کتابت پر بحث کی جائے گی جس کو بنیادی طور پر تین حصوں میں تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان تین حصوں میں ہونے والی خدمات کی طرف محض اشارہ کیا جائیگا کہ تفصیل کا یہ موقع نہیں، البتہ ہر اشارہ کے ساتھ اصل مراجع و ماخذ کے حوالہ جات نقل کر دیئے جائیں گے۔ طالبان و تشنگان علم تفصیلی کلام کے لیے اصل مراجع سے رجوع فرمائیں۔

(حصہ اول: کتابت و تدوین حدیث زمانہ حیوۃ الرسول ﷺ میں۔

حصہ ثانی: عہد صحابہ کرام اور تابعین میں

حصہ ثالث: عہد ترقی۔)

(حصہ اول ۱)

نبی کریم ﷺ کے زمانہ حیوۃ میں حدیث کی تدوین کے دو طرق رائج تھے

(۱) مسجد نبوی میں حجۃ مبارک کے قریب ایک چبوترہ بنا ہوا تھا۔ آپ کے چند صحابہ اس چبوترے پر قرآن اور حدیث یاد کرتے رہتے اور اس کا آپس میں مذاکرہ کرتے رہتے۔ قرآنی آیات کے حفظ اور نبی کریم ﷺ کی ہر بات سے واردہ، اس کی توضیحات و تشریحات کو یاد کرنے، حفظ کرنے کے سوا ان کو کوئی کام نہ تھا نیز تاریخ میں ان صحابہ کو اصحاب صفہ کے نام یاد کیا جاتا ہے۔ یہ اصحاب حصول علم قرآن و حدیث میں اس قدر مشغول تھے کہ دنیا و مافیہا کی، انہیں کچھ خبر نہ تھی (حصول دنیا، جب مال و متاع و رزائیسی صفات سے مبرا، مصفا اور پاک تھے۔ حافظ ابی نعیم ان کی صفات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”لم یحزنوا علی ما فاتہم من الدنیا ولا یفرحوا الا بما یدوا بہ من العقبی (۱)

ابی نعیم، احمد بن عبد اللہ، الحافظ۔ حلیۃ الاولیاء و طبقات الاسفیاء (بیروت ۱۹۸۰) ص ۱۵۸ ۲۲۸

(یہ اصحاب صفہ دنیا کی کسی چیز کے فوت ہو جانے پر غمگین نہیں ہوتے، ہمیشہ صرف اسی بات سے خوش ہوتے ہیں جو ان کے لیے آخرت کا حصہ بنتی ہے) یعنی دنیا اگر مل جائے تو اس کے مل جانے سے خوش نہیں ہوتے اور اگر کوئی دنیاوی مال فوت ہو جائے تو اس پر غمگین نہیں خوشی و غم صرف آخروی نعمتوں کے حصول یا ان سے محرومی پر مبنی ہے (نبی کریم ﷺ) اصحاب صفہ کے متعلق فرماتے ہیں۔

”الحمد لله الذي جعل في امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم“ (۲)

(خدا کا شکر ہے کہ اس نے میری امت میں کچھ ایسے لوگ پیدا فرمائے ہیں جن کے درمیان رہنے کا مجھے حکم دیا گیا ہے) اصحاب صفہ کی تعداد مختلف زمانوں میں مختلف رہی (صحاب علیہ نے ۹ صحابہ کرام کے نام ذکر کیے ہیں، مولانا محمد اویس کاندھلوی نے ۳۶ نام ذکر کیے ہیں (۳)

(ان اصحاب صفہ میں زیادہ تر حفظ حدیث کا انتہا کیا کرتے تھے اور بعض صحابہ کرام کتابت بھی کیا کرتے اصحاب صفہ کے علاوہ دیگر صحابہ کرام بھی نبی کریم ﷺ کا جو قول بھی سنتے آپ تو جو عمل کرتے دیکھتے اسے یاد رکھنے اور اس کی پیروی کرنے میں اپنی سعادت سمجھتے تھے) حجیت حدیث کی بحث میں صحابہ اتباع اور پیروی کے واقعات نقل کیے جا چکے ہیں۔ (پیروی کے علاوہ آپ کے ارشادات کو حفظ کرنا اور اسے یاد رکھنا اپنے فرائض میں سے سمجھتے تھے حفظ کا تعلق دو باتوں سے ہے۔

(۱) جس شے کو حفظ کرنا ہے، اس کی عظمت اور قدر و منزلت دل میں ہو)

(۲) قوت حافظہ استقدر قوی و مضبوط ہو کہ اس میں حفظ کی صلاحیت بدرجہ اتم موجود ہو (ان دو خصال کی روشنی میں جب صحابہ کرام کی زندگیوں کا مطالعہ کیا جائے تو اندازہ ہو گا نبی کریم ﷺ کے ارشادات کی عظمت صحابہ کرام کے دلوں میں استقدر شرح اور بس گئی تھی کہ اس کے خلاف کرنا، کہنا یا سننا ان کی طبائع کو گراں گزرتا تھا، صحابہ کرام بلا لحاظ رتبہ و مرتبہ اس شخص کو تنبیہ کیا کرتے تھے جس کے اعمال یا اقوال کو وہ خلاف حدیث سمجھتے تھے منکرین زکوٰۃ کے مسئلہ میں جہاد و قتال کے اعلان اور صدیق اکبر سے عمر فاروق اعظم کا سوال دونوں نبی کریم ﷺ نے ایک ارشاد پر مبنی تھے حجیت حدیث کی بحث میں اس کی تفصیلات گزر چکی ہیں اس طرے دیہ صحابہ کرام کے دلوں میں بھی ارشادات رسول ﷺ کی عظمت اس حد تک سرایت کر چکی تھی کہ اگر کوئی بچہ اس کے خلاف کرتا ہو ا دکھائی دیا اسے بھی تنبیہ کی کسی امیر مملکت کا کوئی قول یا عمل حدیث

کے خلاف نظر آیا۔ اس کی بھی سرزنش کی حدیث کی عظمت کے چند واقعات نقل کیے جاتے ہیں، جو ایک جھلک ہے صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ایک روایت نقل کی گئی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دیتے سنا ہے، بس اگر عورتیں تم سے مسجد میں آنے کی اجازت طلب کریں، تو اجازت دیدینا، اس پر حضرت بلال بن عبداللہ نے کہا کہ ہم تو ان کو منع کریں گے (وہ اس کو آورگی کا بہانہ بنائیں گی) ابن عمر ناراض ہوئے اور ان کی ناراضگی کو راوی یوں بیان کرتے ہیں۔

”فأقبل عليه عبد الله، فسبّه سبًّا سيًّا ما سمعته سبّه مثله قط۔ (۴)

(عبداللہ بن عمرؓ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور ان کی اس قدر سرزنش کی ایسے سخت کلمات میں نے کبھی نہ سنے تھے۔)

سببِ لیسب کے لغوی معنی گالی دینے کے آتے ہیں گویا عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے بیٹے بلال بن عبداللہ کی حدیث کی اس مخالفت پر اس قدر سخت ناراض ہوئے کہ ان کو گالی دیدی۔ اور جبکہ یہ حکم کوئی فرائض دین یا اساس اسلام سے نہ تھا۔

حضرت عبادۃ بن صامت کی ایک روایت ابن ماجہ نے نقل کی کہ انہوں نے حضرت معاویہؓ کے ساتھ سرزمینِ روم میں کسی جنگ میں شرکت کی، وہاں پر لوگوں کو دیکھا کہ وہ سونے کے ٹکڑے دیناروں کے عوض اور چاندی کے ٹکڑے درہموں کے عوض فروختی کاروبار کرتے تھے، عبادۃ نے تنبیہ کی کہ تم لوگ سود کا کاروبار کر رہے ہو، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے۔

”لا تتباعدوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل لا زيادة بينهما ولا نظرة۔ (۵)

(سونے کو سونے کے بدلے مت فروخت کرو۔ سوائے اس کے برابر برابر ہو۔ کوئی

زیادتی نہ ہو اور نہ ہی ادھار)

اس پر حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میرے خیال میں سود صرف ادھار کی صورت میں ہوتا ہے۔

معاویہؓ کی اس بات پر عبادۃ سمجھت ناراض ہوئے اور فرمایا۔

۴، مسلم، الجامع الصغیر، (بیروت)، ج ۲ : ص ۲۲ : ۵۱، ابن ماجہ، سنن، (بیروت)۔

دارالاحیاء، ۱۹۷۵ء، ج ۱ : ص ۲۰۸

”أَحَدٌ ثَلَاثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَحَدَّثَنِي عَنْ رَأْيِكَ لَنَا أَخْرَجَنِي
اللَّهُ لَا أَسْأَلُكَ بِأَرْضِكَ عَنْ مَنَاسِكَ” (۶)

میں تجھ سے بنی کریم ﷺ کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تو میرے سامنے اپنی رائے
بیان کر رہا ہے۔ اگر میں یہاں سے بیچھ سال لوٹا تو اس سرزمین میں ہرگز نہ رہوں گا۔ جہاں
نیری امارت ہو

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت ہے کہ وہ ایک مرتبہ تشریف فرما تھے اور ان کے پاس
ان کا بھتیجا بیٹھا تھا۔ جو انگوٹھے پر کنکر رکھ کر پھینک رہا تھا۔ عبداللہ نے اس کو منع کیا اور فرمایا کہ بنی کریم
نے منع فرمایا ہے کہ اس سے کوئی شکار نہیں کر سکتا البتہ اس سے کسی کے دانت ٹوٹ سکتے ہیں، یا کسی
کی آنکھ پھوٹ سکتی ہے۔ اس بچے نے وہی حرکت دوبارہ کی تو عبداللہ ناراض ہوئے اور فرمایا۔

أَحَدٌ ثَلَاثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَا عَنْهَا ثَمَّ عَدْتُ تَحَذَّرُ لَا أَكَلِمِكَ أَبَدًا۔
میں تجھ سے بنی کریم ﷺ کا ارشاد نقل کر رہا ہوں کہ اپنے منع فرمایا اور تو پھر وہی حرکت کر رہا ہے۔
میں تجھ سے کبھی بات نہ کروں گا (گو یا ایک بچہ بھی کوئی ایسی معمولی حرکت کا ارتکاب کرتا ہے کہ جو بنی کریم
ﷺ کے کسی ارشاد گرامی کے خلاف ہے۔ صحابہ کرام کو اس کا وہ عمل بھی گوارا نہیں اور اس سے ہمیشہ
کے انقطاع کی دھمکی دیدی۔ یہ تو بنی کریم ﷺ کے ارشادات کی عظمت تھی۔ صحابہ کے دل میں تو بنی کریم
ﷺ کے غسالہ اور آپ لعاب کی بھی اس قدر عظمت تھی کہ وہ اسے ضائع نہ ہونے دیتے تھے۔ صلح حدیبیہ
کے موقع پر عمرو بن مسعود الشقی قریش مکہ کی طرف سے نمائندہ بن کر بنی کریم ﷺ سے صلح نامہ کی شرائط
طے کرنے آئے تھے۔ ابن ہشام، ابن اسحاق عن زہری روایات نقل کرتے ہیں کہ عروہ نے صحابہ کرام کا
بنی کریم ﷺ کے ساتھ عجیب تعلق اور عقیدت کا مظاہرہ دیکھا کہ بنی کریم ﷺ جب وضو فرماتے تو صحابہ
آپ کے غسالہ کو لیتے۔ آپ تھوکنے کا ارادہ فرماتے تو صحابہ آپ کے لعاب پر لپکتے اور اگر آپ کی
لحیہ مبارکہ سے کوئی بال کرنا تو فوراً اسے لیتے، عروہ اس منظر کو دیکھ کر واپس مکہ گئے تو اپنے تاثرات
قریش کے سامنے یوں بیان کیے۔

”يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنِّي جِئْتُ كَسْرِي فِي مَلِكِهِ وَقِيَصْرِي فِي مَلِكِهِ وَالتَّجَاشِي فِي مَلِكِهِ إِنِّي

والله ما رايت ملكاً في قوم قط مثل محمد في اصحابه ولقد رايت قوماً
لا يسلّمونه بشئ ابداً فداراً بكم - (۷)

اے گروہ قریش میں نے کسریٰ کو اس کے ملک میں، قیصر کو اس کے ملک روم میں، اور
بنی نضیر کو حبشہ میں دیکھا ہے لیکن میں نے کبھی کسی بادشاہ کی اس قدر عظمت نہیں دیکھی جیسی
محمد کی عظمت محمد کے صحابہ کے دل میں ہے۔ یہ نودہ قوم دیکھی ہے جو انکو تباہی سپرد ہرگز نہیں کریں گی۔
اب جو تم رائے رکھو اس کے مطابق فیصلہ کرو جو صحابہ کرامؓ بنی کریمؐ کے غسالہ کو ضائع نہ کر سکتے
تھے، کیا ان کے نزدیک آپؐ اقوال کی اتنی بھی عظمت نہ تھی کہ وہ اسے حفظ کر لیتے:

علامہ ابن کثیر نے ایک روایت نقل کی ہے کہ بنی کریمؐ کی خدمت میں دو آدمیوں نے اپنا جھگڑا
پیش کیا آپؐ نے جو حق پر تھا۔ اس کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ دوسرا شخص اس پر راضی نہ ہوا۔ دونوں ابو بکرؓ
نے پاس آئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے اس فیصلہ کو بدلنے سے انکار کر دیا۔ یہ دونوں عمر فاروقؓ کے پاس آئے۔
اور ان کے سامنے اپنا قضیہ رکھا۔ اور بنی کریمؐ کے فیصلہ سے مطلع کیا آپؐ نے دوسرے فریق سے
بنی کریمؐ کے فیصلہ کی تصدیق کی۔ اور کہا کہ ٹھہرو میں ابھی آتا ہوں۔ یہ کہہ کر گھر میں گئے اور تلوار لا کر نہاتے
ولے کا سر قلم کر دیا اور فرمایا کہ جو بنی کریمؐ کے فیصلہ پر راضی نہ ہو۔ اس کا فیصلہ عمر کی تلوار کرتی ہے۔ (۸)
یہ اس عظمت کی چند جھلکیاں تھیں جو صحابہ کرامؓ کے محبوب میں بنی کریمؐ کی ذات، آپؐ کے
ارشادات اور آپؐ کی حیوۃ طیبہ کے لیے تھی۔ اسی شے پر اگر تحقیق کا دروازہ کھولا جائے تو ایک نہیں ہزار
واقعات، ایک موقع نہیں صد ہا مواقع ایسے ملیں گے۔ جو بنی کریمؐ کی عظمت قدر و منزلت اور آپؐ
سے صحابہ کا تعلق و محبت بیان کرتے ہوں گے۔

(دوسری اہم بنیاد قوتِ حافظہ ہے اس کے متعلق کچھ اہم مثالیں آئندہ بیان کی جائیں گی۔
حفظ کے علاوہ جمع و تدوین حدیث کا دوسرا طریقہ، کتابت تھا۔ بنی کریمؐ کے بعض صحابہؓ ان خود
کتابت کیا کرتے تھے) بنی کریمؐ کے کچھ املاات ہیں۔ باب زیر بحث میں اولاً ان املاات پر بحث
کی جائے گی جو بنی کریمؐ نے خود مرتب کروائے بعد ازاں ان مجموعوں پر کلام ہوگا جو ان خود صحابہ کرامؓ نے

۷۔ ابن شہام، ابو محمد عبد اللہ، البیۃ النبویۃ، (بیروت، دار الاحیاء)، ج ۲: ص ۲۲۸

۸۔ ابن کثیر، البرغۃ، سبیل القرشی، الشیخ، تفسیر القرآن العظیم، بیروت، ۱۹۶۹ء، ج ۱: ص ۵۲۱

تالیف کیے۔

(۱) کتاب الصدقة: حدیث نبوی کا وہ مستند و مشہور مجموعہ جو نبی کریم ﷺ نے نہ صرف بڑے اہتمام سے املا کرایا بلکہ اس پر اپنی مہربانیت بھی ثبت فرمائی۔ اس مجموعہ میں موشیوں کی زکوٰۃ کی تفصیلات اور دیگر مسائل و رائج تھے) یہ آپ نے اپنے عمال کو بھیجنے کے لیے تیار کر دیا تھا مگر ابھی بھیجنے کی نوبت نہ آئی تھی کہ آپ کا وصال ہو گیا، حضرت ابو بکرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس پر عمل کیا نہ مذی میں ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے۔

”كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصدقة فلحقه حرجه الى عماله حتى قبض فقرته بسيفه، فلما قبض عمل به ابو بكر حتى قبض ثم عمل به عمر حتى قبض فكان فيه في خمس من الابل شاة“ (۹)

نبی کریم ﷺ نے کتاب الصدقة لکھوائی آپ اسے بھی اپنے عمال تک بھیج نہ پائے تھے کہ وقت اہل نے آلیا۔ آپ نے اسے اپنی تلوار سے لٹکایا تھا۔ آپ کی وفات کے بعد ابو بکرؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا پھر عمر فاروقؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا اس میں تحریر تھا کہ ”پانچ اونٹ پر ایک بکری واجب ہے“ (۲) صحیفہ عمرو بن حزمؓ: کتاب الصدقة کے علاوہ ایک صحیفہ کا ثبوت روایات میں ملتا ہے جو نبی کریم ﷺ نے خود حضرت ابی بن کعبؓ سے ایک کتاب کی صورت میں لکھوایا جو یہ واقعہ سترھ میں پیش آیا جبکہ نجران کا علاقہ فتح ہوا آنحضرتؐ نے عمرو بن حزمؓ کو وہاں کا گورنر متعین کیا اس وقت یہ صحیفہ آپؐ نے خود املاء کرایا جس میں طہارت، نماز، زکوٰۃ، شہادہ، حج، عمرہ، جہاد، غنیمت اور حزیہ کے احکام، تسلی قومیت کے نظریہ کی ممانعت، دیانت، بالوں کی وضع، تعلیم قرآن اور طرز حکمرانی کے متعلق، آیات و رائج ہیں (۱۰)

(۹) ترمذی، محمد بن عیسیٰ، جامع الترمذی، (نشان، نشر السنۃ) ۲: ۲۷۳، باب ما جاء في زکوٰۃ الابل والغنم، کتاب الزکوٰۃ۔

ابوداؤد، سنن ابی داؤد۔ بیروت، دار الفکر، ۲: ۹۸، کتاب الزکوٰۃ، باب في زکوٰۃ السائمة: (۱۰)، دار قطنی، علی بن عمرؓ

سنن الدارقطنی، قاہرہ، دار الحسن للطباعة، ۱۹۶۶، مع تعلیق المغنی علی الدارقطنی، ۲: ۳۰۹، ۲۱۰، امام دارقطنی کے مطابق

امام نسائی اور امام ابوداؤد نے بالترتیب سنن ویراکی میں، ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں، احمد حاکم نے مستدرک میں اسے تخریج کیا ہے،

امام حاکم کے مطابق اس کی سند صحیح ہے اور یہ روایات اساسیات اسلام میں سے ایک اساس ہے، تفصیل کے

لیے دیکھئے حاشیہ دارقطنی جلد و صفحہ مذکور،

عمر بن حزمؒ نے نہ صرف اس صحیفہ کو محفوظ رکھا، بلکہ اس میں اکیس دوسرے نوشتے جو آپؐ نے عادی عریض کے یہودیوں، عظیم داری، قبائل جھنیہ و جذام، طئی، ثقیف وغیرہ کے نام لکھوائے تھے، حاصل کیے، اور ان سب کی ایک کتاب تالیف کی جو عہد رسالت کی سیاسی و سرکاری دستاویزوں میں اولین مجموعہ کی حیثیت رکھتی ہے۔ (۱۱)

ان دو بڑے اور وسیع صفحات کے علاوہ نو مسلم و غور کے لیے صفحات جیسے وائل بن حجرہ کے لیے آپؐ نے ان کی درخواست پر کہ اکتب لی الی قومی کتاباً، حضرت معاویہؓ کو حکم دیا تھا کہ ان اقبال عباہ کے لیے لکھ دو کہ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں۔

مزید براں آپؐ کے وہ خطوط جو صلح حدیبیہ کے بعد اور فتح مکہ سے قبل آپؐ نے شاہان عالم کو لکھے اور انہیں اسلام کی دعوت دی۔

(مندرجہ ذیل شاہان کو آپؐ نے خطوط روانہ کیے۔)

- (۱) قیصر روم۔
- (۲) خسرو پرویز کسریٰ شاہ ایران۔
- (۳) نجاشی شاہ حبشہ۔
- (۴) مقوقس شاہ مصر و اسکندریہ۔
- (۵) مندر بن ساوی شاہ بحرین۔
- (۶) شاہ عمان کے نام۔
- (۷) رئیس یمامہ ہوزہ بن علی۔
- (۸) امیر دمشق حارث غسانی۔ (۱۲)

یہ تقریباً آٹھ خطوط تھے اور بعض روایات میں ہے کہ نجاشی کو دو خطوط روانہ کیے۔ اس طرح یہ کل ۹ ہو جائیں گے نفوش کے رسول نمبر میں نبی کریم ﷺ وہ تمام خطوط جو آپؐ نے مختلف بادشاہوں کے نام

(۱۱) محمد حیدر اللہ، ڈاکٹر، مبعوث الزمان، ایسا سنیہ، ۱۰۵، قاهرہ، مکتبۃ التالیف، ۱۹۶۱ء، ص ۱۰۳ تا ۱۰۹

(۱۲) کاندھلوی، محمد ادریس، سیرۃ النبیؐ، ج ۲، ص ۲۷۷ تا ۲۸۲

سیرۃ النبیؐ میں ہر خط کا متن اور اس کا اردو ترجمہ محمولہ بالا صفحات پر موجود ہے۔

لکھے، نقل کیے ہیں علاوہ ازیں آپ کے تمام تبلیغی خطوط جو آپ نے مختلف اقوام کی طرف بھیجے اور مختلف
 لہان نامے بھی نقل کیے ہیں اور ان مراہیل کی تعداد ۹۹ ہے (۱۴)

بنی کریم ﷺ کی حیوۃ ہی میں جب اسلامی فتوحات کثرت سے ہونے لگی، اسلامی سلطنت میں
 کے علاقہ تک پھیل گئی تھی۔

بنی کریم ﷺ نے مختلف علاقوں میں مختلف عمال، گورنر اور قاضی مقرر کرنے شروع کر دیئے، ان
 عمال اور قاضیان کو بنی کریم ﷺ نے بانی یا تحریری کچھ ایسی نصائح فرماتے تھے جو امور مملکت و قضا میں ہمیشہ
 ان کی رہنمائی کرتی تھیں۔ جس کی ایک مثال صحیفہ عمرو بن حزم کی صورت میں گزر چکی۔ علاوہ ازیں حضرت
 علیؓ کی ایک روایت ابو داؤد اور ترمذی نے نقل کی جس کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں۔

”بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن قاضیا فقلت یا رسول اللہ ترسلنی
 وانا حدیث السنن لا علم لی بالقضا؟ فقال ان اللہ عز وجل سیرہدی قلبک
 ویثبت لسانک فاذا جلس بین یدیک الحفیمان فلا تقض حتی تسمع من الاخر کما سمعت من
 الاول فانه احرى ان یتبین لک القضاء قال علی: فما زلت قاضیا وما شککت فی قضا بعدہ (۱۵)
 (حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ بنی کریم ﷺ نے مجھے یمن کا قاضی بنا کر بھیجے کا فیصلہ کیا، میں
 نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ابھی نو جوان ہوں اور قضاء کے شعبہ میں زیادہ پختہ علم نہیں
 رکھتا۔ آپ مجھے کیسے قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں؟

بنی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے دل کو ہدایت اور تمہاری زبان کو استقامت دے
 گا، جب تیرے سامنے دو فریق آکر بیٹھیں تو اس وقت تک فیصلہ نہ کرنا جب تک تو دوسرے
 فریق کا موقف بھی اس نوجوہ و انہماک نہ سن لے جیسا کہ تو نے پہلے فریق کا سنا۔ یہ چیز تجھے
 واضح فیصلہ کرنے میں مدد دیگی۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد جب تک میں قاضی رہا
 مجھے اپنے فیصلہ میں تذوہ کا سامنا نہ ہوا۔)

(۱۴) نقوش، رسول غریب (لاہور۔ ۱۹۸۲) جلد دوم، ص ۲۱۴، (الرسائل النبویہ) (۱۵) ابو داؤد السنن، السیرت، دار الفکر، ج ۲: ص ۲۰۱

کتاب الاتقاضیۃ، باب کیف القضاء ترمذی، الجامع، کراچی، ایچ ایم سعید، ج ۱: ص ۲۴۰۔ ابواب الاحکام، باب

ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلاما۔ (امام ترمذی اس سند کو حسن کہا ہے۔)

اسی طرح حضرت معاذ بن جبلؓ کو مین کا گورنر بنا کر بھیجے گئے تو حضرت معاذؓ نے دریافت کرنے پر عرض کیا کہ قرآن سے فیصلہ کروں گا اگر قرآن میں نہ ہوا تو سنت سے اور اگر سنت میں بھی نہ ہوا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا بنی کریم ﷺ اس جواب کو سن کر مسرور ہوئے، معاذ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا۔

الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى رسول الله - (۱۶)

خدا کا شکر ہے کہ اس نے اپنے نبی کے قاصد کو اس بات کی توفیق دی کہ جس سے اللہ کا رسول خوش ہو۔

اسی طرح حکام، عمال اور قضاة کو نبی کریم ﷺ نے تحریری وثائق بھی عطا فرمائے جو امور قضا میں ان کے رہنمائی حثیت رکھتے تھے۔ مثلاً۔

عبداللہ بن عمار بن اکبر بن ربيعہ جو العلماء انخضری کے نام سے معروف ہیں کو نبی کریم ﷺ نے بحرین کا قاضی بنا کر بھیجے کا فیصلہ فرمایا تو ان کو ایک طویل خط دیا جسے سب سے پہلے حارث بن اسامہ نے اپنی مسند میں ذکر کیا۔ (۱۷)

اس خط کا کچھ متن اقصیۃ الرسول میں بھی درج ہے (۱۸)

علاوہ ازیں نبی کریم ﷺ کے تمام عہد نامے، جاگیروں کے ملکیت نامے، امان نامے، بیع نامے، وقف نامے اور اس قسم کی دوسری دستاویزات بھی حدیث کے ان مجموعوں میں سے ہیں جو نبی کریم ﷺ نے خود املاء کرائیں۔

حصہ دوم

صحابہ کرامؓ کے تالیف کردہ مجموعہ ہائے حدیث

(۱) حضرت ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ، ثامر بن عبداللہ بن انسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کے دور خلافت میں جب آپؐ نے انس رضی اللہ عنہ کو بحرین کے لیے روانہ کیا تو ان کو کتاب الصدقہ لکھوا کر ان کے حوالہ کی۔ یہ کتاب ان احادیث بنو یہ پر مشتمل تھی کہ جو صدقات و زکوٰۃ کے نصاب کے سلسلہ میں نبی کریم ﷺ سے

(۱۶) البداء و کتاب السنن ج ۳ ص ۳۴ کتاب الاقصیۃ، باب فی اجتہاد الرائی فی القضا (۱۷) یہ خط نبی کریم ﷺ نے ذلیقعدہ

۳۲ھ کو تحریر فرمایا۔ (۱۸) المالکی، ابی عبداللہ بن فرج۔ اقصیۃ رسول اللہ ﷺ، بیروت، دار الکتب، ۱۹۸۲ء، ص ۲۸

(منقول تھیں)

امام بخاری نے کتاب الزکوٰۃ میں باب العرض فی الزکوٰۃ سے باب تک مختلف ابواب میں ان احادیث کو نقل کیا اور باب زکوٰۃ الغنم میں اس کا اکثر متن نقل کیا۔ (۱۹)
(۲) حضرت عمر فاروقؓ: امام مسلم نے عقبہ بن خرقہ کی روایت نقل کی ہے جبکہ وہ آذریجان میں مقیم تھے حضرت عمر فاروقؓ نے آپ کو ایک حدیث لکھ کر بھیجی کہ

”فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبوس الحرير قال الا لهكذا اور رفع لنا رسول الله صلى

الله عليه وسلم اصبعيه الوسطى والسبابة اخيمها قال زهير قال عاصم هذا في الكتاب۔ (۱۸)
دکھو کہ نبی کریم ﷺ نے ریشمی لباس سے منع فرمایا ہے اور آپ نے اپنی انگلیاں اٹھائیں ایک شہادت کی انگلی اور ایک بیچ کی انگلی اور دونوں انگلیوں کو ملایا، راوی، عاصم بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث اس خط میں لکھی ہوئی تھی۔ (۱)

(۳) حضرت عبداللہ بن عباس: ابن سعد نقل کرتے ہیں۔

وضع عندنا كريب حمل بعير او عدل بعير من كتب ابن عباس۔ (۱۹)

ہمارے پاس کرب نے ایک گدھے کے برابر ابن عباسؓ کی کتب رکھی تھیں (منقول تھیں)

(صحیفہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ):

امام بخاری غمش عن ابراہیم الیتمی عن اُمیہ کی سند سے ایک روایت تخریج کی ہے جس میں حضرت علی بن ابی طالب کے ایک خطبہ کا ذکر ہے فرمایا۔

خطبنا علی نقال ما عندنا کتابا نقس عہ الا کتاب اللہ وما فی ہذا الصحیفۃ فقال فیہا

(۱۹) بخاری، محمد بن اسماعیل، امام، الجامع الصمیم، بیروت، دار الاحیاء التراث العربی، ج ۲ ص ۴۴ تا ۴۷، باب العرض

فی الزکوٰۃ سما، باب لا تخذ فی الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا تیس الا بیضا المصدق، کتاب الزکوٰۃ

(۱۸) مسلم، الجامع الصمیم، ج ۶ ص ۱۲ باب تخریج استعمال زائد الذهب والفضة، کتاب العباس۔ (۱۹) ابن سعد، محمد بن عبد اللہ

السر، الطبقات الکبریٰ بیروت، دار صادر، ۱۹۵۴ء ج ۵ ص ۲۹۳ کرب بن ابی مسلم

جراحات و اسنان الأبل والمدینة حرم ما بین عید
إلی کذا۔

(۲۰)

حضرت علیؑ نے ایک یہیں خطبہ دیا اور فرمایا کہ ہم تمہارے سامنے کتاب اللہ اور اس صحیفہ کے سوا
کوئی چیز تلاوت نہیں کریں گے۔ اور فرمایا اس صحیفہ میں زخموں کی دیت اونٹوں کے دانت اور مدینہ کے
حرم ہونے کے بارہ میں احکام ہیں۔

معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک مجموعہ حدیث تحریری شکل میں موجود تھا اور حضرت علیؑ کے نزدیک
اگر کتاب اللہ کے بعد کوئی چیز تلاوت و استنباط احکام کے لائق تھی تو وہ مجموعہ حدیث رسول ﷺ تھا۔

(۵) صحیفہ الصادقة؛

عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے بنی کریم ﷺ کے فرامین کا ایک مجموعہ مرتب کیا تھا، جو عہد نبویؐ کے
صحف میں سب سے زیادہ مشہور و معروف صحیفہ تھا۔ ابن اثیر کے مطابق اس صحیفہ میں ایک ہزار احادیث
جمع تھیں (۲۱) یہ صحیفہ امام احمد بن حنبلؒ نے اپنی سند میں نقل کیا ہے، اس صحیفہ کی صحت و ثقاہت پر دو
شہادتیں پیش کی جاسکتی ہیں۔

(۱) عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے بنی کریم ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ میں آپ کے اقوال تحریری شکل
میں مرتب کرنے کی خواہش رکھتا ہوں۔ کیا آپ کا ہر قول لکھ لیا کروں۔ یا صرف وہ اقوال حطہ تحریر میں
لایا کروں جو آپ نشاط و خوشی کی حالت میں فرمایا کرتے ہیں۔

بنی کریم ﷺ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے اس سوال کے جواب میں فرمایا۔

”اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج منه“۔ الا حق و اشار بيده إلى فيه (۲۲)

”ان دونوں لبوں کے درمیان (جو زبان ہے) اس سے کلمہ حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا“

بنی کریم ﷺ کے اسی فتویٰ کی بنا پر حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نے مجموعہ حدیث تیار کیا،

(۲) ابن عاص کے اس مجموعہ حدیث اور دیگر صحف کی شہادت حضرت ابو ہریرہؓ بھی دیتے ہیں۔

(۲۱) البخاری: الجامع المصنوع ج ۳ ص ۱۲۲ کتاب الجہاد۔ باب ذمت السلین، (۲۱) ابن اثیر رحمہ بن عبد الکرم، اسد الغابہ فی

معرفة الصحابة، بیروت، مکتبہ اسلامیہ ج ۳ ص ۲۲۲ (۲۲) حاکم نیشاپوری المحب بن عبد اللہ الترمذی، حیدرآباد، دائرہ معارف، ۱۳۴۱ھ

ج ۱ ص ۱۱۰

ما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احد اکثر حدیثاً عنہ منی الا ما کان من فائدہ کان یکتب ولا ینسئ (۲۳)
صحابہ کرام میں مجھ سے زیادہ کوئی حافظ حدیث نہیں سوائے عبداللہ بن عمرو بن العاص کیونکہ
وہ لکھتے تھے اور میں لکھتا نہیں تھا۔

۶۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ،

حضرت ابو ہریرہؓ قبول اسلام کے بعد حدیث کے حفظ میں مشغول ہو گئے تھے اپنی زندگی کو انہوں نے
علم حدیث کے لیے وقف کر دیا تھا، عہد رسالت میں تو انہوں نے احادیث کی کتابت نہ کی تھی بلکہ صرف
حفظ پر وار مدار کیا تھا (جبیا کہ خود ان کے اپنے قول سے ظاہر ہوا۔ حضرت ابو ہریرہؓ اعلیٰ درجہ کے قوت حافظہ
کے مالک تھے۔ اور اپنی اس خوبی میں اہل عرب میں ایک امتیازی مقام رکھتے تھے۔ امام حاکم نے متدرک میں
حضرت ابو ہریرہؓ کی ذکاوت و فہم و فراست کا ایک واقعہ ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

در ایک مرتبہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کا امتحان لینا چاہا، اس نے ایک کاتب کو چھپا
کر بٹھا دیا۔ اور ابو ہریرہؓ سے ایک خاص موضوع پر احادیث پوچھنا شروع کیں۔ وہ بیان کرتے
جاتے تھے اور کاتب درپردہ ان سے لکھتا جاتا تھا۔ دوسرے سال پھر انہوں نے اسی طریقہ
سے حدیثیں پوچھیں۔ اس سال بھی انہوں نے بلا کم و کاست اسی طرح حدیثیں بیان کر دیں۔
جس طرح پچھلے سال کی تھیں۔ یہاں تک ترتیب میں بھی کوئی فرق نہیں آیا۔ (۲۴)

اس ذہانت و فطانت کے باوجود حضرت ابو ہریرہؓ نے بنی کریم ﷺ سے جس قدر روایات
سنی تھیں، انہیں احاطہ تحریر میں لے آئے۔ اس بات کا ثبوت ان کے تلمیذ حن بن عمرو کے بیان سے ملتا
ہے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کے سامنے ایک حدیث بیان کی۔ انہوں نے لاعلمی کا اظہار کیا، میں نے کہا یہ
حدیث تو میں نے آپ ہی سے سنی ہے تو ابو ہریرہؓ نے فرمایا۔

”ان كنت سمعته“ منی، فہو مکتوب عندی“ (اگر یہ حدیث تم نے مجھ سے سنی ہے تو یہ ضرور
میرے پاس لکھی ہوئی ہوگی) راوی بیان کرتے ہیں کہ اس کے بعد ابو ہریرہؓ مجھے ہاتھ پکڑ کر گھر میں لے گئے۔

(۲۳) بخاری، الجامع الصحیح، ج ۱: ص ۲۹، کتاب العلم، باب کتابتہ العلم (۲۴) حاکم پیشاوری، کتاب مذکور، ج ۲: ص ۵۱۰۔ کتاب

معرفة الصحابة، امام حاکم نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور مجھے بہت ساری کتب دکھائیں جن میں احادیث لکھی ہوئی تھیں، ہم نے اس میں وہ حدیث تلاش کر لی تو فرمایا میں نے تجھ کو کہا تھا کہ اگر تو نے مجھ سے سنی ہے تو ضرور میرے پاس لکھی ہوئی ہوگی، (۲۵) اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ بنی کریم رضی اللہ عنہ کی سنی ہوئی تمام احادیث جن کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوبیس تھیں (۵۳۷۴) ہے مختلف کتب میں تحریر کر لی تھیں۔

(۷۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ)

حضرت انس دس سال تک حضور کی خدمت میں گھر کے ایک فرد کی طرح رہے۔ حضرت انس نے نہ صرف عہد رسالت میں ہی حدیث کے بہت سے تحریری مجموعے تیار کر لیے تھے۔ بلکہ از روئے احتیاط، بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کر ان سے توثیق بھی حاصل کر لی تھی۔ ان کے ایک شاگرد معبد بن بلال کی ایک روایت حاکم مستدرک میں نقل کرتے ہیں۔

”کنا اذا اكلنا على انس بن مالك رضي الله عنه اخبرنا عن ابينا مجال عنده - فقال هذان“

سمعتنا من النبي صلى الله عليه وسلم فكتبتهما وعرضتهما عن عبيده - (۲۶)

ہم جب حضرت انس سے زیادہ اصرار کرتے تو وہ بیاہیں نکال کر لاتے اور ہم کو دکھا کر یہ فرماتے یہ وہ تمام حدیثیں ہیں جو میں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں اور پھر آپ کو پڑھنا میں اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے پاس متعدد صحف تحریری شکل میں موجود تھے۔

(۸۔ عبید بن ابی رافع رضی اللہ عنہ)

حضرت ابن ابی رافع بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ آپ نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث لکھنے اجازت طلب کی۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اجازت دے دی۔ (۲۷) آپ کے ان تحریری صحف کا ثبوت ابن سعد کی ایک روایت سے ملتا ہے۔

(۲۵) ابن عبد اللہ، البرعری، ص ۲۵۱، جامع بیان العلم وفضلہ، مصر، ادارۃ المطابعۃ النیریۃ، ج ۱: ص ۷۴۔

(۲۶) حاکم، المستدرک، ج ۲: ص ۵۷۲، ۵۷۴، کتاب معرفة الصحابة، ذکر انس بن مالک،

(۲۷) محمد عبد اللہ، ڈاکٹر، صحیفہ ہام بن منبہ، فیصل آباد، ملک سنز، ۱۹۸۲، ص ۲۷۔

روى عن على بن ابي طالب وكتب له وكان ثقة كثير الحديث (۲۸)

۹۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ہم شیخ

علم اسماء الرجال کی کتب کے مطالعہ سے جابر بن عبد اللہ کے ایک صحیفہ کا بھی علم ہوتا ہے۔ علامہ ابن حجر نے اس کا ذکر تنادہ کے ذکر کے ضمن میں کیا ہے جہاں وہ تنادہ کے حافظہ کو بیان کرتے ہیں

كان قتادة احفظ من اهل البصرة لم يسمع شيئاً الا حفظه وقرئ عليه صحيفه جابر مرة واحدة فحفظها۔“ (۲۹) (تنادہ اہل بصرہ میں سب سے زیادہ قوت حافظہ کے مالک تھے، آپ کوئی بھی چیز اگر ایک مرتبہ سن لیتے تو وہ حفظ ہو جاتی۔ آپ کے سامنے حضرت جابر کا صحیفہ پڑھا گیا اور وہ آپ کو حفظ ہو گیا)

امام بخاریؒ اپنی کتاب التاريخ الكبير میں تنادہ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ تنادہ نے سعید بن عروبہ سے کہا۔

”امسك على المصنف، فقرأ البقرة فلم يحط حرفاً، فقال يا ابا لنصر

لانا لصحيفة جابر احفظ مني لسورة البقرة۔“ (۳۰)

(قرآن کریم پر نظر رکھو، پھر تنادہ نے سورۃ بقرہ کی تلاوت کی اور ایک کی بھی غلطی نہیں کی۔

اور فرمایا کہ صحیفہ جابر مجھے سورۃ بقرہ سے بھی زیادہ یاد ہے۔)

ڈاکٹر حمید اللہ کے مطابق حضرت جابر کا یہ صحیفہ خطبہ حجة الوداع اور مناسک حج کے متعلق دیگر روایات پر مشتمل ہوگا۔ (۳۱)

جابر بن عبد اللہ مدینہ منورہ میں وفات پانے والے صحابہ کرام میں آخری صحابی ہیں۔

۱۰۔ عبد اللہ بن ابی اوفیؓ م س ۸۶ھ جن صحابہ کرام کی وفات کو نہ میں ہوئی۔ ان میں آپؓ آخری صحابی ہیں

(۲۸) ابن سعد، الطبقات (ج ۵ : ص ۲۸۲) (طبقة الموالی) (۲۹) ابن حجر، شہاب الدین ابی الفضل احمد بن علی

العسقلانی، تہذیب التہذیب ۶۳۵ (حیدر آباد دکن ۱۳۶۶ھ) ج ۸ : ص ۳۵۵

(۳۰) بخاری، محمد بن اسماعیل، کتاب، التاريخ الكبير (۸۲۷) حیدر آباد، دائرة معارف، ۱۳۶۰ ج ۴ : ص ۱۸۶

(۳۱) حمید اللہ صحیفہ، ص : ۲۰

آپ نے بھی کچھ احادیث پر شتمل ایک مجموعہ تحریری شکل میں مرتب کیا تھا۔ سالم جو آپ کے کاتب تھے، آپ کی وہ احادیث نقل کر لیا کرتے تھے جو آپ خطوط کے ذریعہ دوسرے لوگوں کو لکھا کرتے تھے علاوہ ازیں ایم ایم عظمیٰ نے ابو تمنا کے حوالہ سے لکھا ہے۔

(32) Azmi, Muhammad Mustafa.

Studies in Early Hadith Literature, (Indiana - 1978) p. 43.

(33) Azmi. op. p. 46.

(34) Azmi op. pp. 50-60

۱۱۔ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ

عبداللہ بن زبیر نے اپنے تلمیذ عبداللہ بن عتبہ کو چند فتاویٰ پر شتمل ایک خط لکھا تھا جس میں انہوں نے کچھ احادیث نقل کی تھیں۔ (۳۳)

علاوہ ازیں عظمیٰ نے مندرجہ ذیل صحابہ کرام کے تحریری مجموعات کا ذکر کیا ہے۔

۱۲۔ اسماء بنت عمیس . م ۴۰ھ کے بعد۔

۱۳۔ البراء بن عازب . م ۳۲ھ۔

۱۴۔ الدخان بن تبیس . م ۶۵ھ۔

۱۵۔ فاطمہ بنت محمد . م ۱۱ھ۔

۱۶۔ حسن بن علیؑ . م ۵۰ھ۔

۱۷۔ جابر بن سمرہ . م ۴۲ھ۔

۱۸۔ مغیرہ بن شعبہ . م ۵۰ھ۔

۱۹۔ رافع بن خدیج . م ۴۳ھ۔

۲۰۔ سعد بن عبادہ . م ۱۵ھ۔

"Abd Allah b. Abu Awfa wrote some ahadith of the Prophet (S.A.W) regarding the law of war and sent them to Umar." (32)

۲۱۔ سہیل بن سعد الساعدی۔ م ۹۱ھ

۲۲۔ سلمان فارسی۔ م ۴۰ھ

۲۳۔ سمرقہ بن جندب۔ م ۵۹ھ

۲۴۔ ابی بن کعب۔ م ۲۲ھ

۲۵۔ اسید بن حفیر

۲۶۔ زید بن ارقم۔ م ۶۶ھ

۲۷۔ زید بن ثابت۔ م ۲۵ھ (۳۴)

۲۸۔ حضرت عبداللہ بن مسعود

۲۹۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت عائشہ لوگوں کی فرمائش پر وقتاً فوقتاً حدیثیں لکھ کر بھیجتی رہیں

۳۰۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۳۵)

ان اشارات سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ کہنا کہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں حدیث کا تحریری شکل میں کوئی مستند مجموعہ نہ تھا۔ تاریخ سے عدم واقفیت اور ضد و عناد پر مبنی ہے۔ یہ تو چند صفحات ہیں جو ذکر کیے گئے کتب تاریخ کے عمیق مطالعہ سے بسییوں اور بھی ایسے مجموعات کا انکشاف ہو سکتا ہے چند ایک کا ذکر صرف اعتراض کے جواب کے طور پر کر دیا۔ صحابہ کرام کے یہ وہ صفحات ہیں جن میں چند احادیث کا مجموعہ ہے۔ ان میں وہ مکاتیب شمار نہیں کیے گئے جن میں ایک دو احادیث منقول ہیں۔ ان مجموعوں میں وہ مجموعہ ہائے حدیث بھی آئے جو نبی کریم ﷺ نے خود املاء کرائے اور مہر نبوت ثبت فرمائی اور ایسے مجموعات کا بھی ذکر آیا کہ جو صحابہ کرام نے نبی کریم ﷺ کے سامنے تلاوت کر کے اس کا تصدیق حاصل کی۔

مذکورہ بالا مجموعہ ہائے حدیث میں اکثریت ایسے ہیں کہ جو نبی کریم ﷺ کی حیوۃ مبارکہ میں ہی تیار ہو گئے تھے۔

مزید یہ کہ تحریر پر حفاظت کا تمام دار و مدار نہیں تھا۔ اہل مکہ اور خصوصاً قریش اس قدر ذہین

اور فطین واقع ہوئے تھے کہ پورا پورا دیوان ایک مرتبہ ہی سن کر حفظ یاد کر لیتے تھے۔ عرب، خصوصاً قریش یاد رکھنے کے لیے لکھنے کو عیب اور کند فہمی سے تعبیر کیا کرتے تھے ان کے نزدیک وہ شخص شاعر نہ ہوتا تھا جس کے سامنے پانچ سو شعر پڑھے جائیں اور پھر لوچھا جائے کہ تباؤ ان میں مدح کا شعر کونسا تھا اور وہ سناتے ہیں کچھ توقف سے کام لے۔

قریش کی یہ ذہانت و فطانت صحابہ کرامؓ میں بھی بدرجہ اتم و اکمل موجود تھی، حضرت ابو ہریرہؓ کی ذکاوت کا ایک واقعہ حضرت ابو ہریرہؓ کے ذکر کے ضمن میں گزر چکا۔ پھر اس پر مستنیر اد یہ کہ بنی کریمؐ خود بھی یہ چاہتے تھے کہ صحابہ کرامؓ آپ کے اقوال بغور سنیں، انہیں ذہن نشین کریں۔ اور انہیں حفظ یا کتابت کے ذریعہ محفوظ کر کے دوسرے لوگوں تک پہنچائیں۔ امام بخاری ایک روایت نقل کرتے ہیں جس سے بنی کریمؐ کے طرز تکلم کا اندازہ بخوبی ہوتا ہے۔

”عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان اذا تکلم بکلمۃ اعادھا ثلاثا حتی تفہم عنہ“ (۳۳)

(حضرت انسؓ بنی کریمؐ سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ کوئی لفظ بولا کرتے تو اس کو تین مرتبہ لٹاتے تاکہ مخاطب کو سمجھ میں آجائے۔)

اس کے علاوہ بنی کریمؐ سے کتابت حدیث کا بار بار حکم مذکور ہے۔ سال فتح مکہ کا ایک واقعہ بخاری میں مذکور ہے کہ قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص نے نبولیت کے آدمی کو اپنے مقتول کے عوض قتل کر دیا تھا۔ آپ کو خبر ہوئی تو آپ نے اپنی سواری پر ایک خطبہ ارشاد فرمایا۔ ابو ہریرہؓ جو اس حدیث کے راوی ہیں بیان کرتے ہیں۔

”فجاء رجل من اهل اليمن، فقال اكتب لی یا رسول اللہ فقال اکتبوا لا بی فلا“ (۳۶)

رہیں اہل یمن میں سے ایک شخص بنی کریمؐ کے پاس آیا اور درخواست کی کہ آپ مجھے یہ خطبہ لکھوادیں، آپ نے حکم دیا کہ ابو فلان کے لیے یہ لکھ دیا جائے۔

امام ترمذیؒ نے ابو ہریرہؓ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ انصار میں سے ایک شخص نے اپنے سوء حفظ کی شکایت کی جبکہ وہ بنی کریمؐ کے اقوال کو پسند کیا کرتا تھا اور خواہشمند تھا کہ میں انہیں حفظ کر دوں تو آپ نے فرمایا۔

”استعن بمیدنک و او ماء بید لا الخط۔“ (۳۷) آپ نے فرمایا کہ اپنے

دائیں ہاتھ سے مدد لیا کرو اور ہاتھ سے لکھنے کا اشارہ کیا۔ ترمذی ہی میں وہ مشہور اور معروف واقعہ بھی مذکور ہے جبکہ خطبہ حجة الوداع میں بنی کریم ﷺ نے ابو شاہ کو خطبہ لکھوانے کا حکم دیا تھا۔ (۲۸) اس طرح صحابہ کرام نے اہتمام کے ساتھ تحریر و تحفیظ کے ذریعہ حدیث کی حفاظت کی۔ مزید یہ کہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر صحابہ کرام، ایک حدیث بھی نہ تحریر کرتے اور نہ ہی کسی حدیث کے حفظ کا ثبوت ملتا۔ تب بھی حفاظت حدیث پر یہ چیز اثر انداز نہ ہوتی۔ کیونکہ صحابہ کرام کی زندگیاں، بنی کریم ﷺ کی سیرت کا عملی پیکر تھیں۔ احکام شرعیہ یا حدیث کے خلاف کوئی عمل یا کوئی قول ان کے نزدیک روا نہیں تھا۔ (جس کی چند مثالیں گزر چکیں) زندگی کے ہر شعبہ میں بنی کریم ﷺ کی سنت کو اختیار کرنا، آپ کی عادات اپنانا اور آپ کے معمولات و سفر و حضر کو اختیار کرنا صحابہ کرام کی زندگیوں کا شعار تھا۔ ہر ہر صحابی کی زندگی اپنی جگہ بنی کریم ﷺ کی سیوۃ طییبہ کا ایک عملی پیکر و نمونہ تھا۔

علامہ ابن اثیر نے ایک واقعہ نقل کیا ہے جس سے عبداللہ بن عمرؓ کی کثرت اتباع سنت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب کسی سفر کے لیے مدینہ طیبہ سے روانہ ہوتے، تو جہاں رسول کریم ﷺ نے پڑاؤ کیا تھا، وہاں پڑاؤ کرتے۔ جس درخت کے سایہ میں حضورؐ نے آرام فرمایا تھا، وہاں آرام کرتے۔“ (۳۹)

انفال اختیار یہ میں اس کامل اتباع اور اکل پیروی کا نتیجہ یہ ہوتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے عادات و خصال میں بھی توافیق و یگانگت پیدا کر دی تھی اور صحابہؓ رسولؐ میں بھی وہی عادات پائی جاتی تھیں۔ جو بنی کریم ﷺ سے منقول ہیں۔ استشہاد کے طور پر ایک واقعہ بیان کیا جاتا ہے جس سے بنی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کی عادات میں باہم توافیق کا ثبوت ملتا ہے۔

غار حرا میں بنی کریم ﷺ پر جب پہلی وحی نازل ہوئی۔ آپؐ گھر تشریف لائے اور حکم دیا کہ مجھے چادر اڑھائی جائے۔ اس موقع پر حضرت خدیجہؓ نے آپؐ کی تشفی کے لیے جو کلمات کہے وہ امام بخاری نے

(۲۷) ترمذی، الجامع الترمذی، جزو ۲: ص ۲۷۵: باب فی الرخصة فیہ (ابواب العلم، ۳۸) حوالہ بالا

(۳۹) ابن اثیر، اسد الغابہ ج ۲: ص ۲۷۷

باب بدء الوحی الی رسول اللہ ﷺ میں نقل کیا۔

”کلاً واللہ ما یحزنیک اللہ ایداً انک لتصل الرحم وتحمل کل وتکسب

المعدوم وتقری الضیعت وتعلم علی ثواب الحق۔“ (۴۰)

سرگز نہیں! خدا آپ کو کبھی ناکام نہ کریگا۔ آپ صلہ رحمی کرتے ہیں، ناتوانوں کا بوجھ اپنے اوپر لیتے ہیں، محتاجوں کے لیے کماتے ہیں، مہمان کی مہمان نوازی کرتے ہیں، حق کی راہ میں مسیتیں اٹھاتے ہیں۔

علامہ ابن کثیر کی ایک روایت کے مطابق جسے انہوں نے محمد بن مسلم الزہری، عن عروۃ عن عائشہ کی سند سے نقل کیا ہے۔ سہ نبوی میں جب اہل مکہ کے مظالم کی شدت میں اضافہ ہوا۔ اور اہل اسلام حبشہ کی طرف ہجرت کرنے لگے، حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی حبشہ کی طرف ہجرت کے ارادہ سے مکہ سے نکلے، ابھی ایک یا دو روز کے فاصلہ پر پہنچے تھے کہ ابن الدغنے سے آپؐ کی ملاقات ہوئی جب اسے یہ معلوم ہوا کہ آپؐ ہجرت کرنے کے ارادہ سے نکلے ہیں، ابن الدغنے نے کہا۔

”فواللہ انک لتزین العشرۃ وتعلم علی الثواب وتفعل المعروف وتکسب

المعدوم، ارجع فانک فی جوارحی۔“

(۴۱)

خدا کی قسم تم صلہ رحمی کا حق ادا کرتے ہو۔ لوگوں کے بوجھ اٹھاتے ہو، نیکی اور بھلائی کرتے ہو۔ حق کی اعانت کرتے ہیں، محتاجوں کے لیے کماتے ہیں، آپؐ لوٹ جائیں، آپؐ میری پناہ میں ہیں! اوصاف و عادات میں یہ تطابق اس کا دل و بے چوں و چگون اطاعت کا نتیجہ ہے جو سچائے کے قلوب میں دریا کی طرح موجزن تھی۔

(۴۰) بخاری، الجامع الصمیم ج ۱: ص ۱۲، باب بدء الوحی۔

(۴۱) ابن کثیر، ابی القدر، اسماعیل بن عمر، البدایہ والنہایہ، (لاہور، مکتبہ قدوسیہ ۱۹۸۴ء) ج ۲: ص ۹۴

حقتہ سوم عہد ترقی:

تابعین کے مرتب کردہ مجموعات:

(دوسری صدی ہجری میں جبکہ وہ حضرات جنہوں نے بنی کریم ﷺ کی حیوۃ مبارکہ اور آپ کی سیرت طیبہ کو براہ راست دیکھا تھا، آہستہ آہستہ خالق حقیقی سے ملنے لگے تو اس بات کی ضرورت زیادہ شدت سے محسوس کی گئی کہ بنی کریم ﷺ کی تعلیمات کو محفوظ کرنے کے لیے ترتیب و تحریر پر زیادہ زور دیا جائے۔ مزید یہ کہ اسلام اب پھیلتا جا رہا تھا اور عجمی لوگ اسلام میں فوج در فوج داخل ہو رہے تھے۔ ان عجمیوں کی قوت حافظہ عربوں کی طرح تھی۔ نہ یہ لوگ زبان عربی پر عربوں کی طرح قادر تھے۔ اور بقول ابن خلدون علمی تحقیق و ترتیب میں عربوں کی نسبت زیادہ دلچسپی رکھتے تھے۔

”والسبب فی ذلك ان الملة فی اولها لم یکن فیہا علم ولا صناعة لمقتضى احوال السداجة

والبدادة وانما احکام الشریعة التي هی اوامر الله ونواهیہ کان الرجال یتقلونہا فی صدودہم (۴۲) را اور اس میں سبب یہ کار فرما تھا کہ ملت اسلامیہ میں قرآن اول میں علم اور صنعت و حرفت سے دلچسپی نہ تھی عرب کی سادگی اور صحرائی طبعیت کی وجہ سے جہاں تک احکام شریعی کا تعلق ہے وہ سببہ در سببہ نقل ہو رہے تھے) آگے چل کر ابن خلدون لکھتا ہے۔

فلما بعد النقل من لدن دولة الرشید احتیج الی وضع التفاسیر القرآنیة و تقیید الحدیث مخافة ضیاعہ (۴۳)

(ہارون الرشید اور اسکے بعد کے زمانہ میں ضرورت محسوس ہوئی اس بات کی کہ آیات قرآنیہ کی تفاسیر مرتب کی جائیں اور احادیث کو احاطہ تحریر میں لایا جائے تاکہ وہ ضیاع سے بچ جائیں۔) صحابہ کرام کے دور میں بھی اگرچہ تحریر احادیث کا سلسلہ موجود تھا، لیکن یہ صرف ذخیرہ کو جمع کرنے کی حد تک محدود تھا۔ اس میں ترتیب و تبویب اور تحقیق و تدوین موجود نہ تھی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنے دور خلافت میں ابن حزم کو یہ فرمان جاری کیا۔

”و کتب عمر بن عبد العزیز الی ابن حزم ان یکتب لہ احادیث عمرۃ۔“ (۴۴)

(۴۲-۴۳) ابن خلدون، عبدالرحمن، مقدمۃ ابن خلدون، بیروت۔ ج ۱ ص ۵۴۳ (۴۴) ابن حجر، تہذیب التہذیب

(۲۸۵۱) ذکر عمرۃ بنت عبدالرحمن ج ۱ ص ۱۲۵

عمر بن عبدالعزیز نے ابن حزم کو لکھا کہ مجھے غمرۃ بنت عبدالرحمن کی حدیثیں لکھ کر بھیجو۔
حضرت عمر بن عبدالعزیز کا یہ فرمان ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم تک محدود نہ رہا۔ بلکہ عالم اسلام میں
آپ نے اس فرمان کی اشاعت کی اور اس وقت کے دار الخلافہ دمشق میں جو احادیث جمع ہوئیں، ان
کی نقول عالم اسلامی میں پھیلادیں۔

عمر بن عبدالعزیز کے اس فرمان کے بعد تدوین و تہریب حدیث کا باقاعدہ سرگرمی کے ساتھ آغاز
ہوا۔ اور علم حدیث کو مختلف پہلوؤں سے جمع و مدون کیا جانے لگا۔ چنانچہ اس دور میں علم حدیث کے
حوالہ سے مختلف فتون اور شعبوں پر کتب تالیف کی جانے لگیں۔

(ابن شہاب زہریؒ) (شہ ۱۲۲ھ)

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے ابن حزم عامل مدینہ کے علاوہ جن دو شخصیتوں کو تدوین حدیث کا فرض
سوپنا تھا ان میں محمد بن ابی بکر اور محمد بن مسلم بن شہاب زہری بھی تھے۔ ائمہ اسماء الرجال کے نزدیک ابن
شہاب زہری کبار ثقات میں سے ہیں جس سند میں ابن شہاب زہری موجود ہوں، دوسری سندوں کے
مقابلہ میں وہ اعلیٰ شمار کی جاتی ہے۔
ابن حجر لکھتے ہیں۔

”وقال النسائي احسن اسانيد تروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة،
الزهري عن علي بن الحسين عن ابيه عن جده، والزهري عن عبيد الله عن ابن عباس،
وابوب عن عبيدة عن علي، ومنصور عن ابراهيم عن علقمة۔“ (۲۵)

امام نسائی نے فرمایا ہے کہ بنی کریم ﷺ سے نقل کردہ روایات میں عمدہ ترین چار سندیں
ہیں، زہری عن علی بن حسین عن حسین عن علی، زہری عن عبيد الله عن ابن عباس، ابوب عن
عبيدة عن علي اور منصور عن ابراهيم عن علقمة۔ یعنی امام نسائی کے نزدیک مجموعہ ہائے اسناد میں
چار عمدہ ترین طرق ہیں جن میں سے دو کی ابتدا زہری سے ہوتی ہے، جمع و تدوین حدیث
سے زہری کو اس درجہ لگا دیا تھا کہ وہ حصول حدیث کے لیے ہر قسم کی مشقت و تکلیف برداشت

کر بھیجے لیے تیار تھے۔ آپ نے گھر گھر جا کر بوڑھوں، جوانوں، حتیٰ کہ عورتوں سے بھی حدیثیں حاصل کیں۔ ابن حجر ان کے اس شوق اور طلبِ حدیث ان کی کاوشوں اور محنتوں کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

”وقال ابراہیم بن سعد بن ابراہیم خلت لابی قما فاقکما ابن شہاب قال کان یأتی المجالس من صدورھا ولا یلتقی فی المجالس کھلا الا سائلہ ولا شاباً الا سائلہ ثم یاتی الدار من دور الانصار فلا یلتقی فیہا شاباً الا سائلہ ولا کھلاً ولا عجوزاً ولا کھلة الا سائلہ حتی یحادل ربات الجمال۔“ (۴۶)

ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بیان کرتے ہیں، میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ ابن شہاب آپ پر کس طرح فوقیت لے گئے۔ فرمایا وہ مجلس علمی میں پہلے آتے تھے۔ اور مجلس میں کوئی بوڑھا یا نو جوان ایسا نہ ہوتا تھا جس سے وہ سوال نہ کرتے ہوں، پھر انصار کے گھروں میں سے کسی گھر جاتے اور وہاں بوڑھا، جوان، بوڑھی یا بڑھیر عمر کی عورت جو بھی ملتا، اس سے سوال کرتے حتیٰ کہ پردہ دار خواتین سے بھی۔ امام زہری کے متعلق خطیب لکھتے ہیں۔

کان الزھری اول من استجاب لطلب خلیفۃ عمر بن عبد العزیز، فدوّن له السنن فی دفاترہم وزعم الخلیفۃ علی کل أرض له علیہا سلطان دفترًا واجمع العلماء علی انه کان اول من دون الستۃ۔“ (۴۷)

(زہری پہلے شخص ہیں جنہوں نے عمر بن عبد العزیز کے فرمان کے جواب میں، حدیث کے دفاتر مدوّن کیے اور پھر خلیفہ نے وہ تمام دفاتر اپنی زیرنگیں سلطنت میں تقسیم کر دیے، علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ زہری پہلے شخص ہیں جنہوں نے تدوینِ حدیث کی) علماء کے اس قول کی مراد یہ ہے کہ عمر بن عبد العزیز کی خواہش اور ان کے فرمان پر حدیث کی تدوین و ترتیب کرنے والوں میں زہری سب پر فوقیت لیے ہوئے ہیں۔

عمر بن عبد العزیز کی ہدایت پر مرتب کی جانے والی احادیث کے علاوہ ابن شہاب نے نبی کریم

کی سیرۃ پر ایک کتاب مرتب کی جو سیرت بنوئی پر پہلی کتاب ہے (۴۸)

(ابن شہاب زہری کے علاوہ اس دور میں عالم اسلام میں حدیث کی تدوین اور کتب حدیث کی مہوب تالیف شروع ہو گئی۔ صحابہ کرام کا دور محض جمع و کثافت حدیث کا تھا۔ تابعین کا یہ دور حدیث کی تدوین و تبویب کا تھا کہ جن میں کتب حسب مسائل فقہیہ و نظریہ و عقیدہ بابا بابا ترتیب دی گئیں تفصیل کو طوالت کے خوف سے ترک کیا جاتا ہے۔ اس دور کی اہم کادشوں کا اختصار کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

- ۱۔ عبد الملک بن عبدالعزیز بن جبریل البصری۔ مکہ
- ۲۔ مالک بن انس۔ مدینہ
- ۳۔ محمد بن اسحاق۔ " "
- ۴۔ محمد بن عبدالرحمن بن ابی ذئب۔ مدینہ
- آپ نے ایک موطاء تالیف کی جو موطاء امام مالک سے زیادہ بڑی تھی۔
- ۵۔ ربیع بن صبیح۔ بصرہ
- ۶۔ سعید بن ابی عروبہ۔ بصرہ
- ۷۔ حماد بن سلمہ۔ بصرہ
- ۸۔ سفیان ثوری (۹۷ - ۱۶۱ھ)۔ کوفہ
- ۹۔ معمر بن راشد۔ (۹۵ - ۱۵۳ھ)۔ یمن
- ۱۰۔ امام عبدالرحمن بن عمرو الاذہلی (۸۸ - ۱۵۷ھ)۔ شام
- ۱۱۔ عبداللہ بن مبارک (۱۱۸ - ۱۸۱ھ)۔ خراسان
- ۱۲۔ ہشیم بن بشیر (۱۰۴ - ۱۸۳ھ)۔ واسط
- ۱۳۔ جریر بن عبد الحمید (۱۱۰ - ۱۸۸ھ)۔ رے
- ۱۴۔ عبداللہ بن وہب (۱۲۵ - ۱۹۷ھ)۔ مصر

یہ وہ کبار تابعین تھے جنہوں نے مختلف ابواب قائم کر کے ان سے متعلق احادیث جمع کیں اور اس طرح سارے عالم اسلام میں علم حدیث کی تدوین کا کام دوسری صدی ہجری میں سرگرمی کے ساتھ ہوتا رہا۔

امام شعبی مذکورہ تمام محدثین سے مقدم ہیں۔ (۴۹)

(محدثین کے اس دور میں جو خدمت سب سے بلند پایہ، جو تالیف عظیم المرتبت تسلیم کی گئی، وہ امام مالک کی موطا تھی۔ کہ جس کو علمی دنیا نے قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا۔ امام مالک نے اعلیٰ بلوغ انداز میں احادیث جمع کیں۔ اور ساتھ ہی تعامل اہل مدینہ اور صحابہ کرام کے فتاویٰ بھی نقل کیئے امام مالک کی یہ علمی کاوش پہلی جامع ترین کاوش تھی۔)

موطا کے بعد مسانید کا دور آتا ہے اور اس دور میں سب سے پہلی مسند، ابو داؤد طرابلسی (۱۳۳-۲۰۴ھ) نے تالیف کی۔ اس کتاب میں باعتبار اسناد احادیث کو جمع کیا گیا۔ اسی طرز پر بعد میں اسد بن موسیٰ الاموی م ۲۱۲ھ عبید اللہ بن موسیٰ العسی م ۲۱۳ھ، مسدد البصری م ۲۲۸ھ نعیم بن حماد الخزازی المصری م ۲۲۸ھ، امام احمد بن حنبل (۱۶۲-۲۴۱ھ) اسحق بن راہویہ (۱۶۱-۲۳۸ھ) اور عثمان بن ابی شیبہ (۱۵۶-۲۴۹ھ) نے بھی تالیفات مرتب کیں جن میں امام احمد بن حنبل کی مسند کو سب سے زیادہ شہرت حاصل ہوئی۔

دوسری صدی ہجری کے آخر میں ۱۹۴ھ میں امام المحدثین محمد بن اسماعیل بخاری پیدا ہوئے ہیں۔ اور تیسری صدی کی ابتدا میں مسلم بن حجاج ۲۴۴ھ امام ابو داؤد سیمان بن اشعث البسحانی ۲۴۵ھ ابو عیسیٰ مہر بن عیسیٰ الترمذی ۲۴۹ھ میں احمد بن شعیب الخراسانی النسائی ۲۴۵ھ اور ابن ماجہ ۲۴۵ھ میں پیدا ہوئے گو یا ۱۹۴ھ سے ۲۴۵ھ تک کے ۱۹ سالوں میں جبال علوم پیدا ہوئے اور ان حضرات نے جو جوامع و سنن مرتب کیں۔ وہ صحاح ستہ کہلائیں۔ ان حضرات یا ان کی تالیفات کے تعارف کی حاجت و ضرورت نہیں۔ یہ حضرات تو اس مقام پر فائز تھے۔ کہ آج تک کے مؤلفین اپنی کتب و تالیفات کا تعارف و شہرت ان حضرات گرامی کی مدد سے حاصل کر رہے ہیں۔

(جمع و تدوین حدیث کا یہ اعلیٰ ترین دور ہے اور ائمہ صحاح ستہ پر آکر تدوین حدیث کا کام جو صحابہ کرام اور تابعین عظام سے شروع ہوا تھا۔ اختتام پذیر ہوا۔)

(صحاح ستہ میں تمام احادیث ہر مؤلف کے اپنے معیار اور شرائط کے مطابق جمع کی گئی ہیں جو احادیث بخاری و مسلم میں منقول ہیں وہ صحت کے اعلیٰ ترین معیار پر سمجھی جاتی ہیں۔ اسی لیے ان کا نام

صحیحین رکھا گیا۔ صحاح ستہ ایسی کتب ہیں کہ جو ہر کتاب اپنے اپنے مقام پر کثیر کتب کی تصنیف و تالیف کا سبب بنی اور آج اکثر محدثین کی تالیفات و تصنیفات کا محور یہی صحاح ستہ ہیں، اگر ان کی مختلف زبانوں اور مختلف پہلوؤں سے شروحات مرتب کی جا رہی ہیں۔

جمع و تدوین حدیث کے سلسلہ میں تیسری صدی اہمیت کا مقام رکھتی ہے کہ اسی صدی میں تدوین حدیث اپنے عروج و کمال کو پہنچنے والی ہوئی۔ اور اس دور کے محدثین نے حق و باطل، صدق و کذب، صحیح و موضوع کو نمایاں و ممتاز کر دیا۔ ائمہ صحاح ستہ کا امت پر یہ ایک ایسا احسان ہے کہ امت اس کا حق ادا کرنے سے قاصر ہے۔

تیسری صدی کی مبارک خدمات کے آثار و انوار باقی تھے، کہ چوتھی صدی ہجری کا سورج طلوع ہوا۔ اور آفتاب تدوین حدیث نے ایک نیا رخ اختیار کیا۔ درحقیقت چوتھی صدی ہجری کی خدمات حدیث طرز قدیم اور طریقہ جدید کے درمیان ایک حد فاصل ہیں۔

تیسری صدی ہجری تک کے محدثین کا انداز تالیف سماع حدیث پر مبنی تھا۔ وہ سابقہ تحریری مجموعوں کے اعتماد پر براہ راست سماع کو ترجیح دیتے تھے۔ اس سلسلہ میں امام بخاریؒ کی شرائط سب سے زیادہ سخت تھیں۔ کہ امام مسلم کے نزدیک روایت نقل کرنے کے لیے محض ہم عصر ہونا کافی ہوتا تھا۔ جبکہ امام بخاری کے نزدیک ثبوت ثناء ضروری تھا۔

جبکہ چوتھی صدی ہجری کے محدثین نے زیادہ کتب سابقہ پر مدار کیا اور بجائے سند ذکر کرنے کے صحابی سے روایت کو نقل کیا اور اصل کتاب کا حوالہ دیا۔ مجموعہ حدیث کے علاوہ اس دور میں عمل حدیث تاریخ روایت اور دیگر علوم حدیث پر کتب تالیف کی گئیں۔

محدثین کے اس دور میں محمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمود بن نعیم بن الحکم، ابو عبد اللہ الحاکم، جو حاکم کے نام سے معروف ہیں۔ نمایاں و ممتاز مقام رکھتے ہیں۔ آپ متعدد کتب کے مؤلف ہیں جن میں المستدرک علی الصحیحین، علوم الحدیث، الاکمل، تاریخ نیشاپور قابل قدر تالیفات ہیں جس میں المستدرک کو علم حدیث میں اساسی دینیادی حیثیت حاصل ہے۔ آپ ۳۲۱ھ میں پیدا ہوئے۔ علامہ ابن کثیرؒ آپ کے متعلق لکھتے ہیں:

وقد كان من اهل الذم والامانة، والفضيلة، والتجرد، والورع۔ (۵۱)

راہ صاحب دین و امانت تھے۔ قوتِ حافظہ کے مالک اور اہلِ زہد میں سے تھے۔
حاکم کے بعد دوسری قابلِ قدر شخصیت علی بن عمر بن احمد بن مہدی بن مسعود بن دیار بن عبداللہ
کا نام نامی آتا ہے جو علمِ حدیث میں دارقطنی کے نام سے معروف ہیں۔
آپ کے کتابِ العللِ تالیف کی، جس میں ہرسل، و منقطع صحیح و موضوع کو نمایاں و ممتاز کر دیا۔ ائمہ
نقاد کے لیے ایک کتاب، کتابِ الاخراد تالیف کی، اس کے علاوہ بھی ان کی متعدد تالیفات ہیں۔ ان
کثیر لکھتے ہیں۔

”وکان من صغره موصوفاً بالحفظ الباهر والفہم الثاقب، والیجر الزاخر۔“ (۵۲)

آپ صغیر سنی سے ہی اعلیٰ قوتِ حافظہ، گہری سمجھ بوجھ کے مالک اور علم کے بحرِ خاں تھے۔

آپ کی وفات ۳۸۵ھ کو ہوئی۔ (۵۳)

امام ابن حبان بھی اسی صدی میں پیدا ہوئے آپ نے المسند الصیح نام سے ایک کتاب تالیف
فرمائی جو نہ سنن کے انداز میں مرتب ہے اور نہ مسند کے آپ نے اوامر، نواہی، اخبار، اباحات
اور انعال نبوی ﷺ کو مختلف انواع میں منقسم کر کے بلیغ انداز میں احادیث مرتب کیں۔

امام طبرانی م ۳۲۰ھ کی معجم، معجم صغیر، معجم کبیر اور معجم اوسط بھی اسی صدی کے کارناموں میں سے
ایک کارنامہ ہے۔

علاوہ ازیں، قاسم بن اصبح م ۳۲۰ھ کی کتاب ”کتاب الصیح المنقہ“، مرتب کی۔ ابن السکن م
۳۵۳ھ نے بھی اسی نام سے ایک تالیف مرتب کی جو السنن الصحاح الماثورہ عن البنی ﷺ کے
نام سے معروف ہوئی۔

اس صدی میں ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی م ۳۲۱ھ کا کارنامہ جو ”معانی الآثار“ کے نام سے سلسلے آیا۔
ایک قابلِ قدر عظیم ذخیرہ ہے جس میں ناسخ و منسوخ پر خصوصاً روشنی ڈالی گئی ہے۔ سقوط بغداد کے بعد
صحاح ستہ میں منقول احادیث پر مشتمل کتب سامنے آئیں۔

امام حسین بن مسعود لبغوی م ۵۱۶ھ کی کتاب مصابیح السنۃ ایک بلند مقام رکھتی ہے جس میں
صحاح ستہ میں منقول احادیث نقل کی گئی ہیں شوال ۵۱۶ھ میں وفات پائی۔ (۵۴)

سقوط بغداد سے عصر حاضر تک علم حدیث پر اور شروح کتب حدیث ہزاروں اور لاکھوں کی تعداد
 میں تالیف کی گئیں ان کا تعارف طویل مدت، گہری دسترس اور عمیق علم کا محتاج ہے۔
 باب آئندہ میں صرف برصغیر میں ابتداء علم حدیث کی جو خدمت ہوئی۔ اس کا اہتمام کے ساتھ تذکرہ
 کیا جائے گا۔ اور پھر خصوصاً پاکستان میں جو علم حدیث کی خدمت ہوئی اس کا تذکرہ قدرے تفصیل سے
 کیا جائے گا۔

علم حدیث بر صغیر میں

برصغیر پاک و ہند کا خطہ، اس لحاظ سے خوش بخت ہے کہ علم دین کی خدمت کرنے والے علم دین کے شجرہ طیبہ کی آبیاری کرنے والے، اس کو ثمرات لذیذہ سے مزین کرنے والے بہت سے عظیم شخص اس اسی خاک سے اٹھے اور علمی و دینی خدمات کا چراغ روشن کر کے اپنے دائمی انوار و برکات کو چھوڑ کر، اپنی لازوال خدمات کو امت کے حوالہ کر کے اس دنیا فانی سے رخصت ہوئے۔ لیکن ان کا یہ بعد محض جسمانی بعد و مرافقت تو کہلا سکتا ہے۔ درحقیقت وہ اپنی کتابوں میں، اپنی تالیفات میں زندہ ہیں۔ اور ان کی یہ حیوۃ بخش زندگی اس وقت تک باقی رہے گی جب تک اس سرزمین پر بسنے والے، اہل علم و تشنگانِ علم، ان سے مستفید ہوتے رہیں گے۔ جب تک اس خطہ کی درسگاہیں اور ان کے درو دیوار "قال اللہ اور قال الرسول کی صداؤں سے گونجنے رہیں گے۔ یہ ایک ایسا سلسلۃ الذہب ہے کہ جس کی اچھول کو خیرہ کرنے والی چمک دمک اپنے اندر دائمی تجلیات اور لافانی زریب و زینیت لیے ہوئے ہے۔ یہ ایسا شجرہ طیبہ ہے کہ بہار ہو یا خزاں، سرسبز و شاداب رہتا ہے۔ اس پر کبھی پت جھڑ نہیں آتا کیونکہ اس جڑیں مضبوط اور شاخیں ملاء اعلیٰ ہیں۔

اصلها ثابت و قریعها فی السماء
والا کا مصداق ہے۔

حجیت حدیث کی ابتدائی بحث میں برصغیر کے اس طبقہ کا اختصار کے ساتھ بیان ہوا کہ جو علوم دینیہ سے محروم رہ جانے کے باعث معاصی، بدعات اور لادینی رسوم و رواج میں گھر کر رہ گیا۔ اور اس طبقہ کو بھی احاطہ تحریر میں لایا گیا کہ جو علوم سے بہرہ ور تھا۔ اور اسلام پر مغرب کی طرف سے کیے گئے اعتراضات سے مرعوب نظر آتا تھا۔ ہر دو طبقات اپنے اپنے مقام پر اس بات کی شعوری یا لاشعری سعی میں ہمہ تن مصروف و مشغول نظر آتے تھے۔ کہ اس شجرہ طیبہ کو قطع کر دیا جائے۔ اس سلسلۃ الذہب کو

توڑ دیا جائے، اور اپنی خواہشات نفسانیہ اور مادیت سے تعلق، عشق و محبت کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے جذبات کے مطابق قرآن و سنت کی ترجمانی کی جائے، ان کا نظریہ یہ تھا کہ اپنی روش اور طریقہ زندگی تبدیل کیے بغیر، اسے اسلامی و دینی رنگ دیدیا جائے۔ برصغیر کے علماء مفسرین، محدثین اور فقہاء نے ان دو طبقوں کا مقابلہ کیا اور دلائل علمیہ سے ان کے باطل عقائد اور غلط نظریات کی برملا تردید کے علاوہ مستقلاً کتب تالیف کیں۔

(برصغیر کے علماء کی علمی و دینی خدمات اس قدر وسیع ہیں کہ علمائے عالم اس کو تسلیم کیے بغیر نہیں رہ سکتے، ابن خلدون، فلسفہ تاریخ کا بانی، کہتا ہے۔

”من الغریب الواقع ان حملة العلم في الملة الاسلامية اكثرهم العجم
لا من العلوم الشرعية ولا من العلوم العقلية الا في القليل النادر وان كان
منهم العربي في نسبته فهو عجمي في لغته“ (۲)

عجائبات عالم میں سے یہ چیز ہے کہ ملت اسلامیہ میں علوم کے ماہرین ہیں سے اکثر، عجمی ہیں خواہ وہ علوم شرعیہ ہوں یا علوم عقلیہ، سوائے چند نادار لوگوں کے اور ان میں بھی جو لوگ نسب کے اعتبار سے عرب ہیں، وہ اپنی زبان کے اعتبار سے عجمی ہیں۔
ابن خلدون کے نزدیک اکثر اہل علم عجم سے تعلق رکھتے ہیں حتیٰ کہ اگر عرب ہیں سے چند لوگ اہل علم تھے۔ تو وہ بھی اہل عجم سے استفادہ کی بنا پر ان کی زبان میں دسترس حاصل کرنے کی بنا پر تھے۔
ابن خلدون اپنے اس نظریہ کے دو دلائل پیش کرتے ہیں۔

اولاً یہ کہ عرب ذہنی و دماغی لحاظ سے اعلیٰ و ارفع مقام پر فائز تھے۔ انہیں کسی بات کو یاد رکھنے کے لیے لکھنے یا اس بیان کو احاطہ تحریر میں لانے کی ضرورت نہ تھی۔

ثانیاً عرب میں ان کی سادگی طبع کی بنا پر تحقیق و تدوین اور ترتیب و تالیف کی صنعت نہیں پائی جاتی تھی۔ اگر وہ کہیں ترتیب کے قائل تھے تو صرف اوزان شعر میں نثر نگاری میں تالیف کا ان کے نزدیک کوئی تصور نہ تھا۔ چنانچہ جس دور تک عربوں میں کثرت سے اعاجم آکر آباد نہ ہوئے۔ عرب صنعت تالیف و تدوین سے منسلک نہ ہوئے۔

(۲) ابن خلدون، عبدالرحمن بن محمد، مقدمة ابن خلدون (بیروت، مؤسسة الأعلمی للطبعات)، ص ۵۴۲

اس کا تیسرا سبب یہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے کہ اعاجم خصوصاً اہل ہند کو دین اسلام سے ایک خاص تعلق و انس تھا، اور اس تعلق کی بنا پر اہل ہند حصول علم اور خصوصاً علم دین کے حاصل کرنے کے شوقین تھے، جبکہ اہل عرب اپنے عرب ہونے اور نبی کریم کے اپنی قوم میں مبعوث ہونے پر نازاں تھے۔ اور اس بات کی ضرورت محسوس نہ کرتے تھے کہ وہ علم دین کے حصول میں کسی سے مدد طلب کریں۔ اہل ہند کا دین سے تعلق اور ان کی محبت کو انطاکی، اپنے سفرنامہ ہند میں ان الفاظ کے ساتھ بیان کرتا ہے

”ان المسلمین فی بلاد الهند یحبون اشد المسلمین العالم غیرۃ علی الدین الاسلامی

الحنیف، یعملون تماماً بما جاء فی القرآن الشریف، لا یجیدون عن أوامر اللہ

عن وجل قید شعرة لا تقوتہم فی صلواتہم الفروض والنوافل قلوبہم عامرة

بالایمان صالحوارلہ مثیلہ فی جمیع الممالک الشرقیۃ التي ذرنتہا فی رحلاتی العبد الفروض (۳)

دہلا دہند کے مسلمان غیرت ایمانی کے اعتبار اعلیٰ درجہ کی شدت کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ قرآن کریم کی تمام تعلیمات پر عمل کرتے ہیں، اللہ کے احکام سے سرمو انحراف نہیں کرتے، نرائض ستنی کہ نوافل پابندی سے ادا کرتے ہیں۔ ان کے دل ایمان کی دولت سے ایسے منور دیکھے ہیں کہ ممالک مشرقیہ کے متعدد سفروں میں کسی مقام پر نہیں دیکھے۔

(برصغیر میں علم حدیث کی ابتداء)

غزوہٴ احزاب کے موقع پر خندق کھودتے وقت حضور اکرم ﷺ نے، روم، فارس اور حیرہ کے محلات کے دکھائے جانے کی جو پیشین گوئی فرمائی تھی، حجیت حدیث کی بحث میں تفصیل سے نقل کی جا چکی ہے۔ حضور کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ منتخب ہوئے۔

ان کا مختصر دورِ خلافت اندرونی فتنوں اور سازشوں کی سرکوبی میں گزر گیا، لیکن ان اندرونی سازشوں کی سرکوبی اور بیرونی فتوحات کے آغاز سے صدیق اکبرؓ نے آئندہ آنے والے خلیفہ کے لیے ایسی مضبوط بنیاد قائم کر دی تھی کہ جس پر چل کر وہ عمارت اسلام کو وسیع تر کر سکتے تھے۔

(۳) انطاکی، فتح اللہ، الہند کا راتینا، مصر، مطبعة ودیع البوفاصل - ۱۹۳۳ء ص ۲۱ - (۴) فاتی، خورشید احمد، حضرت عمرؓ

کے سرکاری خطوط، لاہور، ادارہ اسلامیات ۱۹۷۸ء؛ دیکھئے نقشہ ص ۶۲ اور ۶۳ کے درمیان؛

حضرت عمر فاروق نے ان فتوحات کے سلسلہ میں اساسی و بنیادی کردار ادا کیا، ان کے دس سالہ دور حکومت میں مملکت اسلامیہ کی سرحدیں شمال میں افریقہ تک، جنوب میں کرمان تک، مشرق میں آرمینہ تک اور مغرب میں عدن تک پھیل گئی تھیں۔

علامہ طبریؒ ۲۱ھ کے واقعات کے ضمن میں لکھتے ہیں کہ فتح نہادند کے بعد حضرت عمرؓ نے لشکر اسلامی کو عجم میں گھسنے کا حکم دیا۔ شعیب عن سیف عن محمد وطلحہ، مہلب عمر واور سعید نے بیان کیا ہے۔

”لما رأى عمران يزدجرد يبعث عليه في كل عام حرباً وقيل له لا يزال هذا الدأب

حتى يخرج من مملكته اذن للناس في الانسياح في ارض العجم حتى يغلبوا يزدجرد“۔ (۵)

(جب عمرؓ نے یہ دیکھا کہ شاہ یزدگرد دس سال اپنی قوم کو مسلمانوں کے خلاف جنگ پر آمادہ کرتا ہے اور آپؓ کو بتایا گیا کہ یزدگرد یہی طریقہ اختیار کیے رہے گا جب تک کہ اسے اس سرزمین سے نکال نہ دیا جائے چنانچہ عمرؓ نے افواج اسلامی کو عجم کی سرزمین میں گھسنے کی اجازت دیدی۔ یہاں تک کہ وہ یزدگرد پر غلبہ حاصل کر لیں)

سرزمین عجم پر فتوحات کا یہ سلسلہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں شروع ہوا اور حضرت عثمان غنیؓ کے زمانہ میں اسلامی سلطنت جنوب کی جانب ہرات اور بلخ تک پہنچ گئی تھی۔

عجم کی فتوحات کا یہ سلسلہ جو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں شروع ہوا، حضرت علیؓ کی شہادت کے بعد ۹۲ھ میں اموی دور حکومت میں مکمل ہوا جبکہ ولید بن عبدالملک سلطنت اسلامی کے فرمانروا اور حجاج بن یوسف کوفہ کے گورنر تھے۔ حجاج کے بھتیجے محمد بن قاسم نے ۷۱ سال کی عمر میں دیبل۔ (۷)

کے راستہ سندھ میں داخل ہو کر سندھ کو فتح کیا۔ اس وقت سندھ پر ہندو بادشاہ راجہ داہر حکومت کر رہا تھا، اس معرکہ میں مسلمانوں نے سندھ کا ایک وسیع علاقہ فتح کیا اور راجہ داہر قتل کر دیا گیا، کثیر مقدار میں مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آ یا۔ (۸)

(اس طرح برصغیر میں اسلام پہلی صدی ہجری کے اواخر یعنی ۹۲ھ سے ۷۵ھ میں سندھ کی جانب سے

(۵) طبری، ابو جعفر محمد بن جریر۔ تاریخ الامم واللوک، دمشق، دار الفکر، ج ۲، جز ۴، ص ۲۴۲، (۷) دیبل بحر ہند کے ساحل پر

ایک مشہور شہر ہے جو اقلیم ثانی پر مغربی جانب ۲۲ درجہ طول بلد اور جنوب کی جانب ۲۴ درجہ عرض بلد پر واقع ہے۔ اس شہر کی طرف بہت سے

محدثین منسوب کئے جاتے ہیں دیکھئے حموی، معجم البلدان، ۲: ۴۱۵، ذکر دیبل، (۸) ابن کثیر، ابوالفداء اسماعیل بن عمر البدایہ والنہایہ لاہور،

مکتبہ قدوسیہ، ۱۹۵۱ء ص ۸۷

داخل ہوا، اسی مناسبت سے سندھ کو ”باب الاسلام“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔
 فتح سندھ کے بعد اہل عرب کثرت سے سندھ میں آنے لگے اور اہل سندھ نے بھی عرب کی آمد و
 رفت شروع کر دی۔ اہل عرب اور اہل ہند کی اس آمد و رفت کے نتیجہ میں اہل ہند اور خصوصاً اہل سندھ
 کو علوم دینیہ کے حصول کا شوق و جذبہ پیدا ہوا چنانچہ ان حضرات نے اہل عرب سے علم تفسیر و حدیث
 کے علوم حاصل کرنے شروع کیے۔ اور پھر برصغیر میں علوم دینیہ کا چراغ روشن کیا۔ علوم دینیہ میں علم تفسیر اور
 حدیث کو خصوصی و امتیازی مرتبہ حاصل تھا۔ چنانچہ اس کے لیے انفرادی دروس کے علاوہ مراکز علم بھی
 قائم کیے گئے۔

اب مختلف ادارہ میں سندھ اور پورے برصغیر میں علم حدیث کی جو خدمات ہوئیں ان کا اختصار
 کے ساتھ جائزہ پیش کیا جائیگا۔

دور اول

دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی تا چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی۔

دوسری صدی

سرزمین سندھ میں علم حدیث کی ابتداء بقول بعض مؤرخین پہلی صدی ہجری میں بنی کریم ﷺ
 کے زمانہ حیوۃ میں ہی ہو گئی تھی اس کے ثبوت کے طور پر ایک روایت ”جمع الجوامع“ کے حوالہ سے
 پیش کی جاتی ہے کہ بنی کریم ﷺ نے پانچ صحابہ کرام کو اپنا ایک مکتوب گرامی دیجہ سندھ بھیجا تھا، یہ
 صحابہ کرام سندھ آئے اور دین اسلام کی تبلیغ شروع کی۔ بہت سی ارواح سعیدہ ان صحابہ کرام کے دست
 مبارک پر مشرتا ہوئیں۔ دو صحابی سندھ کا ایک وفدے کہہ بنی کریم ﷺ کی زیارت کے لیے
 گئے اور تین صحابی سندھ میں ہی مقیم ہو گئے۔“

”تاریخی لحاظ سے یہ روایت محل اشکال ہے کہ بنی کریم ﷺ کے مسکاتیب گرامی سلاطین کے نام
 یا سرداران قبائل کے نام، محفوظ ہیں اور کتب تاریخ و سیرت میں منقول ہیں۔“

ان مسکاتیب سے کہیں اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ بنی کریم ﷺ نے اہل سندھ کو کوئی مکتوب
 بھیجا ہو۔ دیگر یہ کہ بنی کریم ﷺ کے پاس جو وفد آئے، ان کا بھی روایات سیرت میں جامعیت کے ساتھ

ذکر ہے لیکن کسی روایت سیرت میں وفود کے ضمن میں سندھ کے کسی وفد کا بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا ثابت نہیں۔

تاریخی روایات سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے کہ سندھ میں علوم دینیہ کا چراغ محمد بن قاسم کی آمد کے بعد دوسری صدی ہجری میں روشن ہوا۔

✓ (سندھ میں علم حدیث کی خدمت کے سلسلہ میں سندھی محدثین کو چار طبقات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
۱۔ وہ محدثین جو سندھ میں پیدا ہوئے، لیکن ان کی نشوونما اور تعلیم و تربیت عرب میں ہوئی وہ عرب میں رہے اور عرب میں ہی فوت ہوئے۔

۲۔ وہ جو نسلاً عرب تھے۔ ان کی ولادت، نشوونما و تعلیم و تربیت عرب میں ہوئی۔
سندھ میں فتح اسلام کے بعد وہ کسی سرکاری فرائض نبی کی انجام دہی کے لیے یا از خود ہجرت کر کے سندھ میں آکر آباد ہو گئے۔

۳۔ وہ جو سندھ میں پیدا ہوئے۔ سندھ میں انہوں نے تعلیم حاصل کی۔ بعد ازاں عرب ہجرت کر گئے اور وہاں ان کی وفات ہوئی۔

۴۔ وہ جو سندھ میں پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم و تربیت سندھ میں ہوئی اور سندھ میں ہی فوت ہوئے۔ سندھ میں علم حدیث کی خدمات کا جائزہ لیتے ہوئے۔ چاروں طبقات کے محدثین کو بیان کیا جائیگا۔
(سندھ میں علم حدیث کے ابتدائی دور میں جن محدثین کے نام نظر آتے ہیں، وہ حسب ذیل ہیں۔
مختلف ماخذوں میں جو محدثین ملتے ہیں۔)

✓ ۱۔ مفضل ابن مہلب ابن ابی صفرة م ۲۱ھ

ابن حبان ادب ابن حجر نے آپ کو نعمان بن بشیر کا شاگرد قرار دیا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں شمار کیا ہے۔ قندابل رسندھ کے مقام پر شہید کیے گئے (۹)۔

مقتل دوسرے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔

✓ ۲۔ ابو عبد اللہ مکحول م ۳۶ھ

ابو عبد اللہ مکحول سندھ سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ بنو قیس کی ایک خاتون کے غلام تھے، علم حدیث

۹۔ ابن حجر، احمد بن علی، المستطانی، التہذیب التہذیب (۴۹۴) حیدرآباد۔ ۱۳۲۷/ ۱۰: ۲۷۵۔

وفتہ میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ انس بن مالک اور دائلہ بن استع جیسے راویان حدیث سے سماع کیا، امام
اوزاعی اور سعید بن عبدالعزیز کے استاذ تھے، امام زہری جن چار حضرات کو اس دور میں علماء شمار کرتے تھے
آپ ان میں سے ایک تھے، آپ کا قیام دمشق میں تھا اور وہیں آپ کی وفات ۱۱۸ھ / ۷۳۶ء میں ہوئی۔

۳۔ اسلم بن سندھی، ۴۔ دوسری صدی ہجری :

اسلم بن سندھی سندھ کے قدیم محدثین میں سے ہیں۔ ابوالحسن بن علی بن حسن السیازی کے استاد
ہیں۔ سیازہ بخارہ کے گاؤں میں سے ایک گاؤں ہے۔
آپ کا صحیح سند وفات تو معلوم نہیں ہو سکا البتہ اندازہ کیا جاتا ہے کہ آپ کا تعلق دوسری صدی
ہجری سے ہے (۱۱)

سمرقانی نے سیازی کے ضمن میں ابوالحسن کے تذکرہ کے ساتھ آپ کا ذکر کیا ہے (۱۲)

۴۔ عباس بن سندھی، ۵۔ دوسری صدی ہجری

عباس بن سندھی بھی اس صدی کے محدث ہیں۔ آپ نے کبار محدثین، داؤد بن شعیب اور ابوالولید
الطیالسی سے سماع کیا۔ اسامہ بن علی بن علیک جیسے محدثین آپ کے تلامذہ شمار ہوتے ہیں آپ
کی سند داؤد بن شعیب سے ہوتی ہوئی صحابہ کرام میں عبداللہ بن عباس پر منتہی ہوتی ہے (۱۳)
آپ کے شاخ سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کا تعلق بھی دوسری صدی ہجری سے تھا

۵۔ عمرو بن مسلم الباہلی، ۱۲۰ھ / ۷۳۸ء

نقیب بن مسلم کے بھائی، اپنے بھائی طرح مجاہد و سپاہ اسلام۔ محمد بن قاسم کی فتح سندھ کے بعد مروے

(۱۱) محمد اکرم نصر لپری، قاضی۔ امعان النظر شرح شرح بخفا الفکر، حیدر آباد، شاہ ولی اللہ اکیڈمی مقدمہ و تدوین قاضی

غلام مصطفیٰ مولانا۔ ص ۳۔ (مقدمہ) (۱۱) اطہر مبارکپوری۔ رجال السنہ و النہد۔ ص ۷۹۔

(۱۲) سمرقانی : الانساب ص ۲۲۱ الف

(۱۳) اطہر مبارکپوری کتاب مذکور۔ ص ۱۶۵۔

عامل ہوئے۔ یحییٰ بن عبید کے تلمیذ تھے اور ابو طاہر نے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔ (۱۴)
 اگرچہ آپ سپاہ اسلام تھے اور مجاہدانہ زندگی گزارتے تھے لیکن درس حدیث اور دین اسلام کی تبلیغ سے
 خصوصی لگاؤ تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز کے دور حکومت میں خلیفہ کی دعوت پر عمرو بن مسلم کی ولایت میں ہی
 متعدد سند و راجا مسلمان ہوئے جن میں راجہ داسر کا بیٹا سنہا بھی شامل تھا۔ (۱۵) عمرو بن مسلم بھی طبقہ ثانیہ
 سے تعلق رکھتے ہیں۔

۶۔ محمد بن عبدالرحمن البلیمانی۔ الکوفی۔ م ۱۴۰ تا ۱۵۰ھ

بلیمان کے متعلق بلاذری لکھتے ہیں۔

البلیمان بن بلاد السند والهند تنسب الیہا سیوف البلیمانیۃ۔ (۱۶)

(بلیمان بلاد سندھ اور ہند میں سے ایک شہر ہے۔ اور اس شہر کی طرف بلیمانی تلواریں
 منسوب کی جاتی ہیں)

محمد بن عبدالرحمن سندھ کے اس شہر میں پیدا ہوئے اور بعد میں کوفہ ہجرت کر گئے اور وہیں تعلیم
 حاصل کی اور سند درس حدیث بچائی۔

امام بخاری تاریخ الصغیر میں لکھتے ہیں کہ محمد کی وفات ۱۴۰ اور ۱۵۰ھ کے درمیان ہوئی۔ ابن
 حجر کے مطابق محمد آل عمر کے موالی ہیں سے تھے اور آپ نے اپنے والد اور والد کے ماموں جن
 کا نام مذکور نہیں کے علاوہ سعید بن بشیر البخاری، عبید اللہ بن عباس بن الربیع الحارثی اور محمد بن الحارث
 سے روایت کی ہے، ابن حبان، حاکم، مساجی، حمیدی اور بخاری محمد کو ضعیف و مشکوٰۃ قرار دیتے ہیں امام
 بخاری فرماتے ہیں۔

محمد بن عبدالرحمن البلیمانی موالی عمر بن ابیہ منکر الحدیث (۱۷) (محمد بن عبدالرحمن البلیمانی جو اپنے
 والد سے روایت کرتے ہیں، عمر کے آزاد کردہ ہیں، منکر الحدیث ہیں)

(۱۴) ابن حجر، تہذیب، ج ۸، ص ۱۵۱ (۱۵) بلاذری، الاموال الحسن۔ فتوح البلدان، قاهرہ، الطبعة العربیہ، ۱۹۳۲ء، ص ۲۶۹

(۱۶) المحوی، شہاب الدین ابی عبداللہ، معجم البلدان، (بیروت)، ج ۱، ص ۵۲۲ ذکر بلیمان (۱۷) البخاری

ابو عبداللہ اسمعیل، تاریخ الکبیر، ص ۸، (بیروت)، ج ۱، ص ۱۶۳

ابن حبان فرماتے ہیں کہ انہوں نے اپنے والد سے جس قدر روایات بھی نقل کی ہیں، سب موقوف ہیں محمد بن عبد الرحمن بھی طبقہ ثانیہ کے افراد ہیں سے نظر آتے ہیں (۷۷)

۷۔ محمد بن ابراہیم بلیمانی: متوفی دوسری صدی ہجری

محمد بن ابراہیم کا تعلق بلیمان سے تھا، آپ عبد اللہ بن عباس بن الربیع نجرانی نے آپ سے سماع کیا حموی نے نجران کے ضمن میں آپ کا ذکر کیا ہے (۷۸) آپ تبع تابعین ہیں سے ہیں سفیان ثوری، ابن عیینہ، حسین بن علی جعفی، یحییٰ بن سعید القطان جیسے کبار محدثین آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں، ابو حاتم نے آپ کو ثقہ قرار دیا ہے، امام بخاری نے آپ کی ایک حدیث چار مقامات پر تخریج کی ہے۔ ابو حاتم کے علاوہ ائمہ اسماء الرجال — ابن حبان اور یحییٰ بن معین نے آپ کو ثقہ قرار دیا ہے۔ (۷۸)

۸۔ ابو موسیٰ السریانی بن موسیٰ البصری، نزہۃ السند ۱۵۵ھ/۶۷۱ء

بصرہ کے باشندہ تھے۔ تاجر کی حیثیت سے سندھ آئے اور وہیں سکونت اختیار کر لی۔ حسن بصری اور ابو حازم الاشجعی سے روایت کرتے ہیں۔ سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، سعید القطان، جیسے کبار محدثین آپ کے تلامذہ ہیں امام بخاری نے چار مقامات پر ابو موسیٰ کی روایات نقل کی ہیں (۷۹)

۹۔ ابو حفص الربیع بن صبیح السعدی البصری، م ۱۶۰ھ/۷۷۶ء

حضرت عمر بن عبد العزیز نے ۹۹ھ میں اپنے تمام عمال کو عموگما اور والی مدینہ ابو بکر بن حزم کو خاص

(۷۷) ابن حجر۔ تہذیب التہذیب (۴۸۷) ج ۹: ص ۲۹۳۔ اطہر مبارکپوری۔ رجال السند والہند۔ ص ۱۰۱

(۷۸) عبد الحئی، سید نزہۃ الخواطر: ج ۱: ص ۱۹۷، ۱۸۱۔ اطہر مبارکپوری کتاب مذکور ص ۲۰۶۔ حموی۔ معجم البلدان

ج ۵: ص ۲۷۰ ذکر نجران: (۱۹) الف بسعانی۔ الانساب ۵۹۳ الف: (ب) عبد الحئی نزہۃ الخواطر: (ج) عسقلان

تہذیب التہذیب: ج ۱: ص ۲۶۱ (د) ایضاً۔ تہذیب التہذیب ج ۱: ص ۶۲۔ محمد اسحق علم حدیث میں پاک و مہذکاحہ میں

احادیث کی جمع و تحریر کا حکم دیا چنانچہ اس حکم کے نتیجہ میں کوفہ میں سفیان ثوری، شاکمیں اوزاعی، یمن میں معمر بن راشد، مصر میں لیث بن سعد، واسط میں ہشیم (رے) میں جریر بن عبد الحمید، خراسان میں عبد اللہ بن مبارک اور بصرہ میں سعید بن عروبہ، حماد بن سلمہ اور الربیع بن جیح نے تدوین حدیث کا کام شروع کیا تھا۔ اس سلسلہ میں امت کے پاس ابن شہاب زہری کی کتاب سب سے پہلے سامنے آئی البتہ بصرہ میں تدوین حدیث کرنے والے تین محدثین میں سے الربیع کی کتاب سب سے پہلے مدون شکل میں سامنے آئی۔

آپ نے حسن بصری، حمید الطویل، عطاء بن ابی رباح، یزید رقاشی، ثابت البنانی، اور مجاہد بن جبر، ابو الزبیر، ابو غالب سے شرف تلمذ حاصل کیا جبکہ سفیان ثوری، ابن المبارک، عبد الرحمن، ابن المہدی، وکیع بن الجراح، ابو داؤد، طہالینی، ابو الولید، اکرم بن ابی ریاس، الطیالسی، ابو نعیم جیسے کبار محدثین آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

ائمہ محدثین اسماء الرجال میں سے عفان بن مسلم، ابو لید، ابو داؤد، عبد اللہ، ابن معین، ابو زرعمہ ابو حاتم، مبارک، مسلم بن ابراہیم، ابن عدی، نے ربیع کو ثقہ، صالح اور صدوق قرار دیا ہے۔ جبکہ ساجی عقیلی، فلاس، ابو احمد الحاکم، ابن سعد، نسائی، ابن معین، وغیرہ نے ربیع کو ضعیف میں شمار کیا ہے۔ ابن حبان نے اس اختلاف کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا۔

”کان من عباد اهل البصرة، ورنه هاهم وكان يشبه بئته بالليل بيت التمل
من كثرة التمسك بالان الحديث لم يكن من ضاعته فكان بهم فيما يروى
كثيراً حتى وقع في حديثه المناكر من حيث لا يشعر، لا يعيبني الاحتجاج به
اذا انفرد“

(۲۰)

آپ بصرہ کے عابدین اور زاہدین میں سے ہیں آپ کا گھر کثرت تہجد کی بنا پر رات کے شہد کی مکھیوں کے چھتہ سے مشابہ ہوتا تھا، لیکن آپ کے ہاں حدیث میں صنعت نہیں ہے اور آپ پر کثرت روایت کا الزام لگایا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ آپ کی روایات میں غیر شعوری

(۲۰) ابن حجر۔ تہذیب التہذیب ۴/۴۷۷ ج ۲: ۲۸۸ مولا بالا اقوال کے علاوہ ابن جریر نے دیگر ائمہ کے اقوال بھی نقل

کئے ہیں جنہیں خود طوالت سے ترک کر دیا تفصیل طلب قارئین اصل کی طرف رجوع فرمائیں۔

طور پر بعض منکر روایات بھی شامل ہو گئیں۔ مجھے آپ کے افراد کی صورت میں بھی آپ کی حدیث سے استدلال میں کوئی روکاوٹ نہیں ہوتی۔

گو یا آپ کا زہد و تقویٰ اور حدیث سے کمال تعلق اس بات سے مانع تھا کہ آپ اپنے سامنے بیان کردہ حدیث کی نقل سے قبل تحقیق کریں۔ اسی وجہ سے کثیر تعداد میں منکر روایات آپ کی مرویات میں شامل ہو گئیں اور آپ بعض ائمہ اسماء الرجال کے نزدیک متہم ہوئے۔ علامہ طبری فرماتے ہیں۔

”انہ خرج غازياً الى السند ضمن خرج مع عبد الملك بن شهاب المسمعي من مطوعة اهل البصرة فان بها (۲۱)

عبد الحمی کے مطابق آپ کی وفات ارض سندھ میں ۱۶۰ھ میں ہوئی (۲۲) ابن حجر ابن سعد کا قول نقل کرتے ہیں۔

”خرج غازياً الى الهند فبات فدفن في جزيرة من الجزر اثنتي عشرة سنة ۱۶۰

فی اول خلافة المهدی اخبرنی بذلك شیخ من اهل البصرة کان معه (۲۳) ربیع جہاد کے لیے ہندوستان گئے اور ۱۶۰ھ میں مہدی کے ابتدائی دور میں فوت ہو گئے اور ایک جزیرہ میں دفن کیے گئے۔ اس واقعہ کو مجھ سے بصرہ کے ایک شیخ نے بیان کیا جو ان کے ساتھ تھے۔

ابن سعد کے اس قول سے طبری کے بیان کی تائید و توثیق ہوتی ہے کہ ابن سعد یہ روایت ایک ایسے شخص سے نقل کرتے ہیں جو بصرہ کے ساتھ تھے۔

علامہ ازہر بلاذری نے فتوح البلدان میں اور علامہ ابن عماد حنبلی نے شذرات الذهب میں بھی یہی فرمایا کہ ہند کے غزوہ میں شہید ہوئے اور وہیں دفن ہوئے۔

مقتدین مؤرخین بلاد سندھ اور بلاہند کی اصطلاحات علیحدہ علیحدہ ملکوں کی حیثیت سے استعمال کیا کرتے تھے۔ ان کے نزدیک بلاد سندھ کا اطلاق ملتان تک کے علاقہ پر ہوا کرتا تھا اور اس سے آگے کے تمام علاقے بلاد ہند کہلاتے تھے۔ صاحب نزہۃ الخواطر کو بلاد ہند سے یہ غلط فہمی پیدا ہوئی اور انہوں

(۲۱) طبری، محمد بن جعفر بن جریر، تاریخ الرسل والملوک جزو ۱ ص ۱۲۵، (۲۲) الحسینی، عبد الحمی بن فخر الدین، نزہۃ الخواطر

بھیہ السامع والنظر حیدرآباد، دائرة المعارف (۱۹۶۲) ج ۱: ص ۲۴، ۲۵، (۲۳) ابن حجر، تہذیب التہذیب (۲۴) ص ۲۳۸

نے آپ کی جائے وفات ارض (سندھ) ذکر کی۔ مزید یہ کہ ابن اثیر کی تصریح اس بات کی غمازی کرتی ہے کہ آپ ۱۵۹ھ معرکہ بارید میں شریک ہوئے تھے۔

كان المهدي قد سب ستة وتسع وخمسين ومائة حيثما في البحر وعليهم عبد الملك بن شهاب المسمعي الى بلد الهند في جمع كثير من الجند والمتطوعة وفيهم الربيع بن صبيح فساروا حتى نزلوا على باريد۔ (۲۳)

رمہدی نے ۱۵۹ھ میں بحری راہ سے ایک فوجی مہم جس کے امیر عبد الملک بن شہاب مسمعی تھے بلاوہند کو روانہ کی اس میں بہت سی فوج اور مطوعہ کے رضا کار شامل تھے۔ انہی میں ربیع بن صبیح بھی تھے۔ یہ لشکر بغداد سے روانہ ہوا اور باربر میں اترا۔ ان تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ربیع کی شہادت باربر کے آس پاس کسی علاقہ میں ہوئی اور وہیں ان کا دفن ہے۔

۱۰: ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن السندی م ۸۶ھ / ۷۸۶ء

ابو معشر نجیح کا نام دوسری صدی کے کبار محدثین میں شمار ہوتا ہے آپ اگرچہ نسلاً سندھی تھے۔ آپ کے والد سندھ سے گرفتار ہو کر عرب گئے اور بنو ہاشم کے گھرانہ کے غلام رہے۔ ابو معشر کی پیدائش عرب ہی میں ہوئی اور وہیں آپ کی نشوونما اور تعلیم و تربیت ہوئی۔ ائمہ اسماء الرجال کی ایک کثیر تعداد نے آپ کی تبدیل کی ہے جبکہ بہت سے ائمہ نے آپ پر حرج بھی کیا ہے۔ ائمہ صحاح ستہ میں سے ترمذی نے آپ کی روایات کو نقل کیا ہے۔ آپ سعید بن المسیب، محمد بن کعب، ابو بردۃ بن ابی موسیٰ اور شہام بن عروہ جیسے جلیل القدر محدثین سے حدیث روایت کرتے ہیں اور لیث بن سعد، محمد بن ابی معشر، عبد الرزاق، ابو نعیم، سفیان ثوری، محمد بن بکار وغیرہ کے نام آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ عباسی خلیفہ مہدی کی خواہش پر آپ مدینہ منورہ سے بغداد آگئے اور درس حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا اور وہیں رمضان سنہ ۱۸۶ھ / ۷۸۶ء میں وفات پائی۔

آپ نے سندھ میں اگرچہ براہ راست علم حدیث کے درس کی صورت میں کوئی خدمت نہیں کی

لیکن آپ کے تلامذہ ارشد نے خصوصاً آپ کے بر خوردار محمد بن معشر نے سندھ میں علم حدیث کی جو خدمت کی وہ بیحد کا ہی فیض تھا۔ (۲۴)

۱۱۔ عبد الرحمن بن عمرو سندھی امام اوزاعی: (۵۸۸ھ/۶۷۰ھ/۱۲۷۵ھ/۱۲۹۱ھ)

امام اوزاعی اور آپ کے ہم عصر، امام ابو حنیفہ کو مؤرخین نسلاً سندھی شمار کرتے ہیں اسی لیے سندھ کے محدثین کے تذکرہ کے ضمن میں امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی کا ذکر ضرور کیا جاتا ہے۔ آپ عطاء بن ابی رباح، قاسم بن مخیمر، شداد بن ابی عمار، محمد بن ابراہیم التیمی اور یحییٰ بن ابی کثیر جیسے کبار محدثین کے شاگرد ہیں اور ایک روایت کے مطابق محمد بن سیرین سے بھی سماع ثابت ہے۔ علاوہ انہیں شعبہ، ابن المبارک، ولید بن مسلم، یحییٰ بن القطان، محمد بن یوسف الفریابی کے علاوہ خلائق کثیرہ نے آپ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ ابن حبان نے اوزاعی کو ثقافت میں شمار کیا ہے۔ ابن سعد فرماتے ہیں۔

شہہ دکان ثقة ما موثراً صدوقاً، فاضلاً خيراً کثیراً الحدیث والعلوم والفقہ (۲۵)

آپ شہہ میں پیدا ہوئے، ثقہ، کذب سے محفوظ، صدق کا پیکر، فاضل، خیر علم حدیث و

فقہ کا کثیر علم رکھنے والے تھے شہہ ۱۲۷۵ھ/۱۲۹۱ھ میں آپ کی وفات حاکم میں ہوئی (۲۶)

۱۲۔ سندھی بن شناس البصری

سندھی بن شناس البصری کا صحیح سن وفات معلوم نہیں ہو سکا۔ البتہ قاضی اطہر مبارکپوری کے قول کے مطابق یہ دوسری صدی ہجری کے ائمہ میں سے ہیں۔ آپ عطاء اور ابن سیرین کے شاگرد

(۲۴) تفصیلات کے لیے دیکھئے۔ الف: ابن حجر، تہذیب التہذیب (۵۸/۲: ۱۰ ص ۴۱۹) ب: سلیمان ندوی، ہدایہ مقالات

سلیمان مرتب معین الدین ندوی، حصہ دوم: ص ۳۰ (ج: سرزمین سندھ میں علم حدیث، مخدوم امیر احمد، الرحیم، حیدرآباد جولائی

۹۲ ص ۲۱) د: محرم نصر پوری، قاضی۔ امعان النظر شرح شرح نخبة الفكر، تدوین و مقدمہ، قاسمی، غلام مصطفیٰ مقدمہ

ص۔ ۱ (۲۵) ابن حجر، تہذیب التہذیب (۴۸۴) ج ۱ ص ۲۴ (۲۶) اطہر مبارکپوری، القاضی رجال السند والہند

(ز: مبسوط - ۱۹۵۸ء) ص ۱۷۰ ابن حجر، تہذیب التہذیب (۴۸۴) ج ۱ ص ۲۴ (۲۷) ۲۴۲ -

ہیں اور ان سے روایت کرتے ہیں۔ (۲۷)

۱۳۔ عبدالرحیم بن حماد السندی، البصری، دوسری صدی ہجری؛

قاصی مبارکپوری کے مطابق عبدالرحیم دوسری صدی ہجری کے رجال میں سے ہیں۔ ذہبی فرماتے ہیں کہ یہ اعمش کے شاگرد ہیں اور کوفہ میں سکونت پذیر ہونے کے باوجود سندھی کے لقب سے مشہور ہیں (۲۸) ائمہ اسماء الرجال کے ہاں ان کے متعلق تعدیل و توثیق یا جرح و تنقید کی کوئی رائے نہیں ملتی (۲۹)

۱۴۔ عبدالرحمن بن السندی؛

عراک بن خالد المشقی کے استاد ہیں جن کو ابن حبان نے ثقہ اور ابو حاتم نے مضطرب الحدیث شمار کیا ہے (۳۰)

بقول قاضی اطہر مبارکپوری آپ دوسری صدی کے رجال میں شمار کیے جاتے ہیں۔ (۳۱)

تیسری صدی ہجری؛

۱۵۔ رجاء بن السندی النیساپوری ابو محمد الاسفرائینی م شوال ۲۲۱ھ / ۸۳۶

تیسری صدی کے ابتدائی دور کے کبار محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے ابو بکر بن عیاش، ابن المبارک، ابن عیینہ، ابن ادریس اور حفص بن غیاث جیسے عطاء محدثین سے روایات نقل کی ہیں۔ آپ سے آپ کے پوتے محمد بن محمد بن رجاء (۳۲) کے علاوہ ابن ابی الدینا، جعفر بن محمد شاکر جیسے محدثین روایات نقل کرتے ہیں۔ صاحب الکمال کے مطابق اما بخاری نے بھی آپ روایات نقل کیں ہیں۔ آپ نے اپنے اساتذہ جن کا ذکر اوپر گذرا کے علاوہ اپنے ہم عصر محدثین جن امام احمد بن حنبل م سہ ابراہیم بن موسیٰ الازہری سہ اور بکر بن خلف م سہ سے روایات نقل کی ہیں۔

ائمہ اسماء الرجال و محدثین میں ابو حاتم اور بکر بن خلف آپ کو صدوق و ثقہ مانتے ہیں۔

(۲۷) اطہر مبارکپوری: رجال السند والہند ص ۱۴۴ (۲۸) ذہبی: میزان الاعتدال (۵۰-۲۶) ج ۲: ص ۶۰۲

(۲۹) قاضی اطہر: رجال السند والہند: ص ۱۶۹ (۳۰) ابن حجر، تہذیب التہذیب (۲۲۸) ج ۷: ص ۱۷۱۰

(۳۱) اطہر مبارکپوری، کتاب مذکور، ص ۱۷۲ (۳۲) تصانیف منہات ائمانہ میں آئیگا۔

اما حاکم فرماتے ہیں۔

(۳۳)

رکن من ارکان الحدیث وفقی اعقابه حفاظ محدثون۔

(آپ ارکان حدیث ہیں سے ایک رکن ہیں آپ کے تلامذہ ہیں کثیر تعداد میں حفاظ و محدثین ہیں)

آپ کی وفات شوال ۲۲۱ھ / ۸۳۶ء نقل کی جاتی ہے۔

خطیب حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب کا قول نقل کرتے ہیں۔

”رجاء السندی، وابنه ابو عبد اللہ وابنه ابو بکر ثلاثہ ثقات ثبات۔“ (۳۴)

(رجاء السندی، ان کے بیٹے ابو عبد اللہ اور پوتے ابو بکر تینوں ثقات و ثبات ہیں سے ہیں)

۱۶۔ الفضل بن السکین السندی البغدادی متوفی اوائل تیسری صدی ہجری:

(آپ صالح بن بیان ساحلی اور احمد بن محمد رملی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن موسیٰ بن حماد البصری،

ابو یعلیٰ موصلی، ابراہیم بن عبد اللہ مخزومی اور محمد بن محمد الباغندی آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں۔)

صالح بن بیان کے واسطے سے آپ کی سند عبد اللہ بن مسعود پر ختم ہوتی ہے۔ (۲۵)

۱۷۔ سہیل بن عبد الرحمن م ۲۲۵ھ / ۸۳۹ء

(آپ علم حدیث کے کبار علماء میں شمار ہوتے تھے) زہیر بن معاویہ، جریر بن حازم، اور شریک

بن حازم جیسے محدثین آپ کے اساذ تھے، عمرو بن رافع اور محمد بن حماد طبرانی آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں

آپ اوائل تیسری صدی ہجری میں بقیہ حیات تھے اور غالباً ۲۲۵ھ / ۸۳۹ء میں وفات پگئے (۳۶)

۱۸۔ ابو محمد خلف بن سالم م ۲۳ رمضان ۲۳۱ھ / ۸۴۵ء

خلف بن سالم آپ کا نام، ابو محمد آپ کی کنیت، مخزومی آپ کی نسبت اور مہالیہ آپ کی موالات

(۳۷) ابن حجر تہذیب التہذیب (۵۰۵) ج ۳: ص ۲۹۸ (۳۲) طہر مبارکپوری۔ رجال السند ص ۱۲۶ (۳۵) ایضاً۔

ص ۱۹۲، ۱۹۳ (۳۶) محمد اسحق علم حدیث، پاک و ہند میں ص ۲۴۵۔ معانی۔ الاصاب ۱۳۱ الف

ہے۔ سندھ کے تیسری صدی کے عظیم ترین محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ دوسری صدی کے اواخر اور تیسری صدی کے ابتدائی دور کے کبار محدثین، عبدالرحمن بن مہدی، اسمعیل بن ابراہیم بن علیہ، عبدالرزاق بن ہمام، ہشیم بن بشیر، عبداللہ بن ادریس الکونی، معن بن عیسیٰ القزاز، ابو جبر بن عیاش، محمد بن عبداللہ بن نمیر، ابو احمد زہری، محمد بن عبداللہ الاسدی، سعد بن ابراہیم بن سعد، یعقوب بن ابراہیم بن سعد الزہری سے آپ نے کسب فیض کیا۔

تیسری صدی کے وسط اور چوتھی صدی کے ابتدائی دور کے محدثین، احمد بن حنبلہ، ابو حاتم الرازی، ابو زرعة عبدالرحمن بن عمرو الدمشقی، یعقوب بن شیبہ، یحییٰ بن عبدک القزوينی، جعفر بن محمد الطیالسی، ابو القاسم عبداللہ بن محمد البغوی، اور احمد بن حنبلہ بن الحسن الصوفی آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

سہل بن مغیرہ۔ امام احمد بن حنبلہ کا قول آپ کے بارہ میں نقل کرتے ہیں۔

لا یشک فی صدقہ۔ (۳۷)

(احمد بن حنبلہ آپ کے صدق میں کوئی شک نہ کرتے تھے)

ائمہ محدثین والسماء الرجال میں یحییٰ بن معین، یعقوب بن شیبہ، امام نسائی، ابن حبان، اور حمزہ ابلکسانی نے آپ کو صدوق، ثقہ اور عظیم محدث قرار دیا ہے۔ (۳۸)

یحییٰ بن معین آپ پر لگائے گئے۔ اس الزام کا کہ خلف بن سالم صحابہ کرام کی شان میں تنقیص کی روایات نقل کرتے تھے۔ جواب دیتے ہیں کہ آپ ایسی روایات جمع کرتے تھے جن میں صحابہ کرام کی شان میں گفتاخی کی گئی ہو۔ روایت نہیں کرتے تھے۔ (۳۹)

علامہ ذہبی آپ کو شدھی الاصل بتاتے ہیں۔ (۴۰)

لیکن یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ آپ نے علاقہ سندھ میں درس حدیث کا سلسلہ کیا یا نہیں، آپ کے تلامذہ کے نام سے ایسا مترشح ہوتا ہے کہ سندھ کے مقام پر آپ کی تدریس کا سلسلہ نہیں رہا۔ یا اگر رہا تو اس سے مقامی لوگ مستفید نہ ہوتے تھے۔

خطیب صاحب سنن ابی داؤد، امام البراد و سلیمان بن اشعث کا قول نقل کرتے ہیں۔

(۴۱) ابن حجر، تہذیب التہذیب ۲۹۱ ج ۳: ۱۵۲ (۴۸) حوالہ بالا (۲۹) ایضاً (۴۰) ذہبی، محمد بن عثمان

میزان الاعتدال (۲۵۴) (۲۵۴) (۱۹۶۳) ج ۱: ۶۶۰

”سمعت من خلف بن سالم خمسة احاديث سمعتها من احمد بن حنبل“ (۴۱)
 انہیں نے خلف بن سالم سے پانچ احادیث سنی ہیں، جنہیں میں امام احمد بن حنبل سے
 سن چکا تھا۔

خلف بن سالم کی تاریخ وفات میں اختلاف میں پایا جاتا ہے۔
 روایت ۱۷ عبد اللہ بن محمد البغوی فرماتے ہیں خلف نے ماہ رمضان کے اخیر میں ۲۳۱ھ میں
 وفات پائی۔

احمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفی فرماتے ہیں کہ خلف کی تاریخ وفات ۲۳ رمضان ۲۳۱ھ
 ہے جبکہ آپ کی عمر ۶۹ برس تھی۔

روایت ۱۸ علی بن احمد بن النضر کے بقول آپ کا سال وفات ۲۳۲ھ ہے۔
 خطیب فرماتے ہیں۔

”والقول الاول الصواب“ (پہلا قول صحیح ہے) (۴۲)

۱۹۔ موسیٰ بن سندی الجرجانی۔ م تیسری صدی ہجری:

”تاریخ جرجان کے مؤلف لکھتے ہیں کہ موسیٰ بن سندھی، ابو محمد نے ۲۳۰ھ میں دیکھ بن الجراح
 ابو معاذ بن الشری، ابراہیم بن ابی خالد اور یحییٰ بستانی سے روایت نقل کی ہیں آپ کے پاس دیکھ کی کتب
 بھی موجود تھیں۔

ابن عدی اور محمد بن العلاء الصیرفی آپ کو ثقہ و مامون مانتے ہیں (۴۳)

۲۰۔ ابو عبد اللہ محمد بن رجاء السندی۔ م ۲۴۶ھ / ۸۶۰ء

رجاء السندی اسی صدی کے ائمہ میں شمار ہوتے ہیں، ان کا یہ فیض آگے چل کر ان کے فرزند ارشدین

(۴۱) خطیب، ابو بکر احمد بن علی البغدادی تاریخ بغداد (المدینۃ النورۃ) ج ۸: ص ۳۳۰، ۳۳۱ تفصیلات کے لیے دیکھئے الف: ابن حجر

تہذیب التہذیب (۲۹۱) ج ۲: ص ۵۲ (ابن الطبر ما کپوری، رجال الن۔ ص ۱۱۱ ج ۲: ص ۱۸۱) تاریخ بغداد (۲۴۱۸) ج ۸: ص

۳۲۸ (د) ذہبی تذکرۃ الحفاظ ج ۲: ص ۶۵ (ذہبی۔ میزان (۲۵۳۰) ج ۱: ص ۶۶۰ (ری، الیم حیدر آباد نو مبر

۱۹۶۶ ص ۴۲۴ (۴۲) الطبر ما کپوری۔ رجال السند ص ۲۵۰

منتقل ہوا اور ابو عبد اللہ نے درس حدیث کے اس سلسلہ کو آگے بڑھایا۔ ابو عبد اللہ اپنے والد کے علاوہ محمد بن یحییٰ اسفرائینی، مکی بن ابراہیم بن علی اندلسی، محمد بن اسحاق بن خزیمہ جیسے محدثین سے روایات نقل کرتے ہیں ابن حبان فرماتے ہیں۔
”سَدُوقٌ ثَقَّةٌ“

علاوہ انہیں رجاء السندی کے تذکرہ میں حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب کا قول تاریخ بغداد کے حوالہ نقل کیا جا چکا ہے کہ جس میں رجاء السندی کے علاوہ آپ کے فرزند ارشد ابو عبد اللہ کو بھی ثقات و ثبات میں شمار کیا گیا ہے (۴۴)

۲۱۔ محمد بن ابی معشر بن محمد م ۳۷۹ھ / ۹۸۶ء

محمد بن یحییٰ سندھی الاصل ہیں۔ بعد میں مدینہ منورہ ہجرت کر گئے تھے۔ آپ نے اپنے والد کے علاوہ یحییٰ بن منصور الغبری، ابو نوح الانصاری، یحییٰ بن موسیٰ البلیخی سے روایات نقل کی ہیں جبکہ آپ سے آپ کے دونوں بیٹوں حسین بن محمد اور داؤد بن محمد کے علاوہ ابن ابی الدنیا ابو حاتم الرازی، ابو یعلیٰ الموصلی، ابن جریر الطبری، ابو بکر بن الخدور ابو حامد النخعی جیسے کبار محدثین و مؤرخین نے روایات نقل کی ہیں۔

ابن ابی الدنیا اور ابو یعلیٰ موصلی آپ کو ثقات میں شمار کرتے ہیں۔ (۴۵)

۲۲۔ حافظ عبد بن حمید نصر الکسی۔ السندی م ۳۷۹ھ / ۹۸۳ء

کس اک کے زیر کے ساتھ صوی کے مطابق اس نام کے دو شہر ہیں، ایک سمرقند کے قریب ہے جس پر ققاع بن سوید المیمی نے ابانلدة الشکری کو والی بنایا تھا اور اسی نام سے دوسرا شہر سندھ میں واقع ہے جس کی طرف معروف محدث حافظ عبد بن حمید منسوب ہیں۔ آپ نے یزید بن ہارون اور عبد الرزاق

(۴۴) سمانی۔ الانساب: رقی ۳۱۴ (۴۵) الف ابن جریر۔ تہذیب التہذیب ۷: ۷۹۳۔

اطہر مبارکپوری۔ رجال السند ص ۲۳۸۔ (خ) خطیب تاریخ بغداد (۱۴۲۳) ج ۹ ص ۸۸۷ (ب)

۲۲۹ ۲۲۹

جیسے محدثین سے روایات نقل کی ہیں اور کبار محدثین جن میں صاحب الجامع السبع، مسلم بن حجاج اور صاحب الجامع السنن ابو عیسیٰ ترمذی شامل ہیں، آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں (۴۷) کس کچھ کا معرب ہے۔ (۴۸) ۲۸۵ھ میں آپ تحصیل علم کے لیے اپنے وطن سے نکلے اور یزید بن ہارون، محمد بن بشیر العہدی، ابو داؤد داؤد الطیالسی، ابو الولید الطیالسی، ابو النضر، ابو الغمان محمد بن فضل (۴۸) یعقوب بن سعد الزہری، ابو عاصم النبیل و دیگر کبار محدثین سے کسب فیض کیا۔ علامہ کتانی لکھتے ہیں۔

”لہ مستدان کبیر و صغیر۔ وهو المسمی بالتمتخ و هو القدر المسوع (ابراہیم

بن خرمیم الشاشی منہ، وهو الموجود فی ایدی الناس فی مجلد لطیف و هو خالی

عن مسانید کثیرة من مشاہیر الصحابة“ (۴۹)

آپ کی دو مسانید تھیں ایک چھوٹی اور ایک بڑی، اور وہ ابراہیم بن خرمیم سے سنی ہوئی احادیث ہیں سے کچھ منتخب احادیث پر مشتمل تھیں۔ جو بیان سند سے اگرچہ خالی تھیں لیکن روایات مشہور صحابہ کرام سے نقل کردہ ہیں۔ ایک لطیف جلد میں لوگوں کے پاس آئی۔ اس روایت کے مطابق یہ کہا جاسکتا ہے کہ سندھی محدثین میں علم حدیث پر کسی تالیف کا سب سے پہلا سہرا آپ ہی کے سر ہے۔

شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ آپ کی سب سے بہتر سند حسب ذیل ہے۔

”عن یزید بن ہارون عن اسمعیل بن خالد، عن قیس ابن ابی حازم عن ابی بکر الصدیق“ (۵۰)

اس سند سے ایک روایت بھی عبد بن حمید نے نقل کی ہے۔

آپ نے ۲۴۹ھ میں وفات پائی۔

(۴۶) حموی۔ معجم البلدان ج ۴: ۴۶۰۔ ذکر کیس“ (۴۷) اطہر مبارکپوری۔ رجال السند۔ ص ۱۶۶

(۴۸) محمد اکرم امعان النظر۔ مقدمہ۔ ص ۶

(۴۹) اکتافی، محمد بن جعفر، الرسالة المستترفة۔ کراچی (۱۹۶۰) ص ۵۷۔

(۵۰) شاہ عبدالعزیز دہلوی۔ بستان المحدثین۔ اردو ترجمہ، عبد الباقی مولانا

کراچی، میر محمد ص: ۵۵۔

۲۲۔ الحسین بن محمد بن ابی معشر بنجیح م ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء

محمد بن ابی معشر بنجیح کا شمار سندھ کے کبار محدثین میں ہوتا ہے (آپ کا تعارف گذشتہ اوراق میں گزر چکا ہے) آپ کے تلمیذ اور فرزند ارشد حسین بن محمد بھی اسی میدان کے شہسوار ہیں۔ آپ اپنے والد کے علاوہ محمد بن ربيعہ اور وکیح بن الجراح جیسے وقیع محدثین سے روایت کرتے ہیں جبکہ محمد بن احمد الحکیمی، اسماعیل بن محمد الصفار، علی بن اسحاق درانی اور ابو عمرو ابن الساک نے آپ سے روایات نقل کی ہیں۔

آپ کی وفات اسی روز ہوئی جس روز ابو عون البرزوری اس دنیا سے رخصت ہوئے۔
ابو عون کی تاریخ وفات مؤرخین کے مطابق ۲۱ رجب ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء ہے۔ (۵۱)

۲۳۔ فتح بن عبداللہ سندھی م ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء

آپ کا لقب ابو نصر تھا، فقہ و حدیث کے ماہر تھے۔ فقہ و کلام میں ابو علی ثقفی کے اور حدیث میں حسین بن سفیان اور دیگر محدثین کے شاگرد تھے۔
آپ کی علمی وجاہت کی بنا پر آپ کا لوگوں میں احترام تھا۔ جب آپ پیدل چلا کرتے تو لوگوں کا انبوه کثیر آپ کے ساتھ ہوتا۔

آپ کی وفات ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء میں ہوئی۔ (۵۲)

۲۴۔ احمد بن سندھی بن فروخ م ۲۷۵ھ / ۸۸۸ء

احمد بن سندھی بن فروخ سندھ میں تیسری صدی کے ان محدثین میں شمار ہوتے ہیں کہ جنہوں نے علم کے لیے بغداد کا سفر کیا اور وہاں پر یعقوب بن ابراہیم الدواتی سے کسب فیض کیا۔ روایات کے مطابق آپ نے سندس لہزہ میں بچھائی جہاں عبداللہ بن عدی الجرجانی نے آپ سے مشرف تلمذ حاصل کیا خطیب نے تاریخ بغداد میں اور سمعانی نے الانساب میں آپ کا ذکر کیا لیکن آپ کے سنہ وفات

(۵۱) اطہر مبارکپوری رجال السنہ ۸۰ ص ۸۰ (۵۲) محمد اسحق، علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ ص ۲۴۵

نقل نہیں کیا البتہ اسقدر اندازہ ضرور ہوتا ہے کہ آپ نے تمسیری صدی کے غالباً تیسرے یا چوتھے ثلث میں وفات پائی ہے کیونکہ آپ کے شیخ دورق نے ۲۵۲ھ میں وفات پائی ہے اور آپ نے قیام بغداد میں ان سے شرف تلمذ کیا جس کے بعد آپ بصرہ آگئے تھے (۵۴)

۲۶۔ قاسم بن عباس معشری م ۲۷۸ھ / ۸۹۲ء

ابو معشر بنجج کا خالوادہ سندھ میں علم حدیث کی خدمت میں ممتاز مقام رکھتا ہے، قاسم بن عباس جو عباس بن سندھی کے فرزند اور ابو معشر بنجج کے نواسے تھے۔ اس خاندان کے آخری چہشم و چراغ ہیں، آپ مسدد ابو الولید الطیالسی کے شاگرد تھے، خطیب کے مطابق آپ نے ابو الولید طیالسی، سہل بن بکار مسدد بن مسرید، زکریا بن یحییٰ الخزاز، المقرئ اور عبد الواحد بن عمرو عجمی، سے سماع کیا ہے۔ ابو عمرو بن سماک، احمد بن کامل قاضی، ابو بکر الشافعی، آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں، آپ عبد الواحد بن عمرو العجمی کی سند سے ۵ واسطوں سے عبد اللہ بن عباس سے روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعہ کے روز ۲۷ شوال ۲۷۸ھ / ۸۹۲ء کو ہوئی۔ (۵۴)

۲۷۔ حبش بن سندھی قاضی م ۲۸۰ھ / ۸۹۳ء

آپ امام احمد بن حنبل کے شاگرد تھے، عبید اللہ بن محمد العائشی کو علم حدیث میں آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ (۵۵)

داؤد بن محمد ۲۸۰ھ / ۸۹۳ء۔ داؤد نے اپنے والد سے اپنے دادا کی کتاب المغازی روایت کی ہے، احمد بن کامل قاضی بغداد آپ کے شاگرد تھے۔ آپ کی تاریخ وفات صحیح معلوم نہیں اندازاً آپ کی وفات ۲۸۰ھ میں ہوئی۔ (۵۶)

(۵۲) اطہر مبارکپوری، رجال السند۔ ص ۵۴ (۵۴) خطیب تاریخ بغداد۔ (۶۸۹ء) ج ۱۲: ص ۵۵۲۶ (۵۵) استیعق علم حدیث

میں پاک و ہند کا حصہ ص ۲۲۰۔ محمد اسحق نے حبش بن سندھی کا حافظ ذہبی، میزان کے حوالہ سے محمد بن مخلد کا استاد

قرار دیا ہے (دیکھئے کتاب وصفہ مذکور) لیکن حافظ ذہبی نے میزان میں محمد بن مخلد کے دو طرق ذکر کیے ہیں (الف) محمد بن

مخلد عن مالک (ب) محمد بن مخلد عن اسمعیل بن عیاش دیکھئے ذہبی لسان المیزان (۸۱۵) ج ۴: ص ۵۶۲۶ (۵۶) محمد اسحق، کتاب مذکور

ص ۲۲۱۔ خطیب تاریخ بغداد (۶۸۹ء) ج ۸: ص ۲۷۶

سندھی بن ابان۔ م ۲۸۱ھ / ۸۹۴ء

آپ کی کنیت ابو نصر تھی، علم حدیث سے آپ کو گہری دلچسپی تھی۔ کوفہ کے ایک محدث یحییٰ بن عبد الحماد الحمافی سے کسب فیض کیا۔ عبد اللہ بن علی طشتی نے آپ سے روایات نقل کی ہیں۔ ذی الحجہ ۲۸۱ھ / ۸۹۴ء میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۵۷)

۲۸۔ احمد بن سندھی الباغی۔ الرازی۔ م تیسری صدی ہجری

احمد بن سندھی الباغی الرازی تیسری صدی کے ائمہ محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ علم رجال و النسب کی کتب میں آپ کا تذکرہ نہیں ملتا۔ البتہ ابن ابی حاتم نے کتاب الجرح والتعديل میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ روایات میں آتا ہے کہ آپ کے پاس دو اجزاء پر مشتمل ایک صحیفہ تھا ان میں سے ایک جزو بہر ابو زہر عبد الرحمن بن مغراء کی اور دوسرے جزو میں سلمۃ بن فضل کی روایات تحریر تھیں۔ احمد بن سندھی کے اس سے زیادہ حالات رجال کی کتب میں نہیں ملتے البتہ آپ کے اساتذہ و تلامذہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ تیسری صدی ہجری کے ائمہ حدیث ہیں سے ہیں (۵۸)

۲۹۔ اسمعیل بن سندھی۔ م تیسری صدی ہجری

آپ کا نام اسمعیل بن سندھی اور ابو ابراہیم کنیت ہے۔ آپ ان محدثین میں سے ہیں جو نسلاً سندھی ہیں لیکن حصول علم کی خاطر ترک وطن کر کے بغداد ہجرت کر گئے تھے۔ آپ مسلم بن ابراہیم الوراق سے روایت کرتے ہیں اور محمد بن خالد آپ سے روایت کرتے ہیں۔ قاضی اطہر فرماتے ہیں کہ آپ کے شیوخ اور ہم عصروں کی سنہائے وفات سے اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ تیسری صدی کے محدثین میں سے ہیں۔ (۵۹)

(۵۷) ایضاً ص ۲۴۶ خطیب کتاب مذکور (۴۸۰۷) ج ۹ : ص ۲۲۴

(۵۸) اطہر مبارکپوری۔ رجال السند : ص ۵۵۔

(۵۹) اطہر مبارکپوری کتاب مذکور : ص ۸۰۔

۳۰۔ احمد بن سندھی بن الحسن۔ م تیسری صدی ہجری؛

آپ احمد بن سندھی بن فروخ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ (۶۰)

۳۱۔ سندھی بن عبدویہ الکلبی۔ الرازی۔ م تیسری صدی ہجری

امام ابن حاتم فرماتے ہیں کہ آپ کا نام سہل بن عبد الرحمن ہے اور آپ کو سہل بن عبدویہ بھی کہا جاتا ہے آپ ہمدان اور قزوین کے قاضی تھے۔

ابراہیم بن طہان جریر بن حازم، عبید اللہ العمری سے آپ نے روایات نقل کی ہیں اور ابو مسعود احمد بن الفرات آپ کے تلمیذ ہیں۔

امام ذہبی میزان الاعتدال میں ابن عبدویہ کو منکر الحدیث قرار دیتے ہیں (۶۱)

۳۲۔ ابو بکر محمد بن محمد بن رجاء السندی۔ م ۲۸۶ھ / ۸۹۹ء

رجاء السندی کا لگا باہوا شجرہ طیبہ پھلتا پھوٹتا ابو عبد اللہ سے ہوتا ہوا۔ آپ کے فرزند ابو بکر تک آتا ہے

موکف تاریخ جرجان لکھتے ہیں کہ آپ اسحاق بن راہویہ اور احمد بن حنبل سے روایت کرتے تھے۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں۔ آپ نے اپنے دادا رجاء السندی کے علاوہ اسحاق بن راہویہ، احمد بن حنبل، علی بن المدینی، ابن نمیر اور ابو بکر بن شیبہ سے سماع حدیث کیا۔ جبکہ ابو عوانہ، ابو حاتم، ابن الشرقی، محمد بن صالح بن حانی، ابن الاخرم اور ابو النضر محمد بن محمد جیسے کبار محدثین نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا۔

ذہبی نے تذکرہ الحفاظ میں محمد بن محمد بن رجاء کے متعلق ابن حبان کی رائے نقل کی ہے۔

(۶۲)

(۶۰) سمعی الانساب۔ ص: ۳۱۲ الف (۶۱) الطہر مبارکپوری۔ کتاب مذکور۔ ص ۱۴۴ ذہبی۔ میزان الاعتدال

(۶۲) ذہبی۔ تذکرۃ الحفاظ (۷۰۶) جزو ۲: ص ۶۸۶ جلد اول

(آپ دینی لحاظ سے ثابت قدم، اپنے ہم عمروں سے مقدم تھے اور آپ کا اپنے دادا رجاء سے
سماع ثابت ہے۔)

آپ نے صحیح مسلم کی روایات کا استخراج کیا ہے۔ (۶۳)

۳۳۔ اسمعیل بن محمد بن رجاء السندی۔ متوفی تیسری صدی ہجری

علامہ طاہر طینی نے ”معنی میں باب السندی کے ضمن میں محمد بن رجاء السندی کے بعد ان کے بیٹے
اسمعیل بن محمد کا ذکر کیا ہے اور انہیں سندھ کے معروف محدثین میں شمار کیا ہے، معنی کے علاوہ تراجم و رجال
کی کسی کتاب میں ان کا تذکرہ نہیں ملتا۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان کی وفات بھی تیسری صدی کے اواخر
میں ہوئی ہے۔ (۶۴)

۳۴۔ مہروک بن رائی۔ م تیسری صدی ہجری

مہروک بن رائی ان محدثین میں سے ہیں جو نسلاً عرب تھے اور ”الوزر“ کے والی بنا کر سندھ بھیجے گئے تھے
آپ نفع زقانون اسلامی اور علم حدیث میں ایک نمایاں و بلند مقام رکھتے تھے۔ آپ کی صحیح تاریخ وفات کا
علم نہیں البتہ روایات سے اتنا علم ضرور ہو سکا ہے کہ ۲۸۸ھ میں آپ الور کے بادشاہ تھے اور سندھ کے
تمام بادشاہوں میں سب سے بڑے بادشاہ تھے۔ کشمیر کا بھارتی اور سلی علاقہ آپ ہی کے زیر نگین تھا۔ (۶۵)

۳۵۔ داؤد بن محمد بن ابی معشر۔ م تیسری صدی کا آخر۔

محمد بن ابی معشر ۲۴۷ھ کے فرزند ارشد داؤد بن محمد کا شمار تیسری صدی کا آخری دور کے محدثین میں
ہوتا ہے۔ آپ نے اپنے والد سے کتاب الغازی روایت کی ہے (۶۶)

آپ سے روایت کرنے والوں میں احمد بن کامل القاضی کا نام مؤرخین نے نقل کیا ہے (۶۷)

(۶۳) الطہر مبارکپوری۔ کتاب مذکور۔ ص ۸۱ (۶۴) ایضاً۔ (۶۵) الطہر مبارکپوری۔ کتاب مذکور ص ۲۵۲

(۶۶) محمد اکرم۔ امان النظر۔ مقدمہ ص ۲ خطیب۔ تاریخ بغداد (۴۴۷۵) ص ۸۵: ص ۲۷۶

(۶۷) الطہر مبارکپوری۔ رجال السند۔ ص ۱۱۷

۳۶۔ ابو جعفر السندی بم تیسری صدی ہجری؛

مفاتیح اظہر فرماتے ہیں۔

والظاہر ان اباجعفر السندی کان محدثا کبیرا ہوکان لہ کتاب
دکان من رجال المائة الثالثة - (۶۸)

اظاہر یہی ہے کہ ابو جعفر سندھی بڑے محدث تھے، آپ کی ایک کتاب بھی تھی اور آپ
تیسری صدی کے محدثین میں سے ہیں (اظہر مبارکپوری کے قول کے مطابق حافظ ذہبی میزان
میں عمرو بن مالک الراسی کے تذکرہ کے ضمن میں ابو جعفر کے متعلق امام بخاری کا
قول نقل کرتے ہیں کہ امام آپ کو کنیاب قرار دیتے تھے۔

لیکن حقیقت میں عمرو بن مالک کے تذکرہ میں حافظ نے ابو جعفر کا کوئی ذکر نہیں کیا (۶۹)

۳۷۔ ابو محمد الہندی البغدادی۔ م تیسری صدی ہجری؛

آپ تیسری صدی ہجری کے محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے فرج سے روایات لی ہیں
اور آپ سے علی بن محمد الدائمی نے روایات نقل کی ہیں۔ (۷۰)

دور اول یعنی دوسری صدی ہجری / آٹھویں صدی عیسوی اور تیسری صدی ہجری / نویں صدی عیسوی
میں علم حدیث کا چراغ اگر کہیں ملتا ہے تو وہ سندھ سے منسوب نظر آتا ہے لیکن سندھ سے تعلق رکھتے
والے ان محدثین میں بھی اکثریت ان حضرات کی ہے جو عرب ممالک سے ہجرت کر کے، برصغیر میں سندھ
کے مقام پر آکر آباد ہو گئے یا کسی فرض منصبی کی انجام دہی کے لیے متعین کر دیئے گئے۔ ان حضرات نے تعلیم
و تربیت عرب سے حاصل کی۔ مؤرخین، ائمہ رجال و انساب نے ان حضرات کے جو تذکرے مرتب کیے ہیں
ان سے اندازہ ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ حضرات محدثین سندھ آکر آباد ہو گئے تھے۔ لیکن چونکہ لوگ اسلامی تعلیمات

(۶۸) اظہر مبارکپوری۔ کتاب مذکور ص ۲۷۰ (۶۹) ذہبی۔ میزان الاقتال (۶۳۲۵) ج ۳: ص ۲۸۵

(۷۰) اظہر مبارکپوری۔ رجال السند۔ ص ۲۸۶

سے ابھی زیادہ روشناس نہیں ہوئے تھے اس لیے یہ حضرات درس حدیث کا سلسلہ زیادہ وسیع
پیامہ شروع نہ کر سکے۔

دوسری وجہ یہ ہوئی کہ دوسری صدی ہجری میں سندھ آنے والے محدثین میں سب سے بعد میں
جس محدث کی وفات ہوئی وہ الربیع بن صیح البصری ہیں جنہوں نے ۱۶۰ھ میں وفات پائی گویا جبکہ
سندھ کو فتح ہوئے ابھی نصف صدی گزری تھی۔ پھر یہ بھی صحیح طور پر معلوم نہیں ہو سکا کہ آیا یہ حضرات
فتح سندھ کے فوراً بعد آگئے تھے یا کچھ عرصہ گزرنے کے بعد آئے۔

جہاں تک اس صدی کے سندھی محدثین کا تعلق ہے وہ لوگ یا تو وہ حضرات ہیں جو پیدا ہی عرب
میں ہوئے اور وہیں تعلیم و تدریس کا سلسلہ ایک عرصہ جاری رکھ کر وفات پا گئے یا وہ لوگ ہیں کہ ہوسندھ
میں مسلمانوں کی آمد و رفت اور ان کے علمی رتبہ و مقام کو دیکھ کر، اس سے متاثر ہوئے اور اسلام قبول کر
لیا اور حصول علم کے لیے بصرہ و دمشق کا سفر اختیار کیا۔ ان حضرات کی نیت تو یہی ہوگی کہ حصول علم کے بعد
واپس آکر درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر کے مقامی حضرات کی تعلیم و تربیت کا انتظام کریں گے۔ لیکن
ان کی زندگی نے وفات کی اور طلب علم کی چوٹی سر کرنے کے دوران ہی یہ لوگ اس جہانِ نانی سے رخصت
ہو گئے۔

چنانچہ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اولاً تو ان دو صدیوں میں کوئی مرکز علمی قائم نہ ہو سکا جو اجتماعی شکل و انداز
میں علم دین کی خدمت و اشاعت کے فرائض سرانجام دیتا تھا یا وہ علم کو اس علاقہ میں استفادہ عام کر دیتا
کہ حصول علم کے لیے لوگوں کو بیرون ملک سفر اختیار نہ کرنا پڑتا۔ کیونکہ اس زمانہ میں ذرائع سفر محدود تھے۔
اور سیرج الرنار بھی نہ تھے عرب کے ایک سفر کو طے کرنے کے لیے دنوں ہفتوں کی نہیں مہینوں کی ضرورت
ہوا کرتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود سندھ کے بہت سے افراد عرب ممالک میں حصول علم کی تمنا لے کر گئے
اور علوم دینیہ سے بہرہ ور ہوئے۔

اس دور کے محدثین میں دو محدثین البتہ ایسے نظر آتے ہیں کہ جن کا فہم علمی آگے بڑھا اور سلا بعد
نسل علم دین کی خدمت ہوتی رہی۔ ان محدثین میں دوسری صدی ہجری کے محدث ابو معشر بن عبد الرحمن
سندھی م ۱۶۰ھ اور ابو محمد خلعت بن سالم کے اسمہائے گرامی قابل ذکر ہیں۔ ابو معشر کے تلامذہ، ارشد
محمد بن ابی معشر م ۲۴۰ھ تیسری صدی کے محدثین میں شمار ہوتے ہیں اور ابو معشر پوتے داؤد بن محمد اور الحسین

بن محمد رجب ^{۱۴۵}/_{۸۸۸ھ} ۸۸۸ء نے تیسری صدی میں علم حدیث کی خدمت کی۔ اسی طرح ابو محمد خلف بن سالم ^{۲۸۶}/_{۸۹۱ھ} کے برخور دار ابو عبد اللہ محمد بن رجا اور پوتے محمد بن محمد بن رجا ^{۲۸۶}/_{۸۹۱ھ} بھی تیسری صدی کے جبال العلم میں شمار ہوتے ہیں۔ اس کے مماثل ایک نام تیسری صدی ہجری میں سندھی بن شاہک کا نظر آتا ہے جو اریب و شاعر اور ماہر سیاسیات تھے (کیونکہ محدث نہ تھے اس لیے ان کا مفصل تعارف ذکر نہیں کیا۔ ان کے برخور دار ابراہیم بن سندھی بن شاہک نے چوتھی صدی میں علم حدیث کی خدمت کی (۱۷) اسی طرح اس دور میں تین اہل علم ایسے ہیں کہ بن کا یہ فیض علمی آگے کی نسلوں میں جاری ہے اور آئندہ نسلوں نے بھی اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلتے ہوئے علم کی خدمت کی۔

دور ثانی چوتھی صدی ہجری / دسویں صدی عیسوی تا سولہویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی

(دوسری اور تیسری صدی ہجری میں ہونے والی خدمات اور لا تو بہت محدود رہیں تاہم تمام محدثین نے انفراداً علم کی خدمت کی، ان کی خدمات میں اجتماعیت کا فقدان نظر آتا ہے کیونکہ ان دو صدیوں میں کوئی قابل ذکر مرکز علم حدیث قائم نہ ہو سکا تھا۔

البتہ چوتھی صدی اس لحاظ سے خوش قسمت ہے کہ اس صدی میں برصغیر کا سب سے پہلا مرکز علمی ”دیبل (۲)“ میں قائم ہوا۔ چوتھی صدی کے محدثین کی اکثریت ”دیبل“ سے ہی تعلق رکھتی ہے۔ دیبل کے علاوہ اسی صدی میں ایک مرکز منصورہ (۳) میں قائم ہوا۔

اس صدی کے جائزہ میں پہلے دیبل کے محدثین اور بعد ازاں منصورہ کے محدثین کا تذکرہ ہوگا۔ دیبل کا یہ مرکز اور اس کے رجال اہل علم کے درمیان اس قدر مشہور ہوئے کہ حموی نے معجم البلدان میں اس کا تعارف کراتے ہوئے لکھا کہ اس کی طرف کثیر تعداد میں محدثین منسوب کیے جاتے ہیں، سمعانی نے ”الانساب“ میں دیبل کے رجال کا مستقل ذکر کیا۔

(۱) ان کی خدمات کا ذکر چوتھی صدی ہجری کے محدثین کے ضمن میں آئیگا۔ (۲) حموی معجم البلدان ۵۸۹: ۲ کے حوالہ سے

تعارف گزر چکا۔ (۳) منصورہ سرزمینِ ندھ کا ایک بڑا قصبہ ہے جو نجامیہ کے عامل منصور بن جہور کی طرف منسوب ہے۔

کیونکہ یہی شہر کا بانی ہے اعلیٰ ثالث پر مغرب کی جانب ۹۲ درجہ طول بلد اور جنوب کی جانب ۲۲ درجہ عرض بلد پر واقع ہے۔

دیکھیے حموی۔ کتاب مذکور۔ ج ۵: ص ۲۱۱: ذکر منصورہ۔

۳۸۔ ابو جعفر محمد بن ابراہیم الدیلمی م ۲۲۲ھ / ۹۳۴ء

(آپ کا نام محمد بن ابراہیم، ابو جعفر آپ کا لقب اور دیلمی آپ کی نسبت ہے، آپ دیلمی کے سب سے پہلے محدث ہیں جو حصول علم کے لیے مکہ مکرمہ گئے اور وہاں پر موجود تیسری صدی کے کبار محدثین و مفسرین سے علم تفسیر و حدیث میں کمال و دسترس حاصل کی) آپ نے ابن عیینہ کی کتاب التفسیر کا درس انہی کے تلمیذ عبدالرحمن المعزومی م ۲۴۹ھ اور ابن المبارک کی کتاب السبر والصلہ کا درس کا ان کے شاگرد حسین المرزوی م ۲۴۲ھ سے لیا۔

آپ نے مکہ کے محدث محمد بن زہبیر کے علاوہ عبدالرحمن بن حبیب اور دیگر محدثین سے روایات نقل کی۔ علم حدیث پر عبور حاصل کرنے کے بعد ابو جعفر وطن واپس نہ آئے بلکہ مکہ ہی میں قیام کر کے درس و تدریس کی سورت میں علم حدیث کی خدمت کرتے رہے۔ ابوالحسن احمد بن ابراہیم بن فراس الکی، ابوالحسن محمد بن محمد الحجاج اور محمد بن ابراہیم المقری نے ابو جعفر سے احادیث روایت کی ہیں۔ ابو جعفر نے جمادی الاول ۲۲۲ھ / اپریل ۹۳۴ء کو مکہ میں وفات پائی۔ (۷۴) ابن عماد نے محمد بن زہبیر اور محدثین کی ایک جماعت روایات نقل کی ہیں (۷۵)

۳۹۔ الحسن بن محمد بن اسد الدیلمی م ۳۴۰ھ / ۹۵۱ء

(ابن عساکر تاریخ کنیر میں لکھتے ہیں کہ الحسن بن محمد نے جن کی کنیت ابوالقاسم ثقی دمشقی میں البعلی الموصلی سے سماع حدیث کیا ہے۔ موصل سے ہوتی ہوئی ان کی سند صحابہ میں جابر بن عبد اللہ سے ملتی ہے۔)

آپ کی وفات دمشق میں ۳۴۰ھ میں ہوئی۔ (۷۶)

۳۹۔ ابوالعباس احمد بن عبد اللہ بن سعید الدیلمی م ۳۴۳ھ / ۹۵۴ء

(آپ کا نام احمد بن عبد اللہ تھا، آپ کی کنیت ابوالعباس ثقی۔ دیلمی سے آپ کا تعلق تھا۔ آپ بڑے محدث، محقق، فاضل، علم حدیث میں پاک و نیک کا حصہ (لاہور، ۱۹۷۷ء ص ۵۲) ابن عماد، عبد الحمید، الحمیری، شذرات الذهب

قاہرہ ۱۳۵۵ھ، ۲۵۱ ص ۲۹۵ (۷۷) الطبر بارکپوری: رجال السنہ ص ۱۰۵

عابد و زاہد، صاحب درع و تقویٰ تھے۔ زہد و تقویٰ کے ساتھ ساتھ حصولِ علم کی تہاد
 شوق نے آپ کو اسفارِ کثیرہ پر مجبور کیا چنانچہ آپ نے بسرہ کا سفر اختیار کیا اور وہاں پر قاضی ابوخلیفہ
 بغداد میں جعفر بن محمد الفرمان، مکہ مکرمہ میں فضل بن محمد جندی اور محمد بن ابراہیم الدیلمی (۷۷) مسریٰ علی بن
 عبد الرحمن و محمد بن زریان، دمشق میں ابوالحسن احمد بن عمید، بیروت میں ابو عبد الرحمن مکحول، حران میں ابو عمرو
 حسین بن ابی معشر، تہران میں احمد بن زبیر تہنزی، عسکر میں مکرم عبدان بن الحافظ اور نیشاپور میں ابو بکر
 محمد بن اسحاق بن خزیمہ سے سماعِ حدیث کیا۔ حاکم جیسے جلیل القدر محدثین آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں
 نیشاپور میں ہی آپ کی وفات رجب ۲۴۳ھ میں ہوئی۔ (۷۸)

۴۱۔ ابراہیم بن محمد الدیلمی۔ م ۲۴۵ھ / ۹۵۶ء

آپ ابو جعفر محمد بن ابراہیم کے برخوردار تھے، آپ نے بغداد کے حافظ موسیٰ بن مارون البزاز
 اور مکہ کے محدث علی الصانع سے احادیث روایت کی ہیں۔ (۷۹)

۴۲۔ محمد بن محمد بن عبد اللہ الدیلمی۔ م ۲۴۵ھ / ۹۵۶ء

آپ کا نام محمد بن محمد اور کنیت ابو العباس تھی۔ آپ دیلم کے زاہدین میں شمار ہوتے ہیں۔ سمعانی
 لکھتے ہیں: آپ بڑے عابد و زاہد تھے۔ آپ نے ابوخلیفہ الفضل بن الحباب الحجی، جعفر بن محمد بن الحسن
 الفرجانی، عبدان بن احمد بن موسیٰ العسکری، محمد بن عثمان بن ابی سرید البصری اور دیگر محدثین سے روایات
 نقل کی ہیں۔ آپ سے حاکم ابو عبد اللہ الحافظ نے سماع کیا۔

آپ کی وفات رمضان ۲۴۵ھ میں ہوئی۔ اور ابو عمرو بن نجید نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (۸۰)

۴۳۔ حسن بن محمد بن اسد الدیلمی۔ م ۲۴۵ھ / ۹۶۱ء

محمد بن اسد الدیلمی کے دو فرزند ان راہدان نے سندھ میں علم حدیث کی خدمات سرانجام دیں۔

(۷۷) تعارف گذر چکا ہے۔ سمعانی، الانساب، روق ۲۲۶ ب؛ (۷۸) ابراہیم جید آباد، جولائی ۱۹۶۲ء محمد اکرم) رحمان انظر مقدمہ ص ۵

(۷۹) الف؛ سمعانی، الانساب، ۲۲۶ ب (ب) خطبہ - تاریخ بغداد (د) محمد اسحق بر علم حدیث میں نایک و ہند کا حصہ - ص ۵۳ -

(۸۰) سمعانی، الانساب، روق ۲۲۶ - محمد اکرم نفر لوری - رحمان انظر - مقدمہ ص ۴

الحسن بن محمد بن اسد کا ذکر گزشتہ اوراق میں گذر چکا، جن کی وفات ۳۲۲ھ میں ہوئی۔ ان کے ہمدار خرد حسن بن محمد کا تعارف پیش ہے۔

آپ بھی اپنے برادر بزرگ کی طرح ابوعلیٰ الموصلی کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے ۳۲۰ھ/۹۵۱ء میں دمشق میں علم حدیث کی اشاعت کی۔ آپ کا سلسلہ سند بھی جابر بن عبد اللہ سے ملتا ہے۔

تمام آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ کی وفات ۳۵۰ھ/۹۶۱ء میں ہوئی۔ (۸۱)

۴۴۔ خلف بن محمد الیسی۔ ۳۶۰ھ/۹۷۰ء

خلف بن محمد نے اپنے آبائی شہر دیلم میں علی بن موسیٰ الیسی سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔ بعد ازاں وہ بغداد چلے گئے تھے جہاں ابوالحسن بن النجندی اور احمد بن عمیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ کا سن وفات ۳۶۰ھ نقل کیا گیا۔ (۸۲)

۴۵۔ احمد بن ہارون الیسی (۲۷۵ھ/۸۸۸ء - ۳۷۰ھ/۹۸۰ء)

احمد بن محمد بن ہارون بن سلیمان بن علی، الحرابی الرازی، دیلم سے تعلق رکھتے تھے۔ خطیب تاریخ بغداد میں ابوالعلاء القاضی (۸۲) کا قول نقل کرتے ہیں کہ میں نے ابوبکر احمد بن ہارون سے ان کی تاریخ ولادت پوچھی تو انہوں نے فرمایا کہ میں ۲۷۵ھ میں پیدا ہوا (۸۳) جعفر بن محمد الفریابی، اور ابراہیم بن شریک الکوفی سے روایت کی اور آپ سے احمد بن علی الباقا نے روایت نقل کی ہے، خطیب نے حسن بن حسین الثعالبی، من احمد بن محمد کے طریق سے ایک روایت نقل کی ہے جو لوبان، بنی کریم علیہ السلام کے آزاد کردہ سے مرفوعاً منقول ہے۔ احمد بن محمد کی وفات التوار کے روز ۲۱ رجب ۳۷۰ھ کو ہوئی۔ (۸۵)

(۸۱) محمد اسحق، علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ۔ ص ۵۵ (۸۲) خطیب، تاریخ بغداد (۴۲۴) ص ۸۵: ص ۲۲۳ مؤرخین کتاب مذکورہ ص ۵۵ (۸۳) ابوالعلاء القاضی، محمد بن علی بن یعقوب (۸۴) خطیب، تاریخ بغداد (۲۵۲۴) ص ۵۵: ص ۱۱۵ (۸۵) خطیب فرماتے ہیں کہ ابوبکر کی تاریخ وفات میں نے ابوالعلاء کی ایک کتاب میں دیکھی جو انہوں نے خود لکھی تھی۔ دیکھئے خطیب، تاریخ بغداد، ص ۵۵: ص ۱۱۴

۴۶: ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی م ۳۴۴ھ / ۹۵۹ء

ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی ابن ابی طلعان دیلمی کے نام سے معروف ہیں سماعی کے مطابق آپ نے مصر میں درسِ حدیث دیا۔ (۸۶)
ابوسعید بن یونس آپ کے شاگرد ہیں۔ ۳۴۴ھ / ۹۵۹ء میں آپ کا انتقال ہوا (۸۷)

منصورہ

(منصورہ سندھ کا ایک بڑا شہر ہے جو دریائے سندھ کے کنارہ اعلیٰ تہم ثالث میں واقع ہے، اس کا طول بلد مغرب کی جانب سے ۹۳ درجہ اور عرض بلد جنوب کی جانب سے ۲۲ درجہ ہے۔ ہشام کے بقول اس کا نام منصورہ منصور بن جہور الکلبی جو اس شہر کے بانی تھے، سے منسوب ہے جبکہ حسن بن احمد ملہی کے نزدیک اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ملہب کے سپوتوں میں سے ایک عمرو بن حفص نے عباسی خلیفہ منصور کے زمانہ میں اسے بنایا اور اسی سے منسوب کیا۔ منصورہ میں مساجد و مدارس کی کثرت ہے۔ یہ دیلمی سے سات مراصل (۸۶ کلومیٹر) اور ملتان سے ۱۲ مراصل (۳۰۶ کلومیٹر) پر واقع ہے۔ (۸۸)

محمد بن منصورہ

۴۷: ابوالفضل محمد بن عبدالعزیز البہاشمی المنصوری۔ م ۳۲۲ھ / ۹۳۵ء

(آپ جامع العربیہ بغداد کے خلیفہ تھے، عبداللہ بن عباس کی اولاد میں سے ہیں آپ کا نسب بارہویں پشت پر عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب سے جا ملتا ہے۔ گویا آپ کو نبی کریم ﷺ کے خاندان میں سے ایک فرد ہونے کا شرف حاصل ہے۔)

(۸۶) سماعی۔ الانساب : ۲۳۶ ب (۸۷) عبدالحی۔ نزہۃ الخواطر ج ۱: ص ۵۲

(۸۸) حموی، معجم البلدان۔ ج ۵ ص ۲۱۱ ایک مرحلہ ایک دن کے سفر یعنی ۱۶ میل کے برابر ہوتا ہے۔

آپ نے حسن بن محمد المنخرومی، ابوالحسن واعظ، اور ابوالقاسم صیدرانی کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت سے سماع کیا ہے۔ آپ سے ابوبکر خطیب الحافظ نے نہ صرف سماع و استفادہ کیا بلکہ کچھ احادیث آپ سے تحریر بھی کیں۔

محدثین کے نزدیک ثقہ و صدوق رجال میں سے ہیں اور بغداد کے ان حضرات میں سے ہیں جنہیں شاہ عدول کا لقب حاصل ہے۔ آپ کی وفات محرم ۳۲۴ھ میں ہوئی۔ (۸۹)

۱۲۸: ابوالعباس محمد بن محمد الحسن المنصوری۔ م ۳۲۸ھ / ۹۵۸ء

(ابوالعباس منصوری بھی یاشمی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔)

اہل بغداد میں سے ہیں لیکن پھر خراسان ہجرت کر گئے اور "ماوداء النضر" میں درس حدیث کا سلسلہ شروع کیا آپ نے ابوبکر بن ابی داؤد سجستانی، ابوالقاسم البغوی اور ابوجعفر الطبری جیسے کبار محدثین و مؤرخین کے علاوہ دیگر محدثین سے بھی استفادہ کیا۔ اور الحافظ ابوسعداؤدریسی نے آپ سے روایات نقل کی ہیں۔ آپ کی وفات فرغانہ میں ۳۲۴ھ میں ہوئی (۹۰)

۱۲۹: ابوجعفر عبداللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن عیسیٰ بن ابی جعفر المنصوری۔ م ۳۵۰ھ / ۹۶۱ء

(آپ ابن بویہ کے لقب سے مشہور تھے اور جامع المنصورۃ کے امام تھے۔)

آپ احمد الطار دی، اسماعیل بن اسحق القاضی، سوادۃ بن عیسیٰ الاحمسی، اور ابن ابی الدیاس سے استفادہ کیا، ائمہ محدثین آپ کو ثقہ تسلیم کرتے ہیں۔ ابوالحسنین محمد رزق اور احمد بن العباد کے علاوہ محدثین کی ایک کثیر تعداد نے آپ سے کسب فیض کیا۔ آپ کا سنہ وفات ۳۵۰ھ ہے (۹۱)

۱۵۰: احمد بن محمد بن صالح المنصوری۔ م ۳۵۰ھ / ۹۶۱ء

احمد بن محمد بن صالح بن عبد ربیع، ابوالعباس، القاضی، آپ اہل منصورۃ کے فناء میں سے تھے۔ آپ داؤد الاصبہانی کے فقہ کے امام تھے۔ اور علم فقہ آپ نے اشرم سے حاصل کیا۔ طلب علم کے لیے آپ

(۸۹) سمائی، الانساب، ردق ۵۵۲، اکرم نضر لوری، مدن النظر مقدمہ، ص ۹- (۹۰) اکرم نضر لوری حوالہ بالا (۹۱) ایضاً ص ۸:

نے فارس، دبصرة کا سفر کیا، فارس میں ابو العباس بن الاثرم سے، بصرہ میں ابو رزق الہرائی اور ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مرہ المنصوری سے استفادہ کیا اور آپ سے حاکم نے روایات نقل کی ہیں، آپ کی وفات ۳۵۰ھ / ۹۶۱ء نقل کی گئی ہے (۹۲)

۵۱۔ ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مرہ المنصوری م ۳۹۰ھ / ۹۹۹ء۔

منصورة کے دوسرے دو محدثین کی طرح عبد اللہ بن جعفر بھی حسن بن الکریم کے شاگرد تھے آپ کی شہرت حاکم نیشاپوری کے استاذ کی حیثیت سے ہوئی۔ آپ ہندی نثر ادبیات کا سیاح نام محدث تھے، آپ کا سنہ وفات ۳۹۰ھ / ۹۹۹ء ہے (۹۳) دیل اور منصورہ کے علاوہ بھی چوتھی صدی ہجری میں سندھ میں علم حدیث کی خدمات کا سلسلہ جاری رہا۔ دیل و منصورہ کے علاوہ اس صدی کے جن محدثین نے علم حدیث کا چراغ روشن رکھا۔ اب ان کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

۵۲۔ احمد بن سندھی الحدادی م ۳۵۹ھ / ۹۶۹ء

احمد بن سندھی بن بحر، ابو بکر الحدادی نے خلیفہ بغدادی کے مطابق محمد بن عباس المؤدب، حسن بن علویہ القطان اور موسیٰ بن ہارون الحافظ سے سماع کیا، ابن رزقویہ نے آپ سے ابو حلیفۃ البخاری کی تصنیف "المتداو" اور دیگر روایات نقل کی ہیں، ابن رزقویہ کے علاوہ ابو علی بن نساذان اور ابو نعیم الاصبہانی کو بھی آپ سے شرف تلمذ رہا ہے۔ آپ کی سند حدیث محمد بن عباس المؤدب سے ہوتی ہوئی صحابہ کرام میں حضرت عائشہؓ پر، حسن بن علویہ کے واسطے سے حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ پر موسیٰ بن ہارون کے واسطے سے نقاد بن اسود پر، احمد بن محمد بن الصباح کی سند سے انس بن مالک پر منتہی ہوتی ہے ائمہ محدثین واسماء الرجال میں ابو نعیم الاصبہانی، ابو بکر بزاز اور محمد بن ابی الفوارس کے نزدیک آپ ثقہ و صدوق ہیں۔

(۹۲) سمعی۔ الانساب۔ ص ۵۴۳۔ ب۔ ابن حجر، احیاء علی، لسان المیزان، بیروت (۱۹۷۱) (۸۳) ج ۱: ص ۲۷۲

(۹۳) سمعی۔ الانساب۔ ص ۵۴۴۔ محمد اسحق۔ علم حدیث میں پاک و نیک کا حصہ۔ ص ۵۹

آپ کا سال وفات ۳۵۹ھ ۹۶۹ء نقل کیا گیا ہے (۹۴)

۵۳۔ ابراہیم بن علی بن السندی متوفی چوتھی صدی ہجری:

قاضی اطہر مبارکپوری لکھتے ہیں کہ آپ کے حالات کے متعلق زیادہ تفصیلات کا علم نہیں ہو سکا سوائے اس کے کہ آپ محمد بن عبداللہ بن یزید النفری کے شاگرد اور عبداللہ بن محمد کے استاد ہیں اور چوتھی صدی ہجری کے رجال میں سے ہیں۔ (۹۵)

۵۴۔ ابراہیم بن سندی بن شاہک متوفی چوتھی صدی ہجری:

سندی بن شاہک کے فرزند ارشد ہیں۔ اس خاندان میں جہاں علم دین کی درس و تدریس کے ذریعہ خدمت کی ادوار اسلامی حکومتوں میں اہم ذمہ داریوں پر فائز رہے۔ سندی بن شاہک قاضی رہے شام کے دالی رہے۔ سندی بن شاہک کے بھتیجے، ابراہیم بن عبدالسلام، امیر البساب، فقیہ، نحوی، ادیب اور حافظ حدیث تھے۔ حافظ نے "البیان والتبیین" میں ادباء بلغاع میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

ابراہیم بن سندی بھی اپنے خاندان کی ان خصوصیات کے حامل تھے، اپنے والد کے نقشِ ننگ پر چلتے ہوئے علم حدیث کی خدمت تاحیات کرتے رہے (۹۶)

۵۵۔ ابراہیم بن عبدالسلام السندی البغدادی:

جیسا کہ ابراہیم بن سندی کے تعارف میں گزر چکا، ابراہیم بن عبدالسلام بھی سندی بن شاہک کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں اور ادیب، شاعر، نساب ہونے کے ساتھ ساتھ حافظ حدیث بھی تھے۔ ان کے تفصیلی حالات کا علم نہیں ہو سکا۔ (۹۷)

(۹۴) الف: قاضی اطہر مبارکپوری۔ رجال السندی، ص ۲۴ تا ۵۴ قاضی مبارکپوری نے آپ کی روایات نقل کی ہیں (ب) خلیفہ تاریخ بغداد

(۹۴) (۱۱۷۴): ص ۱۸۷ (ج) اکرم تفسیر لپری۔ اسان انتظار۔ مقدمہ ص ۷ (۹۵) قاضی اطہر۔ رجال السندی۔ ص ۶۸۔

(۹۶) قاضی اطہر مبارکپوری۔ کتاب ذکر ص ۷۰ تا ۷۵ (۹۷) ایضاً۔ ص ۷۶

۵۶: محمد بن علی بن احمد البامیان م ۳۹۰ھ / ۹۹۹ء

محمد بن علی بن احمد کا تعلق بلخ، ہرات اور غزنہ کے درمیان ایک قصبہ سے ہے جس کا نام ”بامیان“ (۹۸) ہے محمد بن علی ایک ثقہ راوی و محدث کی حیثیت سے معروف ہیں۔ آپ نے ابو جبر الخطیب سے استفادہ کیا ہے۔ آپ وفات رجب ۳۹۰ھ میں ہوئی (۹۹)۔

۵۷: احمد بن القاسم المعدل البیع ابن السندی البغدادی:

آپ ابن السندی کے لقب سے مشہور تھے آپ نے احمد بن محمد بن اسمعیل، اسمعیل بن محمد الصغار سے سماع کیا اور آپ سے عبدالعزیز بن علی الارجی نے استفادہ کیا ہے۔ قاضی اطہر مبارکپوری کے نزدیک آپ چوتھی صدی ہجری کے محدثین میں سے ہیں (۱۰۰)۔

۵۸: احمد بن محمد الحسین م ۳۹۴ھ / ۱۰۰۳ء

احمد بن محمد کا قیام مصر میں رہا آپ ابن نطفی کے شاگرد ہیں۔ ائمہ اسماء الرجال کے نزدیک احمد بن محمد اس پلٹے کے محدث نہیں کہ صورت افراد میں ان کی روایت قبول کی جائے۔ آپ کی وفات شوال ۳۹۴ھ / ۱۰۰۳ء میں ہوئی۔ (۱۰۱)۔

پانچویں صدی ہجری / گیارہویں صدی عیسوی:

چوتھی صدی ہجری میں دیبل میں علم حدیث کی جو داغ بیل ڈالی گئی تھی، پانچویں صدی میں بھی اس کے آثار ظاہر ہوئے اور آثار کی بنا پر دیبل منصورہ کے بعد اس صدی میں قسندار میں چند محدثین پیدا ہوئے (۹۸)۔ بامیان مہم کے کسرۃ کے ساتھ، ایک چھوٹا قصبہ ہے جو بلخ، ہرات اور غزنہ کے درمیان واقع ہے پہاڑی علاقہ ہے

سبز شاداب ہے، اس قصبہ کے ساتھ اہل علم کی ایک مقدار بہ جماعت وابستہ ہے دیکھیے حموی معجم البلدان ج ۱: ص ۲۲۰ ذکر بامیان (۹۹) اطہر مبارکپوری۔ رجال السند ص: ۲۲۱

(۱۰۰) قاضی اطہر کتاب مذکورہ ص ۵۷ (۱۰۱) اطہر مبارکپوری۔ رجال السند ص ۵۹۔

محدثین کی تعداد کے اعتبار سے یہ صدی چوتھی صدی ہجری کے مقابلہ میں ادنیٰ درجہ کی ہے کہ جس کثرت کے ساتھ دیبل و منصورہ میں گزشتہ صدی میں محدث تھے اس صدی میں نہیں پائے گئے۔

۵۹: حسن بن حامد بن حسن الیسی م ۴۰۰ھ / ۱۰۱۶ء

حسن بن حامد کے متعلق خطیب لکھتے ہیں کہ آپ محدث ہونے کے ساتھ ادیب بھی تھے۔ اور ایک صدوق و ابن تاجر تھے۔ (۱۰۲)

عبداللہ بن سلمہ فرماتے ہیں کہ ابن حامد جب حدیث بیان کرتے کثرت رقت کی بنا پر رونے لگتے آپ نے دمشق و مصر میں روایت احادیث کا سلسلہ جاری رکھا۔ آپ کی سند صحابہ کرام میں حضرت عمر فاروقؓ پر مشتمل ہوتی ہے

آپ کی وفات مصر میں شوال ۴۰۰ھ / ۱۰۱۶ء میں ہوئی۔ (۱۰۳)

۶۰: نصر اللہ بن احمد بن السدی م ۴۳۲ھ / ۱۰۴۱ء

آپ ابن السدی کے نام سے مشہور تھے۔ ابوالقاسم بن سائبک سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ اور خطیب بغدادی کو آپ سے شرف تلمذ حاصل ہے۔ خطیب کے نزدیک آپ "صدوق" ہیں۔ ذیقعدہ ۴۳۲ھ / ۱۰۴۱ء میں وفات پائی۔ (۱۰۴)

۶۱: شیخ محمد اسماعیل اللہاوری م ۴۴۸ھ / ۱۰۵۶ء

(چوتھی صدی ہجری میں برصغیر میں سندھ کے علاقہ میں علم حدیث کی خدمات اپنے عروج کو پہنچی ہیں گزشتہ تفصیلات سے واضح ہو چکا ہے کہ اس صدی میں خدمت حدیث کے سلسلہ میں دیبل اور منصورہ کو خصوصی و امتیازی مقام حاصل ہے۔ اسی صدی کے آخر میں یہ خدمات وسیع ہو کر ملتان اور لاہور تک پھیل گئیں۔ چنانچہ چوتھی صدی کے آخری دہے ۴۹۵ھ / ۱۰۰۴ء میں سادات بنجارا میں سے ایک محدث

۱۰۲: خطیب تاریخ بغداد (۲۸۱: ۷۵۰) ج ۲ (۱۰۲۲) المہر بارکپوری۔ رجال السدی: ۹۷ (۱۰۴) سمائی، الانساب ۵۴۳

مہر اسحق، علم حدیث میں پاک دہندہ، ص ۲۷۷، خطیب تاریخ بغداد (۲۸۱: ۷۵۰) ج ۲: ص ۲۰۲

شیخ محمد اسماعیل البخاری بخارہ سے ہجرت کر کے لاہور سکونت پذیر ہو گئے۔ یہ سلطان محمود غزنوی کا زمانہ تھا اور اس وقت لاہور فتح نہ ہوا تھا۔

(لاہور میں سب سے پہلے درس حدیث کی شمع روشن کرنے والے شیخ محمد اسماعیل ہی ہیں جن کے وعظ و درس کے ذریعہ ہزاروں لوگ رشد و ہدایت پا کر آپ کے دست مبارک پر مشرف باسلام ہوئے) درس و تدریس اور وعظ و ارشاد کی یہ مجالس وفات تک جاری رہیں۔ آپ کو لاہور سے استفادہ محبت و مواسست ہو گئی تھی کہ آپ بخاری کے بجائے اپنے آپ کو لاہوری کہنے لگے۔ (۱۰۵) کنہیا لال نے بھی تاریخ لاہور میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۰۶)

۶۲: جعفر بن الخطاب قصاری م ۴۵۰ھ / ۱۰۵۸ء

آپ کی کنیت ابو محمد ثقل کی جاتی ہے۔ آپ کا تعلق اگرچہ شہر سہارن، قصار سے تھا۔ لیکن آپ نے بلخ ہجرت کر کے وہیں سکونت اختیار کر لی تھی۔

آپ نے ابو الفضل عبد الصمد بن محمد بن نصیر العاصمی سے سماع حدیث کیا اور آپ سے ابو الفتوح عبد الغافر بن الحسین بن علی الکاشغری نے استفادہ کیا۔

جعفر بن الخطاب کا زمانہ حیات پانچویں صدی کا ابتدائی زمانہ ہے اور آپ کا سنہ وفات ۴۵۰ھ / ۱۰۵۸ء ہے (۱۰۶)

۶۳: یحییٰ بن العاص الوائظ علی بن محمد الحسینی م ۴۶۳ھ / ۱۰۷۰ء

یحییٰ بن ابراہیم الخول اور رجاء بن عبد الواحد الاصفہانی کے شاگرد تھے۔ ہجرت کر کے مکہ معظمہ چلے

(۱۰۵) محمد اور شاہ کشمیری مولانا مقدمہ انوار ابیاری شرح صحیح البخاری (کوچہ انوار) ۱۹۸۱ء حصہ دوم ص ۹۵۔ تالیف و تدوین بیداد رضا

بنوری ۱۰۶۱ء نقوش، لاہور نمبر کنہیا لال۔ تاریخ لاہور (۱۰۶) سمعانی۔ الانساب۔ ۴۵۵ ب۔

گئے اور وہاں درس حدیث دیتے رہے۔ حافظ ابو الفتحان عمرو بن ابوالحسن الرضائی نے جو صوبہ حرجان میں دہستان کے محدث تھے، سیویہ سے احادیث روایت کی ہیں۔ (۱۰۷)
سیویہ نے ۴۶۲ھ/۱۰۷۰ء کے قریب وفات پائی۔ (۱۰۸)

۶۴: ہبۃ اللہ بن سہل السندی متوفی پانچویں صدی ہجری

ہبۃ اللہ بن سہل السندی نے ابوسعید محمد بن علی بن محمد الخشاب نیشاپوری اور ابوالمعالی البغدادی سے استفادہ کیا۔ آپ سے حافظ ابن عساکر اور سمعانی جیسے جلیل القدر فضلاء روایت کرتے ہیں۔
آپ کے شیوخ و تلامذہ جن میں ابوالمعالی البغدادی ۴۷۶ھ اور ابن عساکر ۴۸۶ھ شامل ہیں سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کی وفات پانچویں کے آخری چوتھائی ہوئی ہے۔
تراجم، سوانح، انساب اور رجال کی کتب میں آپ کا مستقل تذکرہ نہیں ملتا۔
البتہ سمعانی نے ابوسعید محمد بن علی الخشاب کے ضمن میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۰۹)
قاضی اطہر مبارکپوری فرماتے ہیں۔

لما قف علی احوال هذا الامام الجلیل غیر هذا دکان عارفاً
بالحدیث و امامافیه ، یکن با صیہان و کان من
رجال المائۃ الخامسة۔ (۱۱۰)

چھٹی صدی ہجری / بارہویں صدی عیسوی؛

۶۵: ابوالحسن علی بن عمر لاہوری م ۵۲۹ھ ۱۱۳۶ء

(ابوالحسن محدث ہونے کے ساتھ ساتھ شاعر و ادیب بھی تھے آپ نے ابوالمنظف السعیدی سے جو حافظ حدیث تھے استفادہ کیا۔ محدث کی حیثیت سے آپ خصوصی شہرت کے مالک ہوئے اور آپ کی شہرت

(۱۰۷) سمعانی۔ ایضاً ص ۴۵۱ الف (۱۰۸) محمد اسحق ڈاکٹر۔ ایضاً ص ۱۱۹ الف (۱۰۹) سمعانی۔ الانساب ص ۱۹۹ الف۔ ذکر الخشاب

(۱۱۰) قاضی اطہر، رجال السند ص ۲۶۳، ۶۴۔

برصغیر سے نکل کر بغداد میں پہنچی۔ چنانچہ ابوالفضل محمد بن نسیر المسلمی البغدادی نے جو خود بھی حافظ حدیث تھے، آپ سے استفادہ کیا۔ ابوالفضل کے علاوہ ابوالقاسم محمد بن خلف لاہوری نے بھی آپ سے کسب فیض کیا اور اس فیض کو جاری رکھا۔ (آئندہ اوراق میں تعارف آئیگا)

ابوالحسن نے ۵۲۹ھ / ۱۱۳۶ء میں وفات پائی۔ (۱۱۱)

۱۶۶: محمود بن محمد اللہ لاہوری۔ م ۵۴۰ھ / ۱۱۴۵ء

(آپ اسفرائن سے ہجرت کر کے لاہور وارد ہوئے تھے۔ آپ محدث و فقیہ تھے، علم فقہ آپ نے ابوالمظفر السمعانی سے حاصل کیا، لیکن آپ اپنے استاد کے مقلد محض نہ تھے بلکہ ان کے مسلک پر سونچ و تدبیر اور الشرح صدر کے بعد عمل کرتے۔ آپ نے علم حدیث ابوالفتح عبدالرزاق بن حسان المسنی ابوالنسر محمد بن محمد البالیان سے استفادہ کیا۔ علاوہ نیشاپور میں ابوبکر بن خلف الشیرازی، بلخ میں ابوالاسحق ابراہیم بن عمر بن ابراہیم سے اسفرائن میں ابوسہیل احمد بن اسمعیل بن بشر المضر جانی سے سماع کیا۔ ابوسعد نے اسفرائن میں آپ سے روایات بصورت کتابت نقل کیں۔

سمعانی فرماتے ہیں کہ میں نے محمود بن محمد سے سماع کیا ہے۔

اندازاً آپ کا سنہ وفات ۵۴۰ھ / ۱۱۴۵ء ہے (۱۱۲)

۶۷: ابوالقاسم محمد بن خلف لاہوری۔ م ۵۴۰ھ / ۱۱۴۵ء

(آپ لاہور سے ہجرت کر کے اسفرائن چلے گئے تھے۔ اور وہیں سکونت اختیار کر لی تھی۔ آپ نے فقہ و حدیث کی تعلیم ابوالمظفر سماعی سے اسفرائن میں حاصل کی)۔ سماعی کے علاوہ اس زمانہ کے دیگر محدثین سے بھی آپ نے کسب فیض کیا۔

آپ نے جہاں ایک طرف فقیہ و محدث کی حیثیت سے شہرت حاصل کی وہاں دوسری طرف ایک مناظر کی حیثیت سے بھی مشہور ہوئے۔

(۱۱۱) سماعی الانساب ۴۹۷۔ محمد اسحق علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ ص ۴۳۔

(۱۱۲) عبدالحی نزهة الخواطر ج ۱: ص ۸۵، ۸۶۔

شعبہ ۱۱۵۷ / ۱۱۵۷ء میں آپ نے وفات پائی (۱۱۴)

۶۸: بختیار بن عبداللہ الفصا والہندی المروزی م ۵۴۱ھ / ۱۱۴۶ء

بختیار بن عبداللہ آپ کا نام اور ابو محمد آپ کی کنیت ہے۔
سماعی کے مطابق آپ نے طلب علم کے لیے عراق و حجاز کے سفر کیے اور وہاں کے اہل علم سے
استفادہ کیا چنانچہ بغداد میں ابو محمد جعفر بن احمد السراج البرافضل محمد بن عبدالسلام بن احمد الانصاری اور
ابو الحسین المبارک بن عبد الجبار الطیور سے ہمدان میں ابو محمد عبدالرحمن بن احمد بن الحسین الدونی
سے، اصفہانی میں ابو الفتح محمد بن عدا و اور ان کے ہم عصر دیگر محدثین سے استفادہ کیا۔
آپ سماعی کے استاد ہیں مرو میں آپ کی وفات صفر ۵۴۱ھ میں ہوئی (۱۱۴)

۶۹: بختیار بن عبداللہ الہندی م ۵۴۲ھ / ۱۱۴۷ء

آپ کی کنیت ابو الحسن تھی۔ آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ زاہد و صوفی بھی تھے۔
سماعی نے آپ کا ذکر کیا ہے اور کہتا ہے کہ آپ محمد بن اسماعیل البیہقی کے آزاد کردہ ہیں آپ
ہندی الاصل تھے، طلب علم کے لیے آپ نے بلاد عراق و حجاز کا سفر کیا۔
بغداد میں آپ نے ابو نصر محمد، ابو الفوارس طراد بن محمد اور ابو محمد زرق اللہ بن عبد الوہاب سے
بصرة میں ابو علی بن احمد بن علی التستری، ابو القاسم عبد الملک بن علی بن خلف، ابو علی احمد بن محمد بن حسن
اور دیگر محدثین سے کسب فیض کیا۔ بغداد و بصرہ کے علاوہ ہرات، اصفہان، خورستان اور اہواز کے بلاد
کے سفر کیے اور وہاں پر موجود علمائے وقت سے استفادہ کیا۔ آپ کا سنہ وفات ۵۴۲ھ یا ۵۴۳ھ
۱۱۴۷ء یا ۱۱۴۸ء ہے۔ (۱۱۵)

(۱۱۲) سماعی الانساب - ص ۳۹۷ - محمد اسحق ڈاکٹر علم حدیث میں پاک و نہی کا حصہ ۲

(۱۱۳) الطہر مبارکپوری - کتاب مذکور - ص ۸۴

(۱۱۵) عبد الحمی بن فخر الدین الحسینی - نزہۃ الخواطر و بھجۃ السامع والنواظر (حیدر آباد دکن)

۷۰۔ ابوالفتوح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوری م ۵۵۰ھ / ۱۱۵۵ء

ابوالفتوح ابوالحسن کے شاگرد ہیں آپ نے پہلے ابوالحسن سے سماع حدیث کیا۔ بعد ازاں سمرقند میں ابوالنظر اسمعانی سے استفادہ کیا اور ان سے وہ احادیث بھی سنیں جن کا ابوالحسن سے سماع کر چکے تھے۔

چھٹی صدی کے نصف اول میں زندہ رہنے کے بعد ۵۵۰ھ / ۱۱۵۵ء میں آپ وفات پا گئے۔ (۱۱۶)

۷۱۔ سید تفضی کوئی م ۵۸۹ھ / ۱۱۹۳ء

سید تفضی مفسر و محدث ہونے کے ساتھ ساتھ فن سپہ گیری میں نمایاں و امتیازی مقام رکھتے تھے، سلطان شہاب الدین غوری نے آپ کو فوجی خدمات پر مامور کیا۔ اور جلد ہی آپ کی اعلیٰ عسکری صلاحیتوں کی بنا پر آپ کو سپہ سالار بنا دیا۔

۵۸۹ھ / ۱۱۹۳ء میں ایک فوجی مہم کے دوران نظرا آباد ضلع جوئیپور میں شہادت ہوئی۔ (۱۱۷)

۷۲۔ عمرو بن سعید اللہ لاہوری متوفی چھٹی صدی ہجری:

آپ محدث و فقیہ تھے، حموی نے معجم میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ آپ سے حافظ ابو موسیٰ الدینی نے سماع حدیث کیا۔ ابو موسیٰ کا سنہ وفات ۵۸۱ھ / ۱۱۸۵ء ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ بھی چھٹی صدی کے محدثین میں شمار ہوتے ہیں (۱۱۸)

ساتویں صدی ہجری / تیرہویں صدی عیسوی

۷۳۔ حسن بن محمد صغانی لاہوری م ۶۵۰ھ / ۱۲۵۲ء

رضی الدین حسن بن محمد بن حسن بن عبد الصغانی ۱۰ ستمبر ۵۷۷ھ / جولائی ۱۱۸۱ء کو لاہور میں پیدا

(۱۱۶) محمد اسحق۔ کتاب مذکور ص ۴۲، (۱۱۷) محمد اسحق، علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ۔ ص ۴۲، (۱۱۸) عبدالحی زہد، الخطوط ج ۱ ص ۸۳

ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد سے حاصل کی ۲۵ سال کی عمر میں آپ نے علوم دینیہ پر خصوصاً علم فقہ پر مہارت حاصل کر تھی، آپ اعلیٰ ذہنی و دماغی صلاحیتوں کے مالک تھے۔ آپ کی ان علمی، فکری، ذہنی اور دماغی صلاحیتوں کو دیکھ کر سلطان قطب الدین ایبک نے آپ کو لاہور کا قاضی بنانے کی پیش کش کی تھی مگر شوقِ حصول کی وجہ سے انکار کر دیا۔ اور اعلیٰ تعلیم کے لیے غزنی چلے گئے غزنی کے علاوہ عراق و حجاز کے اسفار علمیہ بھی کیے اور اس زمانہ کے نامور محدثین سے استفادہ کیا۔

اپنے اسفار علمیہ مکمل کرنے کے بعد صفر ۶۱۵ھ / اپریل ۱۲۱۸ء کو آپ بغداد پہنچے اور وہیں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ ۶۱۵ھ / ۱۲۱۸ء تا ۶۳۷ھ / ۱۲۳۹ء مختلف قضا و سفارت کے اہم عہدوں پر فائز رہے اور پھر بغداد میں مستقل سکونت اختیار کر کے علم حدیث اور علم اللسان کی تدریس و تالیف خدمت میں مصروف ہو گئے۔

صفائی شعبان ۶۵۰ھ / اکتوبر ۱۲۵۲ء کو بغداد میں وفات پائی اور حسب وصیت اپنی رہائش گاہ "حرم الظاہری" میں دفن ہوئے۔

آپ کی تالیفات میں مصباح الدجی من احادیث المصطفیٰ، الشمس المنيرة، مسامح المأثورة مشارق الانوار النبویة من صحاح الاخبار المصطفویة، تبیین الموضوعات شرح صحیح بخاری التکملة، مجمع البحرین، اور وقیات الصحابة شامل ہے۔ (۱۱۹)

نام کتاب: مشارق الانوار النبویة من صحاح الاخبار المصطفویة۔ (۱۲۰)

مؤلف: حسن بن محمد صفائی۔

ناشر: ارکلی، دار الفنون علوم عالیہ دینیہ۔

سنہ طباعت: ۱۲۲۹ھ / ۱۹۱۱ء

کل صفحات: ۲۲۸۔

کل احادیث: ۲۲۵۳۔

احادیث بخاری: ۳۲۷۔

(۱۱۹) احمد رضا بھٹوی، انوار الابدی اردو شرح صحیح بخاری (مکتبہ حنیفہ ۱۹۸۱ء مقدمہ حصہ دوم ص ۱۱۲۔ باب العی نزعہ الخواطر

ج ۱: ص ۱۵ تا ۱۸، مسند احمد بن حنبل، ص ۲۵۹ تا ۲۵۹ (۱۲۰) صفائی۔ مشارق۔ ص ۴

احادیث مسلم: ۸۷۵

احادیث متفق علیہ: ۱۰۵۱۔

اسلوب: مشارق الانوار ایک منفرد انداز و اسلوب میں مرتب کی گئی ہے۔ اس میں کل بارہ ابواب ہیں جن کو احکام و مسائل کے بجائے الفاظ پر تقسیم کیا گیا ہے۔ جیسے ابواب الاول کلمہ من شرطیہ و استفہامیہ پر مشتمل ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم

صحیحین کی جن احادیث میں کلمہ من استعمال ہوا ہے ان کو تخریج کیا گیا ہے۔ احادیث کو باعتبار موضوعات و احکام فصول میں تقسیم کیا گیا ہے۔

اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے۔ سند میں صرف صحابی کا نام ذکر کیا گیا ہے۔ اور الفاظ حدیث نقل کرنے کے بعد رخ بم اور ق کے رموز بخاری، مسلم اور متفق علیہ کے استعمال کیے گئے ہیں۔ بارہ ابواب کو جن کلمات پر تقسیم کیا گیا ہے، وہ حسب ذیل ہیں۔

من، ان، انی، انا، انه، انهم، انها، اذك، انکم، انکن، انما، لا، اذا، عارنا، فیه، استفہامیہ (موصیہ) نعم، بئس، بینا، یما، لعن، ولو، لولا، وان، خیر، افضل التفضیل کل، قد، لقد، کلمات، معرفۃ، حروف و اسماء استفہام، ماضی، مضارع،

(معروف و مجہول) اور آخری باب میں جامع ادعیہ منقول ہیں۔ احادیث صحیحہ کا یہ ایک منفرد مجموعہ ہے جو اب نایاب ہے اس کی جدید انداز میں اشاعت اہل علم کے لیے ایک مفید سرمایہ ہوگی۔

۴۷: رتن بن کرپال بن رتن الہندی۔ م ۶۳۲ھ / ۱۲۳۴ء

ہند کے مشہور اصحاب میں سے ہے۔ ہند میں اس شخص کا ظہور ساتویں صدی ہجری میں ہوا اور اس نے صحابی ہونے کا دعویٰ کیا۔

لکھنوی نے ”بحر ذخار“ میں اس کے دعویٰ کی تفصیل یوں بیان کی ہے کہ یہ شخص لاہور سے ۶۰ میل کے فاصلہ پر واقع ایک شہر بھٹنڈہ میں پیدا ہوا۔ جب بالغ ہوا تو اسے تمنا ہوئی کہ کسی ایسے شخص کی صحبت

حاصل ہو جائے کہ جو اسے رشد و ہدایت کے راستہ پر چلا دے، اس وقت اس نے یہ سنا کہ عرب میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے اس نے مکہ کا سفر کیا اور بنی کریم ﷺ سے ملاقات کر کے مشرف باسلام ہوا اور پھر ہند واپس آگیا اور ۶۰ سال سے زائد زندہ رہا "الرسالہ الرتبیۃ" کے نام سے ایک کتاب تالیف کی جس میں وہ احادیث نقل کیں جن کے بارہ میں اس کا دعویٰ تھا کہ یہ احادیث میں نے بنی کریم ﷺ سے بلا واسطہ سنی ہیں۔

صلاح الکتبی شیخ علاؤ الدین علی بن مظفر عن قاضی جلال الدین ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان عن تہی نور الدین ابوالحسن علی بن ابی عبد اللہ عن جدہ الحسین بن محمد کی سند سے حسین بن محمد کی رتن الہندی سے ملاقات و گفتگو کی تفصیل بیان کرتے ہیں جس کا ترجمہ پیش ہے (اصل عبارت قارئین فوات الوفا میں ملاحظہ کریں)

حسین بن محمد فرماتے ہیں کہ صبا کے زمانہ میں جبکہ میری عمر ۱۷ یا ۱۸ برس تھی۔ میں اپنے چچا کے ساتھ خراسان سے ہند کے تجارتی سفر پر تھا۔ ہم ہند کے ابھی ابتدائی قطعہ میں تھے کہ قافلہ نے ایک مقام پر ٹپاڑ کیا۔ ہم نے اس علاقہ کے متعلق دریافت کیا تو بتایا گیا کہ یہ علاقہ شیخ رتن المعمر کا ہے، جب ہم اس علاقہ میں پہنچے تو دیکھا کہ ایک بڑا درخت ہے جس کے سایہ میں کثیر تعداد میں لوگ بیٹھے ہیں اور اس درخت کی شاخوں میں ایک چادر لٹکی ہوئی ہے جس میں شیخ رتن بابا اور اس کا وہ مجموعہ حدیث جو انہوں نے بنی کریم ﷺ سے براہ راست سنا تھا موجود تھے، شیخ کو بتایا گیا کہ یہ حضرات خراسان سے آئے ہیں، بنی کریم ﷺ کی اولاد میں سے ہیں آپ سے ملنا چاہتے ہیں اور یہ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ آپ سے بنی کریم ﷺ نے کیا فرمایا تھا تب اس شیخ نے ایک ٹھنڈی آہ بھر کر فارسی زبان میں ہلکی آواز میں یہ قصہ بیان کیا۔

زمانہ شباب میں میں نے اپنے والد کے ساتھ حجاز کا تجارتی سفر کیا جب ہم مکہ کی کسی وادی کے قریب پہنچے تو وہاں بارش کا پانی ٹیشبی علاقوں میں جمع تھا وہاں ایک خوب رو جوان دیکھا جو ادنیٰ چرا رہا تھا۔ لیکن اس کے اعضاء و نٹوں کے درمیان پانی کا جو ہڑ حائل تھا۔ اور وہ نو جوان اس پانی میں جانے سے خوفزدہ تھا کہ میں نے اسے اپنے کندھے بٹھا کر اس کے اونٹوں تک پہنچا دیا اس نو جوان نے رہاں پہنچ کر کہا۔

بارک اللہ فی عمرک، بارک اللہ فی عمرک۔ بارک اللہ فی عمرک۔

پھر اپنے امور تجارت سے فراغت پا کر ہم واپس آگئے۔ کچھ عرصہ کے بعد ایک چاند رات کو ہم نے دیکھا کہ اچانک چاند کے دو ٹکڑے ہو گئے، ایک مشرق میں غروب ہو گیا اور ایک مغرب میں دیر کے بعد نصف چاند مشرق سے طلوع ہوا اور نصف مغرب سے اور وہ دونوں وسط آسمان پر مل گئے اور پہلے کی طرح ہو گئے۔

ہم نے سیاحوں سے اس کی بابت پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ عرب میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے اور جب ان سے منجزہ طلب کیا گیا تو انہوں نے اللہ کی قدرت سے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دکھائے۔ ان حالات کو سن کر ان سے ملنے کا شوق پیدا ہوا۔

چنانچہ ہم پھر تجارتی سفر پر روانہ ہوئے اور مکہ پہنچے، آپ کے گھر میں داخل ہوئے تو آپ کا چہرہ دیکھا جو نور سے چمک رہا تھا اور آپ کے گرد ستاروں کی مانند آپ کے ساتھی بیٹھے تھے۔ آپ کے سامنے ایک قاب میں کھجوریں رکھی ہوئی تھیں۔ آپ مجھے دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا میرے قریب آ جاؤ اور ان کھجوروں میں سے کھاؤ، پس میں بیٹھ گیا اور آپ کے ساتھ کھجوریں کھانے لگا، میں جو کھجوریں اپنے ہاتھ سے کھائی تھیں ان کے علاوہ چھ کھجوریں آپ نے اپنے دست مبارک سے مجھے دیں۔ پھر آپ نے دریافت کیا تم نے مجھے پہچانا نہیں! میں رہی شخص ہوں جسے تم نے ملاں سال اٹھا کر پانی میں سے گزارا تھا جو میرے اوزاؤں کے درمیان حائل ہو گیا تھا۔ اس بات سے میں پہچان گیا اور کہا بیشک ایسا ہوا تھا، آپ نے فرمایا اپنا ہاتھ بڑھاؤ۔ پس میں نے ہاتھ بڑھایا تو آپ نے کہا کہوا شہدا ان لا اله الا الله واشہدا ان محمدا رسول الله۔ پس میں نے وہ الفاظ ادا کیے۔ آپ خوش ہوئے اور واپسی کے وقت فرمایا۔ بارک الله في عمرک بارک الله في عمرک۔ بارک الله في عمرک پس میں اسلام اور آپ کی ملاقات کی دولت لے کر واپس ہوا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کی دعاسن لی اور ایک مرتبہ کے مقابلہ میں مجھے سو سال عمر عطا کی ہے اس وقت چھ سو کچھ سال کا ہوں۔ اور اس خطبہ میں جس قدر لوگ آباد ہیں میری اولاد والاؤں میں اور اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اور ان لوگوں پر اپنی خاص خیر برکت فرمائی ہے۔ (۱۲۱)

(۱۲۱) الکتبی، محمد بن شاہرہ، قوات الوفيات (بیردت) ج ۲: ص ۲۱ تا ۲۳

تدوین و تحقیق: دکتور احسان عباس۔

عبدالرحمن القادری الصوفی نے بھی رتن الہندی کا ذکر کیا ہے اور فرمایا کہ آپ نے ۶۳۲ھ
میں وفات پائی۔ (۱۲۲)

نجیب عبدالوہاب فرماتے ہیں کہ میں نے شیخ محمود خادم رتن سے سماع کیا ہے۔

آپ ۶۰۶ھ تک بھی زندہ تھے۔ (۱۲۳)

علاوہ ازیں شیخ علاء الدولہ اسماعیلی خواجہ محمد پارسا اور شیخ رضی الدین لالہ نے جو شیخ نجم الدین الکبریٰ
کے ساتھیوں میں سے ہیں اور ۶۳۲ھ میں ہند آئے۔ رتن الہندی سے ملاقات کی، آپ سے حدیثیں
سنیں، اور رتن نے حضور ﷺ کی کنگھی شیخ رضی الدین کو دی۔ ۶۳۴ھ کے بعد آپ کا انتقال ہوا۔ آپ کی
قبر بھیندہ میں ہے۔ (۱۲۴)

ائمہ اسماء الرجال کے نزدیک اس واقعہ کی کوئی حیثیت نہیں وہ رتن الہندی نامی شخص کو جھوٹا
وہ حال کہتے ہیں۔ ذہبی فرماتے ہیں۔

اوما ادراك مارتين، شيخ دجال بلا ديب ظهري بعد الستمائة

فادعى الصعبة والصعابة لا يكذبون وهذا جري

على الله ورسوله (۱۲۵)

رتن الہندی، تجھے کیا خبر رتن کیا چیز ہے، وہ ایک بوڑھا دجال ہے جو ۶۰۰ سال کے بعد
ظاہر ہوا۔ اور صحبت رسول ﷺ کا دعویٰ کیا، صحابہ کرامؓ جھوٹ نہیں بولا کرتے۔ یہ اللہ اور اس
کے رسول ﷺ پر ایک افتراء ہے۔

اس دعویٰ کی علامہ ذہبی نے در دیباہ پیش کی ہیں۔

(۱) بنی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے جو بنی کریم ﷺ نے اپنے وصال سے تقریباً ایک ماہ قبل فرمایا۔

أرايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة منها لا يبقى على وجه الأرض عن هواليوم عليها أحد

کیا تم نے اپنی اس رات کو دیکھ لیا ہے۔ کیونکہ آج سے سو سال بعد ان لوگوں میں سے کوئی

اس زمین پر نہ ہوگا کہ جبراً آج ہیں۔

(۱۲۲-۱۲۳) الکبیری کتاب مذکور۔ ص ۲۲ (۱۲۴) عبدالحئی۔ نزہۃ الخواطر: ج ۱: ص ۱۱۳

(۱۲۵) ذہبی۔ میزان (۲۰۵۹) ج ۲: ص ۲۵

بنی کریم ﷺ کا یہ قول حق و صداقت پر مبنی ہے جو غلط نہیں ہو سکتا۔ لہذا چھ سو سال کے بعد جو شخص صحبت رسول ﷺ کا مدعی ہو، وہ جھوٹا ہے۔

۲۔ رتن الہندی نے جو روایات نقل کی ہیں اور ان کے متعلق یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ میں نے براہ راست بنی کریم ﷺ سے سنی ہیں۔ اکثر موضوع روایات ہیں۔ ایک روایت رتن الہندی سے یہ منقول ہے کہ جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے حضرت آدم کے ساتھ پچاس حج کیے۔

اسی طرح ایک اور روایت نقل کی کہ جس نے عشاء کی نماز ترک کی تو اس کا رب اس کو کہتا ہے کہ میں تیرا رب نہیں تو میرے سوا کسی اور کو اپنا رب مان (۱۲۶) اسی طرح اور بہت سی روایات علامہ ذہبی نے نقل کی ہیں۔

جہاں تک علامہ ذہبی کے پہلے اعتراض کا تعلق ہے، بنی کریم ﷺ کا یہ قول برحق ہے لیکن باقی نہ رہنے سے مراد اکثریت سے ہے۔ یہ معنی نہیں کہ کوئی فرد واحد بھی نہ رہے گا۔ جہاں تک دوسرے اعتراض کا تعلق ہے کہ جس میں یہ کہا گیا ہے کہ موضوع روایات رتن الہندی سے منقول ہیں۔ اس کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ علامہ ذہبی نے جو روایات نقل کی ہیں۔ وہ رتن بن ساہوک بن جکندر بن الہندی البتزدی، رتن بن نصر اور رتن بن مہادیو بن باسریو سے منقول ہیں اور شیخ معمر رتن بن کرپال بن رتن الہندی ہیں۔ لیکن یہ تمام لوگ ہند سے تعلق رکھتے ہیں اور راوی ان کی روایت نقل کرتے وقت رتن الہندی کہتے ہیں۔ غالباً اس بنا پر یہ شبہ پیدا ہو گیا۔ لیکن ابن حجر کے نزدیک یہ نام مختلف اشخاص کے نہیں بلکہ ایک ہی شخص کے ہیں۔ ابن حجر نے جو نام ذکر کیے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ رتن بن عبد اللہ الہندی ثم البتزدی یا المرندی،
- ۲۔ رتن بن ساہوک بن جکندر لیو۔ ابن حجر کے نزدیک یہ نام راجح ہے۔
- ۳۔ رتن بن نصر بن کرپال۔
- ۴۔ رتن بن میدان بن مندی۔ (۱۲۷)

مزید برآں ابن حجر نے رتن کے دو مرتبہ سفر حجاز پہلی مرتبہ قبل از بعثت اور دوسری مرتبہ بعد از بعثت

(۱۲۶) ابن حجر۔ لسان المیزان ج ۲: ص ۴۵۰ تا ۴۵۵ (۲۷) ابن حجر، احمد بن علی العسقلانی۔ الاصابہ

فی تمییز الصحابة ۲۷۵۹ (بیروت - ۱۳۲۸ھ) ج ۱: ص ۵۳۲

کے سفر کا ذکر کیا جس کو علی بن محمد الخراسانی نے نقل کیا ہے۔ خراسانی کے مطابق وہ ذیقعدہ میں ۶۲۱ھ میں ہند میں داخل ہوئے اور وہاں شیخ سے ملاقات کی۔ اس موقع پر شیخ معمر نے جو واقعہ بیان کیا وہ گزشتہ بیان کردہ واقعہ سے حسب ذیل مقامات میں اختلاف رکھتا ہے۔

- ۱۔ رتن نے خراسانی کے سوال پر اپنی عمر سات سو برس بتائی۔
- ۲۔ رتن نے اپنے آپ کو قوم عیسیٰ میں سے بتایا۔
- ۳۔ بعد از بعثت رتن نے جو سفر کیا وہ مدینہ منورہ کا کیا۔
- ۴۔ زیر بحث روایت کے مطابق بنی کریم علیہ السلام نے رتن کو بیک نظر پہنچانا نہیں بلکہ جب رتن نے بتایا کہ میں ہند سے آیا ہوں تو دریافت کیا کہ تم وہی شخص ہو جس نے مجھے بچپن میں اٹھا کر بابائی پار کر دیا تھا۔

۵۔ رتن بابا نے جب اثبات میں جواب دیا تو آپ نے تین مرتبہ بارک اللہ فی عمرک فرمایا۔

۶۔ آپ کے ساتھ بارہ روز قیام اور کھانا کھانے کا ذکر ہے۔ (۱۲۸)

ان اضطرابات و اختلافات میں سب سے پہلا اضطراب و اختلاف الیہا ہے کہ جس سے اس واقعہ کے ثبوت میں شکوک و شبہات پیدا ہو جاتے ہیں۔ اولاً یہ کہ خراسانی رحمۃ اللہ علیہ میں ہند میں داخل ہوئے اور رتن بابا سے ملاقات کی اس وقت رتن نے اپنی عمر سات سو سال بتائی۔ مؤرخین نے نقل کیا ہے کہ رتن کا انتقال ۶۳۲ھ میں ہوا۔ جبکہ روایت مذکورہ سابق حسین بن علی کو چھ سو سال بتائی تھی جو اس واقعہ سے ایک یا دو سال قبل ہوا تھا۔ دوسری وجہ اشکال جس کا جواب بظاہر ممکن نظر نہیں آتا کہ رتن نے اپنے آپ کو قوم عیسیٰ میں سے بتایا۔

مؤرخین و میرت نگاروں کے مطابق یہودیت و نصرانیت اس وقت دنیا کے کسی خطہ میں باقی نہ تھی صرف عرب کے چند لوگ ایسے تھے جو یہودیت یا نصرانیت کی تعلیمات پر عمل پیرا تھے۔ اور ان کے نام مراحٹ و وضاحت کے ساتھ کتب تاریخ میں موجود ہیں۔ ہند میں اس وقت نصرانیت کے پیروکار تھے نہ اس مذہب پر عمل کرنے والے۔

تیسرا اختلاف جو روایت سابقہ سے نظر آتا ہے وہ یہ کہ گزشتہ بیان میں رتن نے بعد از بعثت

لیکن قبل از ہجرت مکہ کا سفر کر کے آپ کے ہاتھ اسلام قبول کیا جبکہ ابن حجر کی نقل کردہ روایت کے مطابق بعد از ہجرت مدینہ منورہ کا سفر کر کے اسلام قبول کیا۔ یہ تین ایسے اختلافات ہیں کہ جن میں تطبیق بظاہر مشکل نظر آتی ہے۔ اگرچہ دیگر اختلافات معمولی نوعیت کے ہیں اور ان کا جواب اور روایتوں کے درمیان تطبیق کسی نہ کسی درجہ میں دی جاسکتی ہے۔

علامہ سید سلیمان ندوی نے مختلف بنیادی ناخود و مصادد کے ذریعہ عرب و ہند کے تجارتی تعلقات پر سینر حاصل بحث کی ہے۔ پوری بحث کے دوران اس بات کا ثبوت تو ملتا ہے کہ عرب تاجر اپنی تجارت کے سلسلہ میں سندھ آیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ ندوی نے ان اشیاء کی تفصیلات بھی بتائی ہیں جو وہ عرب سے لاتے تھے اور انہیں سندھ میں فروخت کر کے سندھ سے کچھ اشیاء عرب لے جاتے تھے۔ اس ساری تحقیق کے دوران کہیں اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ سندھ کا کوئی فرد بھی تجارت کے سلسلہ میں عرب جایا کرتا تھا۔ ندوی کہتے ہیں۔

ہندوستان کی خشکی اور تری کی ہر قسم کی بیرونی تجارت کے بیان میں کہیں ہندوؤں کا نام نہیں آتا۔ اور نہ ہندوؤں کا نام دریائی سفر کرنے والوں اور جہاز چلانے والوں میں کسی نے ذکر کیا۔ (۱۲۹)

مزید برآں عرب تاجروں میں سب سے پہلا تاجر جس کا سفر نامہ ہم تک پہنچا ہے۔ وہ سلیمان تاجر ہے جس کا سفر نامہ ۱۸۱ء میں پیرس میں سلسلۃ التواریخ کے نام سے چھپا ہے یہ تاجر جو عراق سے چین تک کا سفر کیا کرتا تھا۔ دوسری صدی ہجری کے آخر میں ہندوستان آیا اس نے اپنا سفر نامہ ۲۳۷ھ میں تحریر کیا۔ (۱) اگر یہ شخص ہندوستان آنے والا پہلا عرب تاجر ہے تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ عرب و ہند کے تجارتی تعلقات دوسری صدی ہجری میں قائم ہوئے۔ (۱۳۰)

۵، شیخ زکریا بن محمد الملتانی م (۵۶۶/۱۱۷۰ء، ۶۶۶ھ/۱۲۶۷ء)

(آپ ملتان کے جلیل القدر محدثین اور شیوخ میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ کی ولادت ملتان کے قریب ایک مقام قلعہ کوٹ کنور میں جمعہ کے روز ۲۷ رمضان ۵۶۶ھ/۱۱۷۰ء یا ۵۶۷ھ میں ہوئی۔)

(۱۲۹) سلیمان ندوی سید عرب و ہند کے تعلقات (۱۹۷۶ء - کراچی) ص ۸۱ (۱۳۰) ندوی، عرب و ہند، ص ۱۵۰

۱۲ سال کی عمر تھی کہ والد کا انتقال ہو گیا، والد کے انتقال کے بعد آپ نے طلب علم کے لیے بنجارا کا سفر کیا وہاں پر موجود کبار محدثین سے استفادہ کیا۔ ازاں بعد آپ مجاز مقدس چلے گئے اور فریضہ حج کی ادائیگی کے بعد مدینہ منورہ میں پانچ سال قیام کیا اور وہاں کمال الدین محمد یمانی سے سماع حدیث کیا پھر آپ القدس میں مسجد قصیٰ اور دیگر انبیاء سابقین کی مقابر کی زیارت کرتے ہوئے بغداد پہنچے اور وہاں شیخ شہاب الدین عمر بن محمد السہروردی عارفی سے اجازت حدیث حاصل کی اور اس کے بعد وطن مالوف لوٹ آئے۔

آپ کو اللہ تعالیٰ نے جہاں ایک طرف علم دین عطا فرمایا تھا دوسری طرف مال و دولت کی فروانی بھی عطا فرمائی تھی اور درحقیقت آپ کو

دائتہا فی الدنیا حسنة وانه فی الآخرة لمن الصالحین -

مصدق بنایا تھا۔

درس تفسیر حدیث کے ساتھ مجالس وعظ وارشاد بھی منعقد کیا کرتے تھے۔ آپ جہاں پائے کے محدث تھے۔ ولی و مرشد اور صاحب کشف و کرامات بھی تھے، اللہ تعالیٰ نے انہام کا ایسا ملکہ عطا فرمایا تھا کہ سینکڑوں لوگ آپ کی صحبت و ارشاد کی بنا پر کفر سے تائب ہو کر دائرہ اسلام میں داخل ہو گئے اور ہزاروں نے معیتوں سے توبہ کر کے صالح زندگی اختیار کر لی۔

آپ نے اپنی وصیتوں میں جن امور کی تاکید فرمائی ان میں عبادات میں صدق و اخلاص مجاہدہ نفس، استعانت من اللہ۔ دوام ذکر۔ محبت الہی۔ قلت طعام، قلت منام شامل ہیں۔

آپ نے سو سال کی عمر میں ۶۶۶ھ / ۱۲۶۷ء میں وفات پائی اور ملتان میں دفن ہوئے (۱۲۷۰ھ)

✓ ۷۶: قاضی منہاج السراج جزعانی م ۶۶۸ھ / ۱۲۶۹ء

(منہاج کا تعلق خراسان کے شہر جز جان سے تھا۔ ۶۳۳ھ / ۱۲۶۲ء میں آپ خراسان سے ہجرت کر کے ہند آ گئے۔ آپ نے نہ صرف یہ کہ اچھ کے مدرسہ منیروز اور دہلی کے مدرسہ نصیریہ میں مدرسہ علم کی حیثیت سے علمی خدمات سرانجام دیں بلکہ سلاطین دہلی کے زمانہ میں اعلیٰ مناصب پر

فائز رہ کر قومی و ملی خدمات بھی سرانجام دیں۔

منہاج نے غالباً ۶۶۸ھ / ۱۲۶۹ء میں وفات پائی۔ (۱۳۲)

۷۷: کمال الدین زاہد۔ م ۶۸۴ھ / ۱۲۸۵ء

محمد بن احمد المرکلی، کمال الدین زاہد کے نام سے مشہور تھے۔

علم حدیث میں شیخ نظام الدین اولیاء کے استاد کی حیثیت سے آپ نے زیادہ شہرت حاصل سلطان غیاث الدین بلبن نے آپ کو امام کے عہدے پر فائز کرنا چاہا مگر آپ نے انکار کر دیا۔ آپ نے ۶۸۴ھ / ۱۲۸۵ء میں دہلی میں وفات پائی۔ (۱۳۳)

۷۸: محمود بن الحیر ابی بلخی۔ م ۶۸۷ھ / ۱۲۸۸ء

آپ کا نام محمود بن ابی الحیر اور لقب برہان الدین تھا، آپ بلخ کے علماء، محدثین، اور ساعدین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ فہم، زکاوت اور فطانت میں شہرت رکھتے تھے۔

اپنے زمانہ کے، نحو، لغت، فقہ اور حدیث کے امام تھے۔ اور علوم عقلیہ پر آپ کو گہری دسترس حاصل تھی۔ آپ نے ہر علم اس علم و فن کے ماہر استاد سے حاصل کیا، فقہ صاحب ہایہ برہان الدین الصغانی سے حدیث شیخ حسن بن محمد بن حیدر الصغانی، صاحب مشارق الانوار سے حاصل کیا۔

حصول علم کے بعد آپ سلطان غیاث الدین بلبن کے دور میں ہند آکر مقیم ہو گئے۔ سلطان ہر جمعہ کے روز آپ کے پاس آتے اور آپ کی صحبت سے علمی منافع حاصل کرتے۔

آپ کی وفات ۶۸۷ھ / ۱۲۸۸ء میں ہوئی اور حوض شمس دار الملک کے قریب دہلی میں سپرد خاک کیے گئے۔ (۱۳۴)

۷۹: رضی الدین بدالیونی۔ م ۷۰۰ھ / ۱۳۰۰ء

رضی الدین کو علم حدیث پر عبور حاصل تھا۔ دہلی سے تعلق رکھنے والے اپنے ہم عصر علماء میں نمایاں

(۱۳۲) محمد الحق علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ بن ۶۷۰ (۱۳۲) عبدالحی۔ نزہۃ الخاطر: ج ۱: ص ۱۵۶ (۱۳۲) عبدالحی کتاب جلد ذکرہ: ص ۱۷۶

مقام رکھتے تھے۔ آپ نے بکرمظہ اور بغداد کے سفر کیے اور سنہ ۱۲۰۰ھ میں وفات پائی۔ (۱۲۵)

۸۰: ابوالوئمہ البخاری۔ م سنہ ۱۲۰۰ھ

آپ بخارہ سے ساتویں صدی ہجری کے اوائل میں ہجرت کر کے دہلی آکر آباد ہو گئے تھے سلطان التمش کے دور میں بنگال چلے گئے اور وہیں سکونت اختیار کر لی۔ سنار گاؤں بنگال میں آپ کی سند درس حدیث جلد ہی شہرت حاصل کر گئی۔ آپ سے فیض پاتے والوں میں محدث شرف الدین منیری بھی شامل ہیں، ساتویں صدی کے اواخر میں غالباً سنہ ۱۲۰۰ھ میں آپ نے سنار گاؤں میں وفات پائی۔ (۱۲۶)

دور ثانی جو ابتدائے چوتھی صدی تا انتہائے ساتویں صدی یعنی کل چار صدیوں پر مشتمل ہے اپنے اندر پہلے دور کی نسبت کچھ نمایاں و ممتاز خصوصیات رکھتا ہے۔ یہ دور علمی ترقی کا دور کہلا سکتا ہے۔ اس دور کی نمایاں خصوصیات میں سے ایک خصوصیت یہ ہوئی کہ دور اول میں جو ابتدائی نین صدیوں پر مشتمل تھا۔ برصغیر میں اگر کہیں علم دین کی عموماً اور علم حدیث کی خصوصاً تدریس کی صورت میں خدمت ملتی ہے تو وہ صرف سندھ کے علاقہ میں ملتی ہے جبکہ اس دور میں یہ خدمات سندھ کی سرحدوں سے لیکل کر برصغیر کے شمالی علاقہ تک پھیلیں۔ چنانچہ اس ضمن میں لاہور میں شیخ محمد اسماعیل بخاری کا درس لاہور میں پہلا درس تھا۔ شیخ اسماعیل کے بعد لاہور میں خدمت حدیث کا سلسلہ شروع ہوا چنانچہ چھٹی صدی میں محمود بن محمد لاہوری، ابوالقاسم محمد بن خلف لاہوری، ابوالفتوح عبدالصمد بن عبدالرحمن لاہوری اور عمرو بن سعید لاہوری کے نام خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

لاہور میں چھٹی صدی کی ان خدمات نے ساتویں صدی میں مزید ترقی و علو کے منازل طے کیے اور نصف ابتدائی میں حسن بن محمد صاغانی جیسا محدث پیدا ہوا۔ جس نے نہ صرف درس و تدریس کے علم حدیث کی خدمت کی بلکہ علم حدیث پر ایک کتاب مشارق الانوار کے نام سے مرتب کی جو برصغیر میں بعد ازاں اس قدر اہمیت اختیار کر گئی کہ جو شخص ایک مرتبہ مشارق الانوار کا مطالعہ کر لیتا تھا، محدث کہلا نے لگتا تھا۔ پھر اس علم کے انوار و برکات سے انیشیا کا مزید حصہ منور ہونا شروع ہوا۔

اور لاہور کی سرحد سے نکل کر یہ خدمات دہلی پہنچیں۔

چنانچہ ساتویں صدی ہی میں کمال الدین زاہد، نظام الاولیاء دہلی کے استاد کی حیثیت سے مشہور ہوئے، محمود بن ابی الحیر بلخی، بلخ سے ہجرت کر کے اور ابو نعیم البخاری، بخارہ سے ہجرت کر کے دہلی آئے ان حضرات نے اسے علم کی روشنی سے جہالت و نادانی کے گھاٹوں پر اندھیرے کو نور سے تبدیل کیا، گویا دہلی کی خدمات حدیث کی وہ ترقی جو شاہ ولی اللہ کے بعد نظر آتی ہے، اس کا سنگِ اساس قائم کرنے کا سہرا ان حضرات کے سر ہے۔

دوسری امتیازی خصوصیت جو اس دور میں نظر آتی ہے، وہ یہ کہ گزشتہ دورِ خدمتِ حدیث کے سلسلہ میں نظم و اجتماعیت سے خالی نظر آتا ہے جبکہ اس دور میں کسی قدر اجتماعیت نظر آتی ہے اگرچہ وہ اجتماعیت ان معنی میں ہے کہ چوتھی صدی میں خصوصاً ایک ہی علاقہ سے تعلق رکھنے والے محدثین کثیر تعداد میں موجود ہیں۔ دیبل کو یہ خصوصی و امتیازی مقام اس بنا پر حاصل تھا کہ یہ بحری راستوں کے ذریعہ اسلامی ممالک سے مربوط تھا۔ اور کثرت سے عربوں کی آمد و رفت کا مرکز تھا۔ عربوں اور خصوصاً علمائے عرب کی بکثرت آمد و رفت اور ان کے علمی و دینی مقام سے یہاں کی مقامی آبادی متاثر ہوئی اور اس میں علم کے حصول کا شوق پیدا ہوا۔ اور اس طرح چوتھی صدی ہجری میں سندھ سے تعلق رکھنے والے راویان و محدثین کی زیادہ تر تعداد دیبل سے منسوب نظر آتی ہے۔

عربوں اور برصغیر کے مقامی لوگوں کی عرب آمد و رفت اور ان کے علمی ذوق و جذبہ کی بنا پر اگرچہ ان چھ صدیوں میں برصغیر میں عموماً اور سندھ میں خصوصاً کثیر تعداد میں محدثین پیدا ہوئے اور علم حدیث کا چراغ روشن کیا۔ لیکن ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سندھ کے محدثین کو سندھ میں مقامی لوگوں میں علم پھیلانے کا موقع نہیں ملا۔ وہ مقامی لوگوں میں علم کا شوق بڑھا سکے، نہ ان کی ذہنی تربیت کر سکے جس کا ایک نتیجہ یہ نکلا کہ آئندہ صدیوں میں جبکہ عربوں کی آمد و رفت بھی کم ہو گئی اور ان ادوار کے یہ محدثین بھی خالق حقیقی سے ملنے لگے تو ایسا خلا پیدا ہونے لگا جو بعد ازاں خلا ہی رہا۔

چنانچہ آئندہ صدیوں میں برصغیر میں علمی و دینی خدمات میں عموماً اور علم حدیث کی خدمت میں خصوصاً شمالی برصغیر خصوصاً لاہور اور دہلی کے علاقوں کا کردار نمایاں رہا جس کی تفصیلات آئندہ اوراق میں پیش کی جائیں گی۔

دوسرا نتیجہ یہ نکلا کہ مقامی لوگوں کی ذہنی نشوونما اور فکری و علمی تربیت بجا طور پر نہ ہو سکی۔ جس کے نتائج آج بھی سامنے نظر آتے ہیں کہ سندھ کے ملازمہ کا بیشتر حصہ ایسا ہے کہ وہاں کے رہنے والوں میں علم سے تعلق دین سے محبت، اسلام کی عظمت اور ملک کی قدر میں کمی پائی جاتی ہے۔

سندھ میں کتب خانوں کی کثیر تعداد موجود ہے جہاں نابغہ روزگار کتب اور نادر مخطوطات موجود ہیں، ان کی قدر کو پہچاننے والا کوئی ہے نہ ان سے استفادہ کرنے والے، یہاں تک کہ ایسے مراکز علمیہ اور مراکز تحقیق کا جو ملک گیر شہرت کے مالک ہیں۔ مقامی لوگوں کو ان کا جائے وقوع تک معلوم نہیں۔ سندھ کے تعلیمی اداروں میں اساتذہ کا احترام ہے نہ ملک کی بقا و سالمیت کی فکر و تمنا (۱۳۷) یہ ایک ایسی صورت حال ہے کہ جس کو دیکھ کر آنکھ آنسو نہ بہائے، قلب رنجیدہ خاطر نہ ہو تو اور کیا ہو۔ کیونکہ سندھ کی قدیم روایت یہ نہ تھی۔

سندھ کی قدیم روایت، تہذیب، تمدن اور تاریخ اس بات کی غمازی کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ کہ انہوں نے اسلام کو لبیک کہا، مسلمانوں کو سینہ سے لگایا اور نہ صرف یہ کہ یدخلون فی دین اللہ انواحاً۔ کامصدق بنے بلکہ علم دین کے حاصل کرنے کا شوق بیدار ہوا۔ اور اس شوق کی بنا پر، اس تمنا کی تکمیل اس آرزو کو پورا کرنے اور اس خواب کو شرمندہ تعبیر کرنے کے لیے شام، حجاز، اور عراق کے اسفار علمیہ کی صعوبتیں برداشت کیں۔ انے کاش کہ یہ قدیم روایات پھر واپس اُجھائیں اور اہل سندھ علم دین، اسلام اور پاکستان سے اس محبت و یگانگت کا ثبوت پیش کریں جس کی ان کے تائبناک ماضی کی بنا پر توقع کی جاتی ہے۔

دورِ ثانی کا ابتدائی زمانہ یعنی چوتھی صدی ہجری کی ابتداء وہ زمانہ ہے کہ جب کہ عمر بن عبدالعزیز کے دور میں ان کے حکم کا مہ کی بنا پر شروع ہونے والا تدوین حدیث کا کام شروع و کمال کو حاصل کر چکا تھا، ائمہ صحاح ستہ نہ صرف یہ کہ صحاح کی تالیف کر کے تدوین حدیث کا کام مکمل کر چکے تھے بلکہ اس صدی میں اس دائرہ فانی سے رحلت بھی کر چکے تھے۔ ان ائمہ میں سب سے آخر میں امام نسائی کی وفات ہوئی۔ جن کا سنہ وفات ۳۸۵ھ نقل کیا گیا ہے یہ وہ دور ہے کہ جب علم حدیث پر ایسی کتب تالیف کی جا چکی تھیں کہ جو ایک ایک کتاب متعدد کتب کی تالیف کا مہیب بنی۔

(۱۳۷) یہ پیرزاتی شاہد ہے جو سندھ میں رائج اور وہاں کے علمی دوروں کے دوران ہوا اس میں غلطی کا بھی امکان ہے اور خدا کرے کہ یہ مشاہدہ غلط نہ ہو یا غلط ثابت ہو جائے۔

باین سہمہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آٹھویں اور نویں صدی میں علم حدیث کی خدمات گزشتہ چھ صدیوں کی نسبت کم ہوئی۔ اس دور میں اسلامی حکومت کو مستحکم کرنے نظام اسلام کے نفاذ کو آگے بڑھانے اور قانون اسلامی کی تدوین کے لیے اصول فقہ کی خدمات پر زیادہ توجہ رہی خصوصاً ان علاقوں میں علم حدیث کی خدمت آئندہ صدیوں میں کم ہوئی جو پاکستان میں شامل ہیں۔ حالانکہ گزشتہ دور میں علم حدیث کی خدمت کا مرکز یہی علاقہ رہا۔ جیسا کہ گزشتہ تفصیلات سے ظاہر ہو چکا۔

دورِ ثالث:

آٹھویں صدی ہجری / چودھویں صدی عیسوی تا دسویں صدی ہجری / پندرہویں صدی ہجری

۸۱: مولانا جلال الدین الرومی متوفی آٹھویں صدی ہجری؛

آپ درس و تدریس میں ممتاز مقام رکھتے تھے، شیخ قطب الدین الرازی، شارح شمسہ سے آپ نے علم حاصل کیا اور پھر ہجرت کر کے ہندوستان آ گئے، آپ کی ہند آمد پر فیروز شاہ سلطان التدریس نے آپ کو اپنے مدرسہ داراللمک دہلی کے فرائض تدریس سپرد کیے اور وہاں آپ نے تفسیر حدیث، فقہ کا درس شروع کیا جس سے اہل علم کی ایک کثیر تعداد مستفیض ہوئی جن میں یوسف بن جلال الملتانی کا نام امتیازی حیثیت رکھتا ہے۔ آٹھویں صدی میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۱۳۸)

۸۲: شیخ نظام الدین اولیاء۔ م ۶۲۵ھ / ۱۲۲۵ء

(آپ کا نام محمد بن احمد بن علی بخاری اور لقب سلطان الشیخ، سلطان الاولیاء اور سلطان السلاطین تھا۔ آپ ۶۲۵ھ میں پیدا ہوئے پانچ سال کی عمر میں والد کا انتقال ہوا۔ آپ نے حفظ قرآن کریم کے بعد علوم عربیہ کے لیے علماء کرام سے استفادہ کیا) آپ کے اساتذہ میں مولانا علاء الدین اصولی بدائونی، مولانا کمال الدین اور شیخ فرید الدین جیسے کبار علماء و اولیاء شامل ہیں۔

آپ بیک علم فقہ، حدیث، تفسیر، صرف، نحو، معانی و ادب میں ماہر ہونے کے ساتھ ساتھ پائے کے صوفی بھی تھے۔ آپ کا فیض میدان علم و تربیت میں بیک وقت جاری تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی

مخلوق کی تعلیم کے ساتھ ساتھ فیض روحانی اور ہدایت کا ایک مرکز بنایا۔

۱۸ رجب الثانی ۱۲۵۰ھ / ۱۳۲۵ء کو آپ نے وفات پائی۔ (۱۳۹)

۸۳: نظام الدین علامی الہاشمی ظفر آبادی م ۱۲۵۰ھ / ۱۳۲۳ء

(آپ کو علم حدیث پر اس قدر عبور حاصل تھا کہ "زبدۃ المحدثین" کا لقب آپ کو دیا گیا جو ن پور سے

قریب ظفر آباد میں ۱۲۵۰ھ / ۱۳۲۳ء میں آپ کی وفات ہوئی)

زراد الصلحاء عربی میں اور زاد سالکین فارسی میں نظام تصوف پر دور رسائے تالیف کیے (۱۴۰)

۸۴: محمود بن یوسف الکراتی م ۱۲۵۲ھ / ۱۳۵۱ء کے بعد

محمود بن یوسف بن علی الکراتی۔ پائے کے محدث و عالم تھے۔ آپ حنفی المسلك تھے دین کی وسیع علمی خدمات کی بنا پر آپ کو "نصیر الدین" کا لقب دیا گیا۔ آپ مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے ہندوستان آئے۔ مکہ میں آپ نے الرضی الطبری سے صحیح کاسماع کیا اور اجازت حدیث حاصل کی، الرضی کے علاوہ آپ نے الزین الطبری جمال المطری اور شیخ خلیل المالکی سے بھی سماع حدیث کیا۔ صحیح ابن حبان کی کچھ احادیث آپ نے ابن سکر سے سنیں اور اجازت حاصل کی۔

آپ کی وفات کی صحیح تاریخ کا علم نہیں ہو سکا البتہ اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی وفات رجب ۱۲۵۲ھ / ۱۳۵۱ء کے بعد ہوئی ہے کیونکہ اس ماہ میں آپ نے ابن سکر سے سماع کیا تھا (۱۴۱)

۸۵: شیخ جمال الدین الہاشمی متوفی آٹھویں صدی ہجری

آپ آج کے کبار علماء محدثین میں سے ہیں۔ آپ نے ملتان میں شیخ محمد بن زکریا المتانی سے سماع کیا اور ان کی صحبت میں طویل مدت گزاری پھر شیخ نے آپ کو اجازت دیدی اور آپ وطن مالوف آگئے۔ اور وہاں درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا۔

(۱۴۹) فقیر محمد: حقائق۔ ص ۲۰۵ (۱۴۰) محمد اسحاق: علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ۔ ص ۸۵۰

(۱۴۱) عبدالحی: کتاب تذکرہ، ۲۰: ص ۱۵۷

علی بن اسعد الحسینی جامع العلوم میں لکھتے ہیں کہ شیخ جلال الدین حسین بن احمد فرماتے ہیں کہ آپ تمام علوم و فنون کا درس دیا کرتے تھے چنانچہ علم فقہ میں ہدایہ، اصول فقہ میں بزدوی، اور علم حدیث میں مشارق الانوار اور المصابیح کا درس دیا کرتے تھے۔ دورانِ درس اگر کہیں کوئی مشکل مقام آتا، آپ تھوڑی دیر کے لیے اپنا سر جھکاتے اور اس مشکل کو حل کر لیتے تھے۔ علم و تقویٰ میں اس عالی مقام کے باوجود آپ حد درجہ متواضع اور منکسر المزاج تھے۔ مجلس میں کبھی یہ کوشش نہ کرتے کہ لوگوں کو پھلانگ کر لگے جائیں۔ جہاں جگہ ملتی وہیں بیٹھ جاتے حتیٰ کہ اگر جوتوں میں جگہ ملتی تو وہیں بیٹھ جاتے۔ لیکن جہاں آپ بیٹھ جاتے آپ کی شخصیت کی وجہ سے ساری محفل آپ ہی کی طرف متوجہ ہو جاتی۔

شیخ جلال الدین شیخ عبداللہ ابی افعی مکی اور شیخ عبداللہ المطری المدنی کا قول نقل کرتے ہیں۔

”ان الشيخ جمال الدين قريدا هذا الدهر ليس له نظير في علو المقامات“ (۱۲۲)

شیخ جمال الدین اس زمانہ کے گوہر ہیں، مقام کی بلندی میں ان کا مثل ملنا ممکن نہیں (

آپ کی وفات کے متعلق یہ کیا گیا ہے کہ ۶۷۱ھ / ۱۲۷۱ء میں ہوئی لیکن یہ سال وفات صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ شیخ حسین بن احمد الاچا کا آپ سے براہ راست تلمذ و سماع ثابت ہے جبکہ حسین بن احمد کی ولادت ۶۷۱ھ / ۱۲۷۱ء سے اس سے اندازہ ہوتا ہے۔ کہ آپ کی وفات آٹھویں صدی کے وسط میں ہوئی۔ (۱۲۳)

۸۶ شیخ عبدالعزیز الاریدلی متوفی آٹھویں صدی ہجری،

آپ فقہ و حدیث کے کبار ائمہ اور مناظرین میں شمار ہوتے ہیں۔

آپ کے اساتذہ میں شیخ الاسلام تقی الدین ابن تمیمہ الجمرانی، برہان الدین ابن البرکج، جمال الدین المنزی، شمس الدین الذہبی کے نام قابل ذکر ہیں۔

حصول علم کے بعد آپ ہندوستان ہجرت کر آئے جہاں محمد شاہ تغلق نے آپ کے علمی مقام و مرتبہ

کی بنا پر آپ کا بہت اکرام کیا۔ (۱۲۴)

(۱۲۲) سید عبدالحی۔ کتاب مذکور: ج ۲: ص ۲۲ (۱۲۳) ایضاً

(۱۲۴) عبدالحی نزہۃ الخواطر۔ ج ۲: ص ۶۱

آپ دہلی میں علم کی خدمت میں مشغول تھے کہ ابن بطوطہ نے آپ سے ملاقات کی اور اپنے سفرنامہ میں ذکر کیا۔ (۱۴۵)

۱۸۷ شمس الدین محمد بن یحییٰ اودھی م ۴۷۷ھ / ۱۳۲۶ء

مولانا شمس الدین یحییٰ اپنے زمانہ میں علم حدیث وفقہ میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ اطراف و اکناف سے اہل علم آپ سے شرف تلمذ حاصل کرنے آئے۔ شیخ نصیر الدین محمود چراغ آپ کے تلمیذ تھے اور اپنے اس تلمذ پر فخر کیا کرتے۔ شیخ نظام الدین اولیاء سے آپ کی ملاقات بیعت و خلافت ثابت ہے اور وقتاً فوقتاً آپ ان سے علی استفادہ بھی کیا کرتے تھے۔ سلطان محمود تغلق کے زمانہ میں ۴۷۷ھ / ۱۳۲۶ء میں آپ نے وفات پائی۔ (۱۴۶)

۱۸۸ شیخ نصیر الدین چراغ دہلی م ۴۷۷ھ / ۱۳۵۶ء

نصیر الدین محمود بن یحییٰ بن عبد اللطیف حسینی، چراغ دہلی کے نام سے معروف تھے شمس الدین یحییٰ کے شاگرد اور نظام الدین اولیاء کے جانشین تھے۔ علم حدیث پر آپ کو گہری دسترس حاصل تھی جس کا اندازہ آپ کے مجموعہ ملفوظات "خیر المجاہد" سے ہوتا ہے۔ ۱۸ رمضان ۴۷۷ھ / ستمبر ۱۳۶۵ء کو دہلی میں وفات پائی۔ (۱۴۷)

۱۸۹ سید جلال الدین بنجاری م ۴۸۵ھ / ۱۳۸۳ء

آپ اچھ میں ۴۸۵ھ / ۱۳۰۷ء میں پیدا ہوئے۔ بہاؤ الدین اچھی، جمال الدین محدث کے تلمیذ ہیں اور شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانی کے مدرسہ حدیث کے طالب علم ہیں۔ حدیث پر آپ کی گہری نظر تھی۔ مشارق الانوار اور مصابیح السنۃ کا درس دیا کرتے تھے، ۴۸۵ھ / ۱۳۸۳ء میں آپ نے وفات پائی۔ (۱۴۸)

(۱۴۵) ابن بطوطہ، محمد بن عبد اللہ، رحلہ ابن بطوطہ (بیروت، دار الکتاب العربی) ص ۳۰۳-۳۰۴ (۱۴۶) فقیر محمد عدالتی، ص ۳۱۲، ۳۱۳

وطن علی، تذکرہ علماء ہند، ص ۲۲۶، ۲۲۷ (۱۴۷) محمد اسحق، علم حدیث میں پاک و ہند، ص ۸۶ (۱۴۸) الف، عبد الحق

اخبار الاخیار، (اردو) ص ۲۰۷ (ب) عبد الحق، تذکرہ علماء ہند، ص ۲۰۹ (تذکرہ علماء الدین علی بن احمد دہلوی) محمد اسحق، علم حدیث میں ۹۴

۹۰: شیخ علی بن شہاب الہمدانی م ۸۶ھ / ۱۳۸۲ء

آپ اسمعیل بن علی بن محمد بن علی بن الحسین کی اولاد میں سے ہیں۔ آپ ۱۰ رجب ۱۲۷ھ کو پیدا ہوئے۔ شیخ نجم الدین ابی المیاں محمد بن احمد الموفق الاذکانی سے علم حدیث اور دیگر علوم دینیہ میں ثروتِ تلمذ حاصل کیا۔ شیخ نجم الدین کے علاوہ شیخ شرف الدین عبداللہ المزوقالی، شیخ تقی الدین علی الدوسی عن شیخ رکن الدین احمد بن محمد المعروف بعلاء الدولة السمنانی کے طریق سے بھی اجازت حدیث حاصل ہے آپ نے کثیر اسفار علمیہ کیے اور ۱۲۰۰ اصحاب علم سے استفادہ کیا۔ آپ کے کثرت سفر کی بنا پر آپ کو ”الرحالة“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

آپ کی علوم قرآن علم عقائد، علم اخلاق، طب، اوراد، نقوش، کے علاوہ علم حدیث پر کثیر کتب کے مؤلف ہیں۔

علم حدیث میں آپ کی ایک کتاب ”الاربعینہ“ ہے جس میں آپ نے وہ احادیث جمع کی ہیں جو آپ نے شیخ نجم الدین سے سنیں۔ آپ کی سند انس بن مالکؓ سے ملتی ہے اس کے علاوہ ایک کتاب ”السبعین“ ہے جس میں اہل بیت کے فضائل پر ستر احادیث جمع کی ہیں۔ اس رسالہ کی تخریج محمد بن محمد موسیٰ البہرہ پوری نے کی ہے۔

آپ امیر تیمور سے اختلاف کی بنا پر ۷۴۳ھ یا ۷۸۳ھ میں حراسان سے ہجرت کر کے کشمیر میں آکر آباد ہو گئے تھے۔ اہل کشمیر کی کثیر تعداد آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہوئی۔ آپ کا انتقال کشمیر سے بابرستان کے مقام ۸۶ھ / ۱۳۸۲ء میں ہوا پھر آپ کا جسد خاکی بدخشان لاکر دفنایا گیا (۱۴۶)

۹۱: الشیخ محمد بن محمد الدراجی متوفی ۸۵۰ھ ص ۱

الشیخ محمد بن محمد بن محمد بن ابی بکر الدراجی الدہلوی، حنفی المسلك فقیہ و محدث تھے آپ کا لقب ”نجیب الدین“ تھا۔ ہندوستان سے مکہ مکرمہ ہجرت کی۔ قیام مکہ کے دوران روزانہ ایک عمرہ ادا کیا کرتے۔ آپ کی وفات کی صحیح تاریخ معلوم نہ ہو سکی البتہ اتنا کہا جاسکتا ہے کہ ۸۵۰ھ کے بعد ہوئی۔ (۱۵۰)

(۱۴۶) سید عبدالحی۔ کتاب مذکور۔ ج ۲: ص (۱۵۰) عبدالحی۔ نزہۃ الخواطر: ج ۲: ص: ۱۴۲

✓ نویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی

✓ (۹۲) قاضی حسین شیرازی بن میر محمد ہدائی متوفی نویں صدی ہجری ۱

قاضی حسین شیراز کے رہنے والے تھے، سلطان سکندر نے آپ کو قاضی متعین کیا تھا۔ قاضی حسین نے ساتویں صدی ہجری میں نمودار ہونے والے ایک شخص رتن الہندی، جس نے صحابیت کا دعویٰ کیا تھا، (اس کا دعویٰ اور اس دعویٰ کی مدلل تردید گزر چکی ہے) کی موضوع احادیث جمع کیں اور دلائل سے ثابت کیا کہ یہ موضوع احادیث ہیں (۱۵۱) نویں صدی ہجری میں آپ کی وفات ہوئی۔

✓ ۹۳ شیخ مظفر بن شمس بلخی م۔ ۸۰۳ھ / ۱۴۰۰ع

(شیخ مظفر بن شمس الدین العمری، بلخی میدان حدیث و تصوف کے شہسوار تھے، سلسلہ وعظ و ارشاد سے قبل طویل مدت تک درس حدیث کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ سلسلہ تصوف میں آپ کا شمار شاخ فردوسیہ میں ہوتا ہے۔ دہلی میں مدرسہ فیروزیتہ میں دو سال تدریس کے بعد آپ بہار میں ذکر و اشغال اور وعظ و ارشاد میں مصروف ہو گئے۔

۸۰۲ھ / ۱۴۰۰ع میں سفر حج سے واپسی کے وقت عدن میں قیام کے دوران ۳ رمضان المبارک ۸۰۳ھ / ۱۴۰۰ع کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۱۵۲)

✓ ۹۴: سید محمد گیسو دراز محمد بن یوسف م۔ ۸۲۵ھ / ۱۴۲۱ع

(محمد بن یوسف بن علی حسینی دیلمی ۴ رجب ۸۲۱ھ کو دارالک دہلی میں پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم دولت آباد میں حاصل کی۔ ۱۶ سال کی عمر میں ۸۲۶ھ میں آپ دہلی آ گئے اور مولانا سید شرف الدین کتبیلی، مولانا تاج الدین المقدم، اور قاضی عبدالقادر بن رکن الدین شریکی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ آپ

عالم کبیر، عظیم الجہت، جلیل القاد اور علم و عرفان کو جامع شخصیت تھے۔

کثیر تعداد میں کتب کے مولف ہیں جن میں تفسیر القرآن الکریم علی لسان المعرفة، تفسیر القرآن علی منوال الکشاف، کشاف کے پانچ اجزاء پر حواشی، المعارف شرح العوارف (فارسی) شرح التعارف شرح الفصوص، شرح آداب المریدین (عربی و فارسی) شرح التمهیدات لعین القضاء المحافضة کی شرح اور سیرۃ النبیؐ پر ایک رسالہ کے علاوہ علم حدیث میں طرز عرفان پر مشارق الآثار کی شرح اور مشارق الآثار کا فارسی ترجمہ۔

آپ کی وفات ۱۶ ذیقعدہ ۸۲۵ھ / ۱۴۲۱ء میں ہوئی اور گلبرگہ میں دفن ہوئے (۱۵۳)

۱۹۵: محمد بن ابی جبرالد میانی (۶۳۷ھ / ۱۳۶۱ء - ۸۲۵ھ / ۱۴۲۳ء)

آپ اسکندریہ میں ۶۳۷ھ / ۱۳۶۱ء میں پیدا ہوئے۔ آپ نے علم نحو، عربی زبان و ادب علم فقہ کے علاوہ نظم و نثر اور خطاطی میں مہارت حاصل کی۔

ازال بعد آپ اعلیٰ تعلیم کے لیے جامعہ ازہر قاہرہ چلے گئے، جہاں اپنے ذوق علم اور فصاحت و بلاغت کی بنا پر مشہور ہوئے۔ پھر وطن واپس آگئے۔ اور درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا درس و تدریس کے ساتھ آپ تجارت بھی کیا کرتے تھے۔

دوبارہ مصر گئے جہاں آپ کو قاضی بنایا گیا مگر آپ زیادہ عرصہ قیام نہ کر سکے۔ اور ۳۹۶ھ / ۱۳۹۶ء میں دمشق کا سفر کیا اور حج کرتے ہوئے وطن واپس آگئے۔

۸۱۹ھ / ۱۴۱۶ء میں دوبارہ حج کے لیے سفر شروع کیا اور ۸۳۷ھ / ۱۴۱۷ء میں مین چلے گئے جہاں تدریس کے ساتھ منسلک ہو گئے ایک سال آپ جامع زہد میں درس دیتے رہے اور پھر شعبان ۸۴۷ھ / ۱۴۱۷ء میں سلطان احمد بن محمد بن المنظر گجراتی کے زمانہ میں گجرات آگئے۔

آپ نے مختلف علوم و فنون میں تالیفات کے علاوہ "مصباح الجامع" کے نام سے صحیح بخاری کی ایک شرح تالیف کی۔ یہ کتاب آپ نے والی گجرات سلطان احمد کے حکم پر مرتب کی۔ اس کتاب میں آپ نے غرائب بخاری اور وجہ اعراب کا تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

آپ کی یہ کتاب بیک وقت علم حدیث کی خدمت بھی شمار کی جاتی ہے اور علم نحو کی بھی۔
آپ کی وفات ریاست دکن کے شہر گلبرگہ میں شعبان ۸۲۷ھ / ۱۴۲۳ء میں ہوئی اور وہیں
آپ کو دفن کیا گیا۔ (۱۵۴)

۹۶: جمال الدین کشمیری: متوفی نویں صدی ہجری؛

آپ کبار علماء حدیث و فقہ و علوم عربیہ میں شمار کیے جاتے ہیں۔
شیخ علی بن شہاب الحسینی کے فیض صحبت سے آپ نے استفادہ کیا اور آپ کے حکم سے
وہیں درس و تدریس کا سلسلہ تا وفات جاری رکھا۔
شہر کشمیر نہرت میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۱۵۵)

۹۷: احمد بن عبداللہ الشیرازی: متوفی نویں صدی ہجری؛

احمد بن عبداللہ بن ابی الفتوح بن ابی النجیر علم حدیث کے ساتھ ساتھ علم تصوف میں بھی مہارت
رکتے تھے۔ آپ نے زین الدین علی الجرجانی، شیخ شمس الدین محمد بن الجزری اور دیگر علماء کبار سے علم حاصل
کیا آپ نے مشکوٰۃ کا سماع شرف الدین، عبدالرحیم بن عبدالکریم سے کیا۔
آپ کے تلامذہ میں علامہ تاج الدین بن عبدالرحمن بن مسعود بن محمد المرشدی الکاذرونی،
علامہ علماء الدین ابو العباس احمد بن محمد النہروانی، جو مفتی مکہ، شیخ قطب الدین محمد النہروانی کے والد
ہیں کے نام قابل ذکر ہیں۔

آپ نے علم تصوف پر کتب بھی تالیف فرمائی۔ (۱۵۶)

۹۸: یحییٰ بن عبدالرحمن بن ابی النجیر ہاشمی: م ۸۲۳ھ / ۱۴۲۹ء

یحییٰ بن عبدالرحمن کا تعلق ان محدثین سے ہے جو اصلاً عرب تھے۔ لیکن ہند ہجرت کر کے ہند میں ہی

(۱۵۴) عبدالحی - نزہۃ الخواطر: ۲۵: ص ۱۲۲ تا ۱۲۸ (۱۵۵) عبدالحی - کتاب ذکر: ج ۲: ص ۵۳

(۱۵۶) عبدالحی - نزہۃ الخواطر: ج ۲: ص ۲۳ تا ۲۷

سکونت اختیار کر لی تھی۔ آپ نے ۱۲۲۹ھ یا ۱۲۲۲ھ میں صوبہ گجرات کی طرف ہجرت کی۔
 آپ نے ابن حجر کے علاوہ ان کے ہم عصر دوسرے مصری، مکی و مدنی محدثین سے استفادہ کیا زین
 العابدین عراقی اور نور الدین ہیشمی سے آپ کو درس حدیث کی اجازت حاصل ہے۔
 ۸۴۳ھ / ۱۲۲۹ء میں آپ نے وفات پائی۔ (۱۵۷)

۱۹۹: حضرت الحسین ابی بنیونیؒ نویں صدی ہجری

آپ علم حدیث کے کبار علماء میں شمار ہوتے ہیں۔ بلخ سے ہند ہجرت کر آئے اور لکھنؤ میں
 درس حدیث کا سلسلہ شروع کیا۔
 آپ کے برخور دار قطب آپ کے تلمیذ ہیں (۱۵۸)

۱۰۰: شیخ محمد بن حسین ٹپنی۔ م ۸۴۷ھ / ۱۲۴۳ء

آپ اصلاً سندھ سے تعلق رکھتے ہیں آپ نے ام عبداللہ بن محمود کے ہمراہ گجرات کا سفر کیا اور
 وہیں وفات پائی۔ آپ بیک وقت علم الفقہ، تصوف اور حدیث میں کمال رکھتے تھے، یہ آپ
 کی انفرادی شان تھی۔
 پٹنہ میں آپ کی وفات ۵ جمادی الثانی ۸۴۷ھ کو ہوئی۔ (۱۵۹)

۱۰۱: مولانا خواجگی الکروی۔ م ۸۹۸ھ / ۱۴۹۲ء

آپ اسماعیل بن جعفر الصادق کی اولاد میں ہیں۔ ملتان کے علاقہ کے کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے
 ہیں آپ نے علوم و معرفۃ میں علاء الدین الحسینی جویری سے استفادہ کیا۔ علم تصوف میں آپ کی
 کتاب المراد والمرید جبکہ مشارق الانوار سے آپ نے چالیس منتخب احادیث جمع کر کے "الابین"
 کے نام سے ایک کتاب تالیف کی آپ نے ۱۸ محرم الحرام ۸۹۸ھ کو وفات پائی۔ (۱۶۰)

(۱۵۷) محمد اسحق۔ علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ۔ ص ۱۱۵ (۱۵۸) عبدالحئی۔ کتاب مذکور۔ ج ۳: ص ۱۷۱ (۱۵۹) عبدالحئی

نزہۃ الخواطر۔ ج ۳: ص ۱۴۲ (۱۶۰) عبدالحئی۔ کتاب مذکور۔ ج ۲: ص ۶۷-۶۸

تیسرا دور آٹھویں، نویں صدی ہجری / چودھویں اور پندرہویں صدی عیسوی پر مشتمل ہے۔ گزشتہ کی نسبت اس دور میں محدثین کی تعداد کم رہی جبکہ فقہاء کی تعداد زیادہ رہی۔
دور ثانی میں شیخ زکریا ملتانی کا لگایا ہوا پودا اس دور میں میں بھی سرسبز و شاداب رہا۔ آپ کے تلامذہ نے اس دور میں میدان حدیث میں نمایاں خدمات سرانجام دیں۔
شیخ زکریا کے علاوہ شیخ نظام الدین اولیاء کا سلسلہ بھی اس دور میں اہمیت کا حامل ہے اس سلسلہ سے تعلق رکھنے والوں میں شیخ نصیر الدین چراغ دہلی اور شمس الدین محمد بن یحییٰ کے نام خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

البتہ آئندہ صدی میں خدمات حدیث میں ترقی پائی جاتی ہے۔ اور دور آئندہ دور نشاط

کہلاتا ہے۔

دور رابع

دسویں صدی ہجری / سولہویں صدی عیسوی / دسویں صدی ہجری / پندرہویں صدی عیسوی۔

دور نشاط

(۱۰۲۰ھ شیخ راج بن داؤد گجراتی: ۸۷۱ھ / ۱۴۶۶ء - ۹۰۴ھ / ۱۴۹۸ء)

راج بن داؤد بن محمد بن عینی بن احمد حنفی گجراتی، موسیٰ گجرات کے کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ ۹ صفر ۸۷۱ھ / ۱۴۶۶ء کو احمد آباد میں پیدا ہوئے صرف، نحو، منطق اور عروض میں آپ نے اپنے شہر میں محمود بن محمد سے، معانی و بیان میں مخدوم بن بریلان الدین سے ہیئت و کلام میں محمد بن تاج حنفی سے استفادہ کیا۔

علم حدیث میں آپ کے عبدالمہی بن فخر الدین صاحب نزہۃ الخواطر سے اجازت حاصل ہے علامہ سخاوی نے منہج اللامع میں آپ کا تذکرہ کیا ہے۔

۹۰۴ھ / ۱۴۹۸ء کو آپ نے وفات پائی (۱۶۱)

۱۱۰۲ شیخ بلال المحدث سندھی م ۹۹۹ھ / ۱۵۰۳ء

(سندھ میں آپ کا تعلق قصبہ تلبٹ سے تھا۔

آپ نے حصولِ علم کے بعد ساری زندگی درسِ تفسیر و حدیث میں گزاری اور خلقِ کثیر نے آپ کے درس سے استفادہ کیا)

زہد و تقویٰ، ورع و استقامت میں آپ یگانہ روزگار تھے۔

آپ کی وفات ۹۹۹ھ / ۱۵۰۳ء میں ہوئی۔

محمد بن معصوم الصفائی ترمذی نے "تاریخ الہند" میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۶۲)

۱۰۴۰۔ محمد بن محمد بن عبد الرحمن م ۹۱۹ھ / ۱۵۱۳ء

(محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن حسن مالکی، جو ابنِ سدید کے نام سے معروف تھے۔

شیخ عبد القادر کے مطابق ۱۶ شعبان ۸۵۶ھ / ۱۴۵۲ء کو پیدا ہوئے۔ حفظِ قرآن کریم اور ابتدائی

علوم صرف و نحو آپ نے مصر میں اپنے والد کے زیرِ نگرانی حاصل کیے۔ پھر آپ نے مکہ مکرمہ کا سفر کیا

اور وہاں حافظ شمس الدین السنخاوی کے سامنے زانوئے تلمذ طے کر کے مسند شافعی سنن ترمذی

اور سنن ابن ماجہ کی قراءت کر کے اجازتِ روایت حاصل کی۔ پھر سنخاوی سے شرح الفیہ کے علاوہ

دیگر کتب حدیث کا سماع کیا اور ایک طویل مدت ان کی فیضِ صحبت سے مستفید ہوتے رہے۔

حافظ سنخاوی نے اپنی تاریخ میں آپ کا ذکر کیا ہے۔

اسفارِ علمیہ کا یہ سلسلہ جاری رہا اور میں آگے جہاں درسِ حدیث جاری رہا۔

پھر آپ نے سلطان ہند، محمود شاہ سے ملاقات کی۔ محمود شاہ آپ کی شخصیت اور علم

سے متاثر ہوا اور "ملک المحدثین" کا لقب دیا اور ہند میں آپ کی عزت افزائی کی۔ سلطان محمود کی

وفات تک آپ کی رہائش علم کا مرکز بنی رہی اور سارے برصغیر کے طالبانِ علم جوق در جوق آپ

سے استفادہ کے لیے آتے۔

سلطان محمود کے بعد اس کا بیٹا سلطان مظفر شاہ والی ہوا۔ تو اس نے آپ کی خدمت سے دست
کشی اختیار کر لی۔ آپ کے کوئی ترمینہ اولاد نہ تھی، آپ نے ایک لڑکے کو اپنا متبنی بنالیا تھا (۱۶۳)
آصفی کی ظفر الوالدہ کے مطابق آپ کی وفات ۹۲۹ھ / ۱۵۲۲ء میں احمد آباد میں ہوئی (۱۶۴)
جبکہ مولانا عبدالحئی حسینی کے مطابق آپ کی وفات ۹۱۹ھ / ۱۵۱۳ء میں ہوئی۔ (۱۶۵)

۱۰۵: محمد بن محمد الایچی:

تقریباً ایسی زمانہ سے تعلق رکھتے ہیں جس سے محمد بن محمد بن عبد الرحمن کبار علماء و محدثین میں شمار
کیے جاتے ہیں۔ (۱۶۶)

۱۰۶: ابوالقاسم بن احمد الکی۔ ۹۲۵ھ / ۱۵۱۹ء

ابوالقاسم بن احمد بن محمد بن محمد بن عبد اللہ بن فہد الشافعی الکی، "ابن فہد" کے نام سے مشہور تھے
آپ ۱۲ ربیع الاول ۸۴۶ھ کو پیدا ہوئے۔ ابتدائی علوم کے حاصل کرنے کے بعد آپ نے دمشق و مصر
کا سفر کیا اور بعد ازاں گجرات میں مقیم ہو گئے۔ محمود شاہ کی وفات کے بعد آپ مندوچلے گئے اور
وہاں اسی سال سے زائد عمر میں ۹۲۵ھ / ۱۵۱۹ء میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۱۶۷)

۱۰۷: شیخ سعد الدین اللاری۔ ۹۲۸ھ / ۱۵۲۰ء

آپ اپنے زمانہ کے شیخ الحدیث والمفسرین تھے۔
۱۹ جمادی الاول ۹۲۸ھ / ۵۲۰ء کو آپ کی وفات ہوئی۔ آپ کی وفات کا حادثہ لوگوں پر
غم کا ایک پہاڑ بن کر گرا۔ (۱۶۸)

(۱۶۲) محمد بن عمر الاصفی، مؤلف ظفر الوالدہ (۱۶) عبدالحئی۔ کتاب مذکور ج ۴: ۳۱۳ (۱۶۵) عبدالحئی حسینی الثقافہ

الاسلامیۃ فی الہند: تالیف ابوالحسن علی الحسینی ندوی (درشق - ۱۹۸۳) ص: ۱۳۶ (۱۶۶) عبدالحئی

نزہۃ الخواطر ج ۴: ص ۲۱۲ (۱۶۷) عبدالحئی۔ کتاب مذکور ج ۴: ص ۱۴

(۱۶۸) عبدالحئی۔ کتاب مذکور ج ۴: ص ۱۲۲

۱۰۸: عبدالعزیز۔ ابھری۔ م ۹۲۸ھ / ۱۵۲۱ء

شیخ عبدالعزیز ابھری جن کا لقب عماد الدین تھا۔ کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں فقہ و حدیث میں آپ نمایاں مقام رکھتے ہیں۔ آپ ایک طویل مدت شاہرخ مرزا کے مدرسہ، مدرسہ سلطانیہ، اور خانقاہ اخلاصیہ، ہرات میں درس دیتے رہے۔

مشکوٰۃ المصابیح کی ایک شرح بھی آپ نے امیر نظام الدین علی شیر کے ایما پر تالیف فرمائی جام فیروز کے زمانہ میں آپ سندھ میں داخل ہوئے۔ سیورستان کے ایک گاؤں کاہان میں سکونت اختیار کر لی۔

علماء کی کثیر تعداد نے آپ سے استفادہ کیا۔ شرح مشکوٰۃ کے علاوہ درسی کتب پر آپ کی تعلیقات موجود ہیں

فاضل چلپی نے "کشف الظنون"، میں آپ کا سنہ وفات ۹۲۸ھ / ۱۵۲۱ء نقل کیا ہے۔ لیکن عبدالحئی کے نزدیک یہ سنہ صحیح نہیں۔ (۱۶۹)

۱۰۹: محمد بن عمر حضرمی۔ م ۹۳۰ھ / ۱۵۲۳ء

محمد بن عمر بن المبارک بن عبداللہ بن علی الحمیری الحضرمی الشافعی کا لقب "جمال الدین" تھا اور "بحرقی" کے نام سے مشہور تھے۔ آپ کا شمار علماء محققین میں ہوتا ہے۔ آصفی کے مطابق آپ کی ولادت ۱۵ شعبان ۹۲۹ھ / ۱۴۶۲ء کو حضرموت میں ہوئی۔

آپ کی پرورش حضرموت میں ہی ہوئی اور ابتدائی تعلیم آپ نے وہاں کے علماء سے حاصل کی اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے آپ نے زبید کا سفر کیا اور وہاں علم حدیث زین الدین محمد بن عبد اللطیف اشرجی سے، اور علم اصول فقہ، جمال الدین محمد بن ابی بکر سے حاصل کیا۔

۹۳۰ھ میں آپ نے حج کیا اور وہاں حافظ سخاوی سے سماع کیا۔

آپ طلباء و علماء کے ساتھ کمال شفقت و محبت فرماتے تھے۔

پھر آپ عدن آگئے اور بعد ازاں ہندوستان آگئے۔ اور سلطان مظفر بن محمود سے ملاقات کی سلطان نے آپ کی عزت افزائی کی۔ یہاں آپ سلطان کے فرمان پر

تبصرة الحضرة الشاهية الاحمدية لسيرة الحضرة النبوية الاحمدية
الحسام المسلول على مبعضى اصحاب الرسول، ترتيب السلوك الى
ملك الملوك، متعة الاسماع باحكام السماع، المختصر من كتاب
الامتناع، مواهب القدوس في مناقب العيدروس۔

آصفی نے دوح بالاکتب کے علاوہ یہ نام بھی ذکر کیے ہیں۔

الاسرار النبوية في اختصار اذکار النوادية، ذخيرة الاخوان
المختصر من كتاب الاستغناء بالقرآن، الادائل العسكرية
بعض منتخب حصے۔

المتعة المختصرة في الخصال المكفرة للذنوب المقرمة المؤخرة، الحديقة النيقة
بشرم العرودة الوثقية، الحواشی المفيدة على ابیات الیافعی فی العقیدة،
آپ کے علم و تحقیق کی بنا پر سلطان کو خصوصی تعلق ہو گیا تھا۔ جس کی وجہ سے کچھ وزراء کو آپ
سے حد ہونے لگا۔ آپ کو زہر دے دیا گیا اور ۲۰ شعبان ۹۳۹ھ / ۱۵۲۳ء گجرات میں آپ
کی وفات ہوئی۔ (۱۷۰)

۱۱۰ شیخ رکن الدین سندھی م ۹۳۹ھ / ۱۵۲۲ء

آپ کا تعلق سندھ کی مردم خیز زمین ٹھٹھ سے تھا۔ آپ علم فقہ و حدیث کے سرکردہ علماء میں
شمار ہوتے تھے۔ بلال المحدث سے آپ نے سماع حدیث کیا۔ آپ نے درس و تدریس کے علاوہ
تصنیف و تالیف کی سورت میں بھی علم حدیث کی خدمت کی ان تالیفات میں "شرح الربیعین" کو نمایاں مقام حاصل ہے
ٹھٹھ میں آپ کی وفات ۹۳۹ھ میں ہوئی اور جبل مکمل پر آپ کو دفن کیا گیا۔ (۱۷۱)

۱۱۱: قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی۔ م ۹۵۵ھ / ۱۵۲۸ء

آپ در بلا سندھ سے تعلق رکھتے تھے، ابتداءً مخدوم عبدالعزیز ابھری سے آپ نے استفادہ کیا۔ ۹۳۴ھ / ۱۵۲۷ء میں احمد آباد گئے اور علی المتقی کی شاگردی اختیار کر لی۔ بعد ازاں حجاز چلے گئے اور دو سال بعد ہی مدینہ منورہ میں ۹۵۵ھ / ۱۵۲۸ء میں وفات پا گئے۔

آپ کے دو بر خوروار رحمت اللہ اور حمید بھی محدث تھے، ان کا تعارف آئندہ اوراق میں پیش کیا جائے گا۔ (۱۷۲)

۱۱۲: میر سید عبدالاول۔ (۸۳۲ھ / ۱۴۲۸ء - ۹۶۸ھ / ۱۵۶۰ء)

آپ علی بن علاء الحسینی کے فرزند ارشد تھے، آپ اصلاً جو نپور کے علاقہ کے ایک قصبہ زید پور سے تعلق رکھتے ہیں آپ کے آباؤ اجداد میں سے کوئی سر زمین و کن میں منتقل ہوئے اور وہیں آپ کی پیدائش و پرورش ہوئی۔ آپ نے اپنے دادا علاء الحسینی کے علاوہ طیب ابن ابی الطیب سندھی اور شیخ محمد بن یوسف کی اولاد میں سے کسی سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔ ازاں بعد آپ گجرات منتقل ہو گئے۔ اور وہاں طویل زمانہ تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔ زیارتہ حریم شریفین اور ادائیگی حج کے بعد پھر ہند آ گئے اور احمد آباد میں قیام کیا یہاں بھی درس تدریس کا سلسلہ جاری رہا۔ طاہر بن یوسف سندھی کے علاوہ ایک خلیفہ کثیر نے آپ استفادہ کیا۔

خانناں محمد بیرم شاہ کے حکم پر دہلی آ گئے اور ابھی دو سال ہی گزرے تھے کہ ۹۶۸ھ / ۱۵۶۰ء میں دانات پائی۔ اور قلعہ دہلی کے اندر کشک نور کے نزدیک قبرستان میں دفن ہوئے (۱۷۳) درس و تدریس کے علاوہ آپ کی زندگی تصنیف و تالیف میں گزری۔

علم الفرائض کی کتاب سراجی کی منظوم شرح لکھی، علم تصوف میں تحقیق نفس و معرفت پر فارسی میں ایک پر مغز کتاب لکھی۔ فیروز آبادی کی سفر السیاحۃ کا انتخاب کر کے سیرۃ پر کچھ کتب تالیف

(۱۷۲) محدثین۔ علم حدیث میں پاک و ہند کا صفحہ: ص ۲۷۷ (۱۷۳) عبدالحق دہلوی، محدث، اخبار الاخبار اردو ترجمہ

سبحان محمود، مولانا محمد فاضل، مولانا کرچی، مدینہ پیشک، ص ۵۱۶۔

کیں۔ دیگر کتب پر بھی آپ کے حواشی، شروح و تعلیقات موجود ہیں۔

آپ کا سب سے بڑا علمی کارنامہ وہ ہے جس کی بنا پر آپ برصغیر میں ایک محدث کی حیثیت سے معروف ہوئے۔ "فیض الباری" کے نام سے آپ نے شرح بخاری تالیف کی اور اس شرح کو برصغیر کی پہلی شرح بخاری ہونے کا شرف حاصل ہے (۱۷۴)

۱۱۳: شیخ علی بن حسام الدین المتقی البرہانپوری۔ ۹۷۵ھ / ۱۵۶۷ء

آپ کی ولادت برہانپور میں ۸۵۰ھ / ۱۴۸۰ء میں ہوئی۔

آپ نے بچپن میں شیخ بہاء الدین صوفی برہانپوری سے کسب فیض کیا۔ ان کے انتقال کے بعد شیخ حسام الدین المتقی المتانی کے ساتھ دو سال رہے اور ان سے استفادہ کیا۔ خصوصاً علم تفسیر میں ان سے بیضاوی کا درس لیا پھر آپ نے حرمین کا سفر اختیار کیا اور وہاں شیخ ابوالحسن الشافعی البکری، شیخ محمد بن محمد السخاوی المصری اور شہاب الدین احمد بن حجرؒ سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔ حصول علم کے بعد آپ نے مکہ ہی میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ البتہ محمود شاہ صغیر گجراتی کے زمانہ میں جو آپ کے مرید تھے، دوسرے تہہ نہ آئے۔

۸۷ سال یا ۹۰ سال کی عمر میں شگل کے روز وقت سحر ۲ جمادی الاولیٰ ۹۷۵ھ / ۱۵۶۷ء کو مکہ مکرمہ میں آپ کی وفات ہوئی۔ اور جنت البلاء میں آپ کی تدفین ہوئی۔

آپ کی تصانیف دنیا علم و دانش میں ایک بلند نمایاں مقام رکھتی ہیں۔ خصوصاً علم حدیث اور علم تصوف پر آپ کی کتب قابل قدر ذخیرہ ہیں۔

سیوطی کی "العرف الوردی فی اخبار المہدی" کا خلاصہ مرتب کیا اور اس کو ابواب و فصول میں منقسم کر کے تدوین کے علاوہ اس میں اس موضوع سے متعلق کچھ احادیث کا اضافہ بھی کیا۔ اسکے علاوہ النہج الاتم فی ترتیب الحکم، جوامع الکلم فی المواعظ والحکم، الوسيلة الفاخرة فی سطة الدنيا والاخرة، تلقین الطریق فی السلوک البرہان الجلی فی معرفۃ الولی۔ (فارسی)

(۱۷۴) بیسیان ہندی۔ مقالات سلیمان، ہندوستان میں علم حدیث، مرتب معین الدین ہندوستانی (۱۹۶۸ء) ج ۲: ص ۱۲۔ عبدالحی کتاب منکر، ۴۰: ص ۱۶۷۔

(۱۷۵) (فارسی) رسالہ فی البطل دعوی السید محمد بن یوسف جوہری۔

ان تمام تالیفات کے علاوہ مفتی کی سب سے مایہ ناز تصنیف "کنز العمال" ہے جو جلدوں پر مشتمل ہے۔ علم حدیث پر یہ کتاب ایک مقتدر حیثیت کی مالک ہے، اس وجہ سے اسکا تعارف قدرے تفصیل سے پیش کیا جائے گا۔

نام کتاب ... کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال۔

مولف ... علامہ علاء الدین علی المتقی بن حسام الدین بریلہ پوری۔

ناشر ... بیروت، مؤسسة الرسالة

سنہ تالیف ... درج نہیں۔

تعداد جلدیں ... ۱۷

جلد اول از کتاب الایمان، (حرف الهمزة) (تا) حقوق القرأة حرف الهمزة) صفحات: ۶۲۴

جلد ثانی از فضل فی التفسیر (حرف الهمزة فی الازکا) (تا) دعا التحضر علیہ السلام (حرف الهمزة فی الاذیة) صفحات: ۷۱۸

جلد ثالث از الباب الاول فی الاخلاق۔ (تا) کتاب الایلا (حرف الهمزة) صفحات: ۹۵۶

جلد رابع از کتاب البیوع۔ (حرف الباء) (تا) باب فی لواحق الجہاد (حرف الجیم) صفحات: ۶۳۷

جلد خامس از کتاب الحج والعمرة (حرف الحاء) (تا) باب جامع الاحکام، (حرف الحاء فی الخلاف) صفحات: ۸۹۴

جلد سادس از کتاب الامارة: (حرف الخاء) (تا) الکہانتہ۔ (حرف الیمن فی السحر) صفحات: ۷۷۶

جلد سابع از کتاب الشفاعة (حرف الشین) (تا) الاکمال (حرف الصاد فی الصلوة) صفحات: ۸۶۱

جلد ثامن از باب فضائل الصلوة (حرف الصاد) (تا) ایام البیض (کتاب الصوم) صفحات: ۶۸۳

جلد ناسع از کتاب الصحبة مع حرف الصاد) (تا) باب الرجعة (حرف الطاء فی الطلاق) صفحات: ۷۱۸

جلد عاشر از کتاب الطب والرقی فی الطاعون (حرف الطاء) (تا) کتاب العصب (حرف الغین) صفحات: ۶۵۳

جلد حادی عشر از کتاب الفرائض (حرف الفاء) (تا) ابواب مالک الاشعری (فضائل الصحابة) صفحات: ۷۷۵

جلد ثانی عشر از باب فضائل القبائل (حرف الفاء) (تا) فضائل الفاروق (حرف الفاء) صفحات: ۷۶۶

جلد ثالث عشر از باب تفصیل لشخنین ابی بکر و عمر	(۱۲) ام المؤمنین میمونۃ رضی اللہ عنہا صفحات: ۷۷
جلد رابع عشر از فضائل من لیوم من الصیبات	(۱۳) اطفال الشکرین (حرف القاف القیامۃ) صفحات: ۶۸
جلد خامس عشر از باب الفصاح	(۱۴) مواظب فی ارکان الایمان (حرف المیم) صفحات: ۹۷
جلد ششم عشر از باب الترمیمات (حرف المیم)	(۱۵) نقش النذر (حرف الیاء فی الیمین) صفحات: ۷۰
جلد سابع عشر از	(۱۶) صفحات:

کنز العمال بلاشبہ اقوال و افعال بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا ذخیرہ ہے اس میں کل ۴۶۲۴ احادیث ہیں۔ روایات کی کثرۃ کی بنا پر بعض ضعیف روایات بھی کتاب میں منقول ہیں۔ اس کتاب کو اگر حدیث کا موسوعہ (انسائیکلو پیڈیا) کہہ دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

یہ کتاب فاضل مولف کی تالیف، جامع الصغیر، منہج العمال فی سنن الاقوال و الافعال منہج العمال اور سیوطی کی جامع الکبیر میں سے حصہ اقوال پر مشتمل ہے کسی بھی موسوع پر بنی کریم ﷺ اقوال و افعال معلوم کرنے کے لیے یہ کتاب ایک امتیازی حیثیت رکھتی ہے۔ اس کتاب مطالعہ قاری کو سیوطی کی جمع الجوامع کے مطالعہ سے بے نیاز کر دیتا ہے۔ (۱۷)

اکثر جلدوں میں رجال کی فہرست بھی دی گئی ہے

۱۱۴: شیخ عبد الملک گجراتی م ۱۳۷۹ھ / ۱۵۶۹ء

عبد الملک عباسی برصغیر کے کبار علماء اور محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ کی ولادت و پرورش احمد آباد میں ہوئی۔ قطب الدین عباسی گجراتی کے واسطہ سے آپ شمس الدین محمد سنخاوی کے تلمیذ ہیں۔

آپ اعلیٰ ذہنی صلاحیتوں کے مالک تھے، تفسیر، حدیث اور فقہ پر دسترس رکھتے تھے۔ ایک امتیازی خصوصیت جو آپ کو حاصل تھی وہ یہ کہ آپ حافظ قرآن ہونے کے علاوہ نہ صرف متن و سند بخاری کے حافظ تھے۔ بلکہ اس کے مفہم، معانی، مطالب و رموز کے بھی حافظ

(۱۷) علی التقی المحام الدین بریلوی، کنز العمال فی سنن الاقوال و الافعال بیروت موسسة الرسالۃ

۱۹۷۹ء ج ۱: ص ۳

تھے اور بنجاری کا درس حفظ دیا کرتے تھے۔

علم و حفظ اور تفقہ کے علاوہ زہد و تقویٰ میں آپ کے زمانہ میں آپ کا کوئی مثل نہ تھا۔
آپ کی وفات کے متعلق سید عبدالحئی نے لکھا ہے کہ ۹۷۰ھ / ۱۵۶۲ء کے بعد ہوئی جبکہ
سید سلیمان ندوی نے ۹۷۰ھ / ۱۵۶۹ء بیان کیا ہے۔ (۱۷۷)

۱۱۵ شیخ مبارک بناری۔ م ۹۸۰ھ / ۱۵۷۲ء

مبارک بن ارزانی العمری (۱) بناری علم حدیث کے ممتاز علماء ہیں شمار ہوتے ہیں شیر شاہ سوری
اور اس کے بیٹے سلیم شاہ کے زمانہ میں ایک مدت تک وزیر رہے۔ آپ کی مدارج الانبیاء
علم دین میں ایک ممتاز مقام رکھتی ہے۔ مدارج کے علاوہ رجب ۹۵۲ھ / ۱۵۴۵ء میں آپ
نے علم حدیث پر ایک کتاب تصنیف فرمائی۔ اس کتاب میں آپ نے مشارق الانوار کی احادیث
مصباح کی ترتیب پر جمع فرمائی (۱۷۸)

مشارق کی ترتیب اور اس کا مفصل تعارف امام صاغانی کے ضمن میں گزر چکا ہے مصباح
میں احادیث کی ترتیب اس طرح ہے کہ احکام، عبادات اور معاملات کے ابواب قائم کر کے
دو فصول ہیں، فصل اول میں متفق علیہ روایات اور فصل ثانی میں روایات سنن تخریج کرتے ہیں۔

۱۱۶ خواجہ میر کلاں ضروری۔ م ۹۸۱ھ / ۱۵۷۲ء

مولانا محمد سعید بن مولانا خواجہ الحنفی خواجہ میر کلاں کے لقب سے معروف تھے۔ آپ کا شمار
کبار علماء میں ہوتا ہے۔ ابتدائی علم عصام الدین بن ابراہیم و دیگر علماء سے حاصل کیا اور علم حدیث
سید نسیم الدین میرک شاہ ہروی سے حاصل کیا اور طویل مدت تک ان کی صحبت میں رہے۔ پھر
آپ نے حرمین شریفین کا سفر اختیار کیا۔ اور حج و زیارۃ کے بعد وہیں سکونت اختیار کر لی۔ مکہ مکرمہ

(۱۷۷) عبدالحئی۔ نزہۃ الخواطر: ج ۴: ص ۲۱۸۔ سلیمان ندوی، مقالات سلیمان: ج ۲: ص ۱۳۔ عبدالحئی، سید

یادایام، ۱۹۱۹ء، علی گڑھ، مطبع، انسٹی ٹیوٹ ص ۶۲، ۶۳۔ ابن العمری سے مراد فاروقی ہے

آپ کا سلسلہ نسب حضرت عمر فاروقؓ سے ملتا ہے ۱۷۸ ایضاً۔ ص ۲۷۷۔

ہیں آپ سے صاحب مرقاة علی بن سلطان الفارسی نے استفادہ کیا۔ ان کے علاوہ ایک خلق کثیر آپ سے کسب فیض کرتی رہی جن میں سید غضنفر بن جعفر الحسینی کا نام امتیازی حیثیت رکھتا ہے آپ عالم بھی تھے محدث و محقق بھی تھے۔ فقیہ و مدرس بھی تھے اور خصوصاً علم حدیث میں ید طولی رکھتے تھے اپنی زندگی کے ۸۰ برسوں میں ایام طفولیت و طالب علمی کے علاوہ درس حدیث میں ہی مشغول رہے۔ اگرہیں آپ کی وفات ۹۵۱ھ / ۱۵۷۲ء میں ہوئی (۱۷۹)

۱۱۷: شیخ عبداللہ بن سعد الدین ۹۸۲ھ / ۱۵۷۶ء

آپ یکتائے روزگار محدث و عالم تھے اور شیخ علی المتقی کے تلامذہ خصوصی میں سے تھے۔

شیخ عبداللہ کی ولادت و پرورش سرزمین سندھ میں ہوئی ۹۲۷ھ / ۱۵۱۱ء میں آپ گجرات ہجرت کر گئے جہاں عبداللہ بن ابراہیم سندھی سے کسب فیض کیا۔ پھر آپ عبداللہ کے ساتھ حجاز مقدس کے سفر پر روانہ ہو گئے۔ وہاں قیام کے دوران دیگر کبار محدثین کے علاوہ شیخ علی المتقی سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔ مدینہ منورہ میں طویل قیام کے بعد ۹۷۷ھ / ۱۵۶۹ء میں شیخ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ کے ہمراہ ہند آ گئے اور گجرات میں مقیم ہو گئے۔ وہاں آپ کے درس حدیث سے ایک خلق کثیر نے استفادہ کیا۔ پھر کبیر سنی میں آپ مکہ مکرمہ چلے گئے اور وہیں ذی الحجہ ۹۸۳ھ / ۱۵۷۶ء میں آپ کی وفات ہوئی (۱۸۰)

آپ کی کتب میں "جمع المناسک و نفع الناس" جو آپ نے ۹۵۰ھ / ۱۵۳۲ء میں تصنیف کیا قابل ذکر ہے (۱۸۱)

۱۱۸: شیخ محمد بن طاہر بٹنی ۹۸۲ھ / ۱۵۷۶ء

محمد بن طاہر بٹنی ۹۱۲ھ / ۱۵۰۷ء میں علاقہ گجرات کے کسی شہر میں پیدا ہوئے۔ آپ کی پرورش تحفینظ القرآن

(۱۱۷۹) عبدالحی نزہۃ ج ۴ ص ۱۸۱ صاحب عدائق منقہ نے آپ کا سال وفات ۹۹۱ھ بتایا ہے جو کہ ترین قیاس

نہیں بلکہ ۹۸۲ھ میں آپ اس کیفیت میں مکہ آئے تھے منعم و تقاہت کی بنا پر حرکت کرنا بھی مشکل تھا۔ پڑا

بعد میں آپ کی وفات ہو گئی دیکھئے عدائق منقہ ص ۲۱۰ (۱۸۱) عبدالحی بکنب مذکور ج ۴ ص ۲۰۵

اور ابتدائی تعلیم وطن مالوت میں ہی ہوئی۔ آپ نے نوجوانی میں ہی کبار علماء سے جن میں شیخ مبارک بن خضر ناگوری، شیخ برہان الدین سمہوری، مولانا ید اللہ سوہی شامل ہیں استفادہ کیا۔

ابتدائی علوم میں مہارت کے بعد ۹۴۴ھ میں آپ حج بیت اللہ کے لیے گئے اور وہاں کچھ مدۃ کے لیے اقامت اختیار کر لی۔ وہاں جن مشائخ سے آپ نے استفادہ کیا۔ ان میں ابوالحسن بکری، ابن حجر عسقلانی، شیخ علی بن عراق، شیخ جبار اللہ بن فہد، شیخ عبید اللہ سرہندی، سید عبداللہ عیدروس اور شیخ برخوردار سندھی جیسے کبار محدثین کے نام قابل ذکر ہیں۔ علاوہ انہیں شیخ علی حاتم الدین متقی کی صحبت اختیار کی۔

محدثین عصر سے استفادہ کے بعد آپ وطن واپس آ گئے اور تدریس کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے۔

علم میں آپ کی تفصیلت، زہد و تقویٰ میں آپ کی شانِ علویت، اہل علم کی امداد میں آپ کی صفتِ سخاوت اپنے دور کی زریں مثال ہیں۔

آپ کی وفات ۹۸۶ھ میں اجین شہر میں ہوئی اور آپ کی نعش کو پٹنہ لاکر سپرد خاک کیا گیا۔ آپ کی جلیل القدر تصانیف

مجمع بنجار الانوار فی غرائب التنزیل، ولطائف الاخبار (دو جلدیں) ہیں

کتاب لطائف الاخبار میں آپ نے تمام غریب احادیث جمع کر دی ہیں۔

یہ کتاب امت میں عموماً اہل علم میں خصوصاً ایسی قبولیت اختیار کر گئی ہے جیسی صحاح ستہ کی بعض

متداول شروح کو حاصل ہے۔

علامہ طاہر پٹنی کی ساری زندگی تعلیم دین یا تعلیم دین میں گزری۔ آپ نے بدعات کے خلاف

جہاد کیا اور اپنی تخریرات و درس سے بدعات کا رو کیا۔ (۱۸۲)

۱۱۹۔ شیخ عبدالعطی باکیش المکی۔ (۵۹-۵۹/۱۲۹۹-۶۰-۹۸۹ھ/۱۵۸۱ء) آپ ۹۰۵ھ میں مکہ مکرمہ پیدائش

شیخ عبدالعطی بن الحسن بن عبداللہ علم حدیث کے علاوہ دیگر علوم نقلیہ و عقلیہ میں مہارت رکھتے

آپ نے آپ نے اپنے زمانہ کے کبار شیوخ سے استفادہ کیا۔ آپ شیخ زکریا الانصاری کے واسطے سے ابن حجر عسقلانی کے تلمیذ تھے۔

عمر کے آخری مہر و سال میں جب آپ برصغیر آئے تو اہل علم کے ایک ازواج کثیر نے آپ کے علم و تفقہ اور علو سند کی وجہ سے آپ سے استفادہ کیا۔

آپ نے بخاری کے رجال پر ایک کتاب لکھنی شروع کی جس میں ہر سند کے صحابی تک تمام راویوں کے حالات زندگی اور ان کے متعلق ائمہ رجال کی آراء نقل کرنا شروع کی تھیں یہ تحقیق ابھی تشذہ تکمیل تھی کہ ۲ ذی الحجہ ۹۸۹ھ کو احمد آباد میں داعی اجل کو لبیک کہا۔ (۱۸۲) ان کی یہ تالیف غالباً ہنوز تشذہ تکمیل ہے۔

(۱۲۰) مولانا طیب سندھی۔ م ۹۹۰ھ / ۱۵۸۲ء

مولانا طیب ابن ابی طیب کا سندھ کے مردم خیز خطہ ٹھٹھہ سے تعلق تھا۔ آپ کی پرورش بھی سندھ میں ہی ہوئی۔ ابتدائی تعلیم آپ نے مولانا یونس سندھی سے حاصل کی پھر اہل علم سے ملاقات کے شوق میں ایچیپور آ گئے۔ اور وہاں طویل مدۃ تک مقیم رہے پھر طاہر بن یوسف سندھی کے ساتھ برہانپور آ گئے۔

آپ کے درس سے خلق کثیر مستفید ہوئی جن میں شیخ عیسیٰ بن قاسم سندھی کا نام امتیازی حیثیت رکھتا ہے آپ میر سید عبدالاول کے تلامذہ میں سے ہیں اور میر سید عبدالاول کا سال وفات ۹۶۸ھ ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کی وفات ۹۹۰ھ یا اس کے بعد ہوئی۔

عبدالحئی نے لکھا ہے کہ کچھ زائد ۹۹۰ھ میں وفات ہوئی۔ (۱۸۴)

۱۲۱۔ شیخ بن عبداللہ بن شیخ بن عبداللہ عیدروس میتی، شافعی۔ م ۹۹۰ھ / ۱۵۸۲ء

شیخ بن عبداللہ ۹۱۹ھ میں ترمیم کے مقام پر پیدا ہوئے مگر کے ابتدائی حصہ میں ہی آپ نے شہرت حاصل کر لی تھی تحصیل علم کے بعد آپ درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔ ابن حجر عسقلانی، علامہ عبدالقادر

(۱۸۳) عبدالحئی: کتاب ذکرہ ص ۴۵ ص ۱۱۲ (۱۸۴) ابن عیسیٰ: ۱۶۵ عبدالحئی: الثقات الاسلامیہ ص ۱۵۴

باقیتر حمزہ جیسے محدثین آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

آپ کی تالیفات العقد النبوی، الطہر المصطفوی، الفوز، البشری ہیں آپ ۹۵۸ھ / ۱۵۵۱ء میں ہند میں داخل ہوئے وہیں قیام کیا اور احمد آباد میں ۲۵ رمضان ۹۹۰ھ میں وفات پائی۔ (۱۸۵)

۱۲۲۔ شیخ عبداللہ انصاری سلطان پوری م ۹۹۰ھ / ۱۵۸۲ء

شیخ عبداللہ انصاری کا اصل تعلق ٹھٹھہ سندھ سے ہے، آپ کے دادا سندھ سے جاندر منتقل ہو گئے تھے۔ آپ کی پیدائش بھی پنجاب کے شہر سلطان پور میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم کے بعد آپ سرسند چلے گئے اور وہاں عبداللہ سرسندی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ علم حدیث کے حصول کے لیے آپ دہلی گئے اور شیخ ابراہیم ابن العین حسینی سے سماع کیا۔ علم حدیث کی فراغت کے بعد وطن مراجعت کی اور درس تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے۔ امت کے علاوہ سلاطین و ملوک ہند میں آپ کو عزت و توقیر کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔ ۹۸۶ھ میں جب آپ نے سفر حج کیا تو مکہ کے کبار محدثین جن میں ابن حجر بھی شامل تھے، نے آپ کا جلالت شان کے ساتھ استقبال کیا۔ کچھ مدت وہاں رہنے کے بعد آپ واپس وطن آ گئے۔ ۹۹۰ھ میں آپ کی وفات وطن مالوف میں زیر خوانی کے سبب ہوئی۔

آپ کی تالیفات میں کشف الغمہ، منہاج الدین، عصمة الانبیاء، شرح العقیدہ الحافظیہ، رسالہ فی تفضیل العقل علی العلم کے علاوہ دیگر رسائل شامل ہیں۔ (۱۸۶)

۱۲۳۔ شیخ عبدالبنی ابن احمد گنگوہی م ۹۹۱ھ / ۱۵۸۳ء

شیخ عبدالبنی ابن احمد ابن عبدالقدوس حنفی، گنگوہی ابرصغیر کے ممتاز علماء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں آپ گنگوہہ پیدا ہوئے پرورش و ابتدائی تعلیم بھی وطن مالوف میں ہی ہوئی۔ پھر آپ نے حرمین کا سفر اختیار کیا اور ابن حجر عسقلانی کے علاوہ اس زمانہ کے دوسرے محدثین سے سماع حدیث کیا۔ کبار شیوخ کی مجالس سے استفادہ کیا اور علم حدیث طبیعت میں رتج بس گیا تو وطن لوٹ آئے۔

برصغیر میں اس زمانہ میں تصوف کے نام پر غیر اسلامی اور مشرکانہ رسوم رائج تھیں۔ شیخ عبدالبنی نے ان رسوم

کے خلاف جہاد شروع کیا۔ اور سنتِ محمدیہ، اور اسلاف کے طریقوں کو دوبارہ زندہ کرنے سعی پیہم کی، آپ کے ہم وطن، آپ کے اعزہ و اقارب حتیٰ کہ آپ کے والد اسیر آپ کی مخالفت ہو گئے اور آپ کو انواع و اقسام کی اذیتیں دینے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان تکالیف کا دنیاوی اجر یہ دیا کہ ۹۷۱ھ میں اکبر شاہ تیسویں نے آپ کو طلب کیا اور آپ کو ہند کے طول و عرض کا والی بنا دیا۔ ایک مدۃ طویل اس منصب پر گزری جس کے دوران آپ کو خاص و عام میں قبولیت بھی حاصل ہوئی۔ اکبر شاہ کے دل میں آپ کی بڑی عظمت اور قدر و منزلت تھی وہ آپ سے حدیث سننے کے لیے خود آپ کے گھر آتا۔ آپ سے سماعِ حدیث کرتا آپ کی خدمت کرتا یہاں تک کہ آپ کو اپنے ہاتھ سے جوتے پہنا تا۔ اور آپ کے ہر فرمان کو اپنے لیے قابلِ اطاعت سمجھتا۔ اکبر کی اس عقیدت کی بنا پر وزیرِ امور و مقربین بادشاہ حد کرنے لگے اور ان کی قدر و منزلت کو اکبر شاہ کے دل میں کم کرنے کے لئے سازشیں مرتب کرنے لگے۔ ایسی ہی ایک سازش کے نتیجہ میں اکبر شاہ نے انہیں برصغیر سے نکل جانے کا حکم دیا اور آپ ہجرت کر کے دوبارہ حجاز چلے گئے۔ ایک زمانہ کے بعد آپ واپس آئے تو آپ پر تشدد کا سلسلہ شروع کر دیا گیا۔ جو آپ کی وفات تک جاری رہا۔ آپ کی وفات ۹۹۱ھ میں ہوئی۔ ایک روایت کے مطابق آپ کو قتل کیا گیا۔

آپ کی تالیفات میں "وظائف النبی فی الادعیۃ الماثورۃ"، سنن الہدیٰ فی متابعتہ المصطفیٰ، اپنے والد کے رد میں "رسالہ فی حرمتہ السماع" تحریر کیا، امام ابو حنیفہ کے طاعنین کے رد میں ایک رسالہ طعن الثقال المروری علی الامام ابی حنیفہ مرتب کیا۔ (۱۸۷)

۱۲۴۰ شہاب احمد عباسی م ۹۹۲ھ / ۱۵۸۴ء

شہاب احمد شیخ بدر الدین عباسی مصری شافعی مصر میں ۹۰۳ھ میں پیدا ہوئے۔ قاضی زکریا، بریلن ابن ابی شریف، کمال الدین طویل، نور الدین بلبیجی، ابوالعباس طنبزاوی بکری سے استفادہ کیا۔

آپ متقی و متورع عالم باصل تھے۔ سلف صالحین کے طریق پر چلنا اپنے لیے باعثِ سعادت سمجھتے علوم عقلیہ میں علم الحروف، علم الفلک ہیں اور علوم تقلید میں علم تفسیر و حدیث پر آپ کو درک حاصل تھا، احمد آباد میں آپ کی وفات ۹۹۲ھ / ۱۵۸۴ء کو ہوئی۔ (۱۸۸)

۱۲۵۔ شیخ رحمت اللہ بن عبد اللہ م ۹۹۴ھ / ۱۵۸۵ء

شیخ رحمت اللہ بن عبد اللہ قاضی تھے جن کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا تھا، آپ کے بھائی شیخ حمید سندھی تھے جو علم و تفسیر و حدیث میں یدِ طولی رکھتے تھے۔ شیخ رحمت اللہ بن عبد اللہ بن سعد الدین کے ہمراہ ۹۹۴ھ / ۱۵۸۸ء میں احمد آباد آئے اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

عبد اللہ بن سعد اور شیخ رحمت اللہ اپنی بزرگی، اپنے زہد و تقویٰ کی بنا پر شیخین کے لقب سے معروف ہوئے۔ شیخ رحمت اللہ پیرانہ سالی میں مکہ مکرمہ چلے گئے اور مکہ مکرمہ میں ہی ۲۲ محرم الحرام ۹۹۴ھ / ۱۵۸۵ء میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۱۸۹)

۱۲۶۔ امیر الوغیث بخاری م ۹۹۵ھ / ۱۵۸۶ء

آپ جلال الدین اکبر شاہ کے زمانہ کے محدث و صوفی تھے آپ کی مجالس ذکر الہی یا مذاکرہ احادیث کے لیے مخصوص تھیں۔ باوجود اس کے کہ دنیاوی مال و دولت کثرت سے تھا لیکن کبھی دنیا میں مشغول ہوئے نہ دنیا کو اپنا مقصود و مطمع نظر بنایا۔ نماز کا اس قدر اہتمام تھا کہ بکیر تحریمہ بھی فوت نہ ہوتی تھی ۹۹۵ھ / ۱۵۸۶ء میں قلعہ کے مرض میں مبتلا ہو کر لکھنؤ میں وفات پائی اور دہلی میں سپرد خاک کیا گیا۔ (۱۹۰)

۱۲۷۔ مولانا وجہ الدین گجراتی (۹۱۱ھ / ۱۵۰۵ - ۹۹۷ھ / ۱۵۸۸ء)

اکابر علماء و شیوخ میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔

آپ کے اساتذہ علامہ عماد الدین محمد بن محمود الطاری کا نام شامل ہے۔ تالیفات میں آپ کا ذوق زیادہ شروح و تعلیقات کی طرف تھا چنانچہ آپ نے درجہ ذیل کتب پر حواشی لکھے۔

تفسیر البیضاوی، اصول البزدری، ہدایہ، شرح وقایہ مطول، مختصر تلویح، عصدیہ، شرح التجرید،

(۱۹۱) عبد الحق محدث دہلوی - اخبار الاخیار، اردو ترجمہ، سبحان محمود، محمد فاضل، مولانا (کراچی: مدینہ پیشنگ

ص ۵۶۱، سلیمان ندوی، مقالات، ج ۲: ص ۱۹: عبد الحمیٰ نزہۃ: ج ۴: ص ۱۱۲ (۱۹۰) عبد الحمیٰ نزہۃ

ص ۴۵: ۱۰، ۹: رحمن علی: تذکرہ علمائے ہند - اردو ترجمہ محمد الیوب قادری: ص ۷۶۔

شرح عقائد، شرح مواقف، شرح حکمت العین، شرح التقاصد، شرح چغتئی، شرح شمیر، شرح جامی اور شرح ارشاد، حواشی کے علاوہ آپ نے بعض کتب کی شرح بھی لکھیں۔

علم ہیئت میں رسالہ علی القشوجی، آیات التنبیل، لائح، جام جہاں نما اور نخبۃ الفکر (اصول حدیث) آپ کی وفات ۱۵۸۸ھ میں ہوئی اور احمد آباد میں آپ کو دفن کیا گیا، (۱۹۱)

۱۲۸۔ شیخ جمال محمد گجراتی: م ۹۹۸ھ / ۱۵۸۹ء

آپ گجرات میں پیدا ہوئے وہیں پرورش ہوئی۔

ابتدائی تعلیم کے بعد حرمین چلے گئے آپ کے ساتھ اس سفر علمی میں چند اشرف گجرات بھی تھے حج زیارت کے بعد آپ برصغیر آکر گجرات میں مقیم ہو گئے اور درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا۔ تفسیر و حدیث میں ید طولی رکھتے تھے اور صبح سے شام تک درس میں مشغول رہتے۔

آپ کی وفات ۹۹۸ھ / ۱۵۸۹ء میں برصغیر میں ہوئی۔ (۱۹۲)

۱۲۹۔ مولانا عباس سندھی: م ۹۹۸ھ / ۱۵۸۹ء

آپ سندھ کے ایک پاتر ہیں پیدا ہوئے اور جوانی میں ۹۴۷ھ / ۱۵۴۰ء کے ادائل میں بھکر کے قریب بھکر منتقل ہو گئے۔

وہاں آپ نے درس حدیث کا سلسلہ شروع کیا۔

آپ سے استفادہ کرنے والوں میں ایک خلق کثیر شامل ہے جن میں قاضی عبدالسلام سندھی کا نام امتیازی حیثیت رکھتا ہے۔ (۱۹۳)

۱۳۰۔ مولانا اشیر الدین کابانی: م ۹۹۹ھ / ۱۵۹۰ء

آپ سندھ کے محدث عبدالعزیز بھٹری کے فرزند ارشد ہیں۔ آپ اپنے والد کے ساتھ ہر اہل

(۱۹۱) عبدالحی زمرۃ الخواطر - ج ۲ ص ۲۱۵ فقیر محمد جیلانی مولوی حلیق الحنفیہ ترتیب دندون خورشید احمد خان، لاہور، مکتبہ حسن پبل

ص ۲۱۰ (۱۹۲) عبدالحی زمرۃ - ج ۲ ص ۲۱۵ (۱۹۳) ایضاً، ص ۱۶۰

۹۲۸ھ / ۱۵۲۱ء میں منتقل ہوئے۔ آپ نے علم حدیث اپنے والد سے حاصل کیا گیا۔ آپ کے درس حدیث سے سندھ سے تعلق رکھنے والے لاتعداد لوگ مستفید ہوئے۔ (۱۹۴)

۱۳۱۔ محمد بن احمد نخر والی: م ۹۹۹ ھ ۱۵۹۰

آپ احمد بن محمد بن محمود کے فرزند ارشد ہیں۔ علم حدیث، فقہ اور انشاء و اشعار میں بلند مقام رکھتے ہیں۔ آپ لاہور میں ۹۱۷ھ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی اور پھر مکہ مکرمہ چلے گئے وہاں آپ نے احمد محب الدین ابن ابی القاسم محمد العقیل، و خیمہ الدین عبد الرحمن، شہاب الدین احمد بن موسیٰ محمد بن محمد بن عبد الرحمن اور ان کے والد محمد بن عبد الرحمن سے استفادہ کیا۔ پھر آپ مصر چلے گئے اور وہاں محمد بن یعقوب عباسی سے علمی مجالس منعقد کیں۔

صحیح بخاری جس سند سے آپ تک پہنچی ہے وہ سند دنیا کی اعلیٰ ترین سندوں میں شمار ہوتی ہے۔
عن احمد بن محمد (آپ کے والد) عن نور الدین ابو الفتوح۔ عن بابا یوسف ہروی، عن محمد بن شاذان
ابی لقمان یحییٰ بن عمار عن محمد بن یوسف فریدی عن محمد بن اسماعیل بخاری یعنی چھ واسطوں سے آپ
امام بخاری کے تکمید ہیں۔

قاضی شوکانی البدر المانع میں لکھتے ہیں ۔

”ولہ وضاحت عظمیٰ بغروتہ ذلک من اطلع علی مولفہ المہدیق الیمانی فی الفتح العثماني۔
 آپ نے ۹۹۹ھ / ۱۵۹۰ء میں مکہ مکرمہ میں وفات پائی۔

الأعلام بيت الله الحرام، البرق اليماني في الفقه العثماني، منتخب التواريخ
تمثال امثال نادره، آپ کی مؤلفات ہیں۔ (۱۹۵)

۱۳۲۔ ابراہیم بن احمد بغدادی، متوفی دسویں صدی، بحری؛

آپ سید عبدالقادر جیلانی کی اولاد میں سے ہیں۔ اور اسی سلسلہ سے علم حاصل کیا۔ اپنے والد کی زندگی

۱۷ (۱۹۴۷) ایضاً ص ۱۷ (۱۹۵۵) عبدالحئی - نزہۃ الخواطر ج ۴: ص ۲۹۰ - عبدالحئی سید یاد ایا

(ذکر مفتی قلوب الدین) (علی گڑھ، ۱۹۱۹) ص ۶۴، ۶۵

ہیں ہند آگئے تھے۔ اور یہاں پر تفسیر حدیث کا درس شروع کیا۔
درس تفسیر میں بیضاوی و جامع الاصول حدیث میں صحیح بخاری و سنن ابی داؤد کے درس سے خاص
شغف تھا، ایک خلق کثیر آپ سے مستفید ہوئی۔ (۱۹۶)

۱۳۳۔ شیخ جمال الدین برہانپوری، متوفی دسویں صدی ہجری،

آپ سندھ کے محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ برہانپوری شیخ ابراہیم بھکری کی مسجد میں درس حدیث
دیتے۔ طیب بن یوسف جب سندھ اور آپ کی درگاہ سے ایک میل کے فاصلہ پر مقیم ہوئے تو شیخ
جمال نے ان کے سامنے بخاری کی اراولت و آخر تلاوت کی۔ سندھ کے متعدد افراد نے آپ کا درس حدیث
برہانپوری میں آپ کی وفات و تدفین ہوئی۔ (۱۹۷)

۱۳۴۔ مولانا ضیاء الدین مدنی، متوفی دسویں صدی ہجری،

آپ مدینہ سے دہلی وارد ہوئے اور اودھ کے قریب کاکور میں مقیم ہو کر درس و تدریس کا سلسلہ
شروع کیا۔ شیخ نظام الدین بن سیف الدین نے آپ سے استفادہ کیا۔
کاکور میں آپ کا انتقال ہوا اور وہیں آپ کو دفن کیا گیا۔ (۱۹۸)

۱۳۵۔ مولانا عبدالرحمن ٹھٹھوی، متوفی دسویں صدی ہجری،

آپ کبار محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ ٹھٹھہ میں آپ کے درس حدیث و تفسیر سے خلق کثیر مستفید ہوئی
آپ مرزا عیسیٰ ترخان اور اس کے بیٹے مرزا باقی امیر کے زمانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ (۱۹۹)

۱۳۶۔ مولانا محمد لاہوری، متوفی دسویں صدی ہجری،

آپ اپنے زمانہ میں لاہور کے کبار فقہاء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ بیچ بخاری اور مشکوٰۃ کا درس

(۱۹۹) عبدالحی بن زید منہ الخواطر ج ۴: ص ۲ (۱۹۷) ایضاً ص ۷۸

(۱۹۸) ایضاً ص ۱۶۲ (۱۹۹) ایضاً ص ۱۷۲

دبا کرنے نکلے۔ اور حبيب بنجاری و مشکوٰۃ مکمل ہوئیں تو علماء کی دعوت کیا کرتے۔ نوے برس کی عمر تک درس کا سلسلہ رہا پھر کبیر سنی کی بنا پر ترک کر دیا۔ (۲۰۰)

دورِ رابع دسویں صدی پر مشتمل ہے۔ گزشتہ تین ادوار کی نسبت اپنے اندر چند امتیازی خصوصیات کا حامل ہے۔

گزشتہ دور کی دو صدیوں پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ ان دو صدیوں میں علم حدیث کی خدمات نسبتاً کم ہوتی ہیں جبکہ دسویں صدی ایک بار پھر علم حدیث کی خدمات کی بنا پر ماضی کی تابناکیوں کی یاد تازہ کرتی ہے۔ دسویں صدی کی ان امتیازی خوبیوں کی بنا پر اس دور کو دورِ نشاط سے تعبیر کیا گیا۔ علامہ زاہد الکوثری لکھتے ہیں۔

وكان خط اقليم الهند من هذا الميقات منذ منتصف العاشر هو النشاط في علوم الحديث فأقبل علماء الهند عليها اقتبالاً كلياً بعد ان كانوا منصرفين الى الفقه المجرد والعلوم النظرية ولو استعرضنا ما لعلماء الهند من الهمة العظيمة في علوم الحديث من ذاك الحين مدة ركود سائر الاقاليم لوقع الاعجاب الكلي والشكر العميق، وكم لعلماء هم من شروح ممتعة وتعليقات نافعة على الاصول السنة وغيرها وكم لهم من ايام بيضاء في نقد الرجال وعلل الاجاديت وشرح الآثار وتاليف مؤلفات في شتى الموضوعات، والله سبحانه هو المسئول ان يديم نشاطهم في خدمة هذا اهل الحق ويوفقهم لامثال امثال ما وقفوا له الى الاعلان وان يبعث هذا النشاط في سائر الاقاليم من جديد۔ (۲۰۱)

اور اقليم ہند کے حصہ میں اس میراث نبوی میں سے دسویں صدی ہجری کے وسط میں علوم حدیث کی خدمت میں سرگرمی آئی ہے چنانچہ اس دور میں ہندوستان کے علماء خالص فقہ اور علوم نظریہ میں مشغول

(۲۰۰) عبدالحی: نزہۃ الخواطر ج ۴: ص ۳۶۷ (۲۰۱) الکوثری، زاہد علامہ، مقالات کوثری (تاہرہ

رہنے کے بعد علوم حدیث پر بالکل متوجہ ہوئے اور اگر ہم علوم حدیث کے متعلق علمائے ہند کی اس عظیم توجہ کا اس وقت سے جائزہ لیں کہ جب سے تمام ممالک اسلامیہ میں اس علم کی ترقی کا سلسلہ رک گیا تو یہ پوری تحسین اور گہرے تشکر کا موجب بنے گا۔ چنانچہ اندازہ کیجئے کہ وہاں کے علماء نے صحاح ستہ پر کتنی مفید پر شرحیں اور کتنے مفید حواشی لکھے ہیں۔ اور ان احادیث احکام پر ان کی کتنی وسیع تالیفات موجود ہیں، اور تنقید رجال، علل احادیث اور شرح احادیث میں ان کے کس قدر شاندار کارنامے ہیں نیز حدیث کے متعلق مختلف موضوعات پر انہوں نے کس قدر تالیفات چھوڑی ہیں دعا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ مذاہب حقہ کی خدمت کے سلسلہ میں ان کی سرگرمی کو ہمیشہ جاری رکھے اور اب تک جو کچھ ان کو کرنے کی توفیق ملی ہے اس سے کئی گنی کرنے کی مزید کئی گنی توفیق عطا فرمائے اور ان سرگرمیوں کو دوسرے ممالک میں بھی نئے سرے سے جاری فرمائے۔

اس صدی کی دوسری امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ علماء حدیث نے میدان تدریس کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف کے بحر ذخار بھی عبور کیے اور ایسے مجموعے حدیث عنہ قرطاس پر نظر آئے کہ صحاح ستہ اور مشکوٰۃ کے بعد، اساسی و بنیادی کے حیثیت کے حامل ہو گئے۔

جیسا کہ علامہ کوثری کے کلام سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اس صدی میں کبار علماء حدیث صحاح ستہ کی شروع و تعلیقات، علل حدیث اور رجال سند پر کتب مرتب کرنے میں مشغول رہے اور یہ وہ دور تھا کہ جب حجاز، بغداد اور مصر جیسے علاقے جو علم حدیث کے چشمہ ہائے فیض کے مراکز تھے، جو دور سکوت کا شکار تھے اگر اس دور کے علماء کی طرف سے یہ نشاۃ ثانیہ نہ ہوتی تو شاید برصغیر میں علم حدیث کی خدمات کا چراغ گل ہو جانا یا اس کی روشنی ماند پڑ جاتی۔ اور جو امتیازی مقام دین کی خدمت میں آج برصغیر کو حاصل ہے، شاید حاصل نہ ہوتا۔

اس صدی کی تیسری امتیازی خوبی یہ ہے کہ سندھ جو علم حدیث کا مرکز رہا۔ گزشتہ دور میں ان خدمات میں کوئی نمایاں خدمت سرانجام نہ دے سکا تھا۔ اس صدی میں سندھ کی خاک سے بہت سے محدث دنیا کے علم میں نمودار ہوئے جن میں سب سے ممتاز مقام شیخ علی بن حسام الدین متقی کا ہے۔ جنہوں نے ایک مجموعہ حدیث "کنز العمال" کے نام سے ۱۱ ضخیم جلدوں میں مرتب کر کے امت کو ایک ابدی خزانہ سے مالا مال کیا۔ صاحب "کنز العمال" کے علاوہ اس صدی میں خدمات حدیث میں ممتاز مقام

حاصل کرنے والوں میں علامہ طاہر پٹنی کا نام بھی قابل ذکر ہے۔ علمی دنیا میں پٹنی نے کارہائے نمایاں سرانجام دیئے۔ علمی زندگی میں ان کی یہ خدمت کہ ہندو ائمہ رسوا و رواج سے متاثر ہو کر مسلمانوں نے جن بدعات کو اپنے طبقہ میں رائج کر لیا تھا، ان کے خلاف قلمی، علمی اور عملی جہاد کیا۔ ماضی کی تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ جب اعمال میں بدعات جگہ پانے لگتی ہیں تو ان بدعات کو جواز فراہم کرنے کے لیے یا تو وضع احادیث کا سہارا لیا جاتا ہے یا احادیث متداولہ صحیحہ کی تاویل غلط انداز و اسلوب سے کی جاتی ہے۔

علامہ طاہر پٹنی نے بدعات کے خلاف جہاد کر کے اس فتنہ کی پیش بندی کر دی۔ سندھ اور پٹنہ کے علاوہ صوبہ گجرات میں بھی محدث ثین نے خدمات حدیث کا چراغ روشن کیا اور اس طرح اس صدی میں برصغیر میں علم حدیث کی اشاعت ہمہ جہت ہوئی۔

دورِ خامس گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی تا ۱۷۶۱ھ / ۱۷۶۲ء شاہ ولی اللہ

۱۳۷ مولانا عبدالرحمن محدث سرہندی، مگیاہویں صدی ہجری ۱

آپ گیارہویں صدی ہجری کے ابتدائی حصہ کے محدث ہیں آپ کے متعلق صرف اتنا علم ہو سکا کہ آپ مجدد الف ثانی کے استاد تھے (۲۰۲)

(۳۸) شیخ ابراہیم المحدث، اکبر آبادی، ۱۰۱۱ھ / ۱۵۹۲ء

آپ حدیث و فقہ کے عالم تھے۔ ہند، بغداد اور مصر سے علم حاصل کیا۔ شمس الدین علقمی، آپ کے استاد اور شیخ محمد بن ابی الحسن البکری سے اجازت حدیث حاصل ہے۔ مصر و ہند میں تدریس کا سلسلہ رہا۔ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔

آپ کی وفات ۱۰۱۱ھ / ۱۵۹۲ء میں ہوئی اور اکبر آباد میں دفن کیا گیا (۲۰۳)

۲۰۲۔ معین الدین ندوی، مقالات سلیمان ج ۲: ص ۱۵

۲۰۳۔ عبدالحی نزہۃ الخاطر۔ ج ۵: ص ۴۷

۱۳۹۔ شیخ ضیاء اللہ اکبر آبادی۔ م ۱۵۹۶ھ

(آپ فرید الدین عطار کی اولاد میں سے ہیں۔ شیخ وجیہ الدین گجراتی آپ کے استاد اور شیخ محمد بن طاہر گجراتی استاد حدیث تھے۔ ۵۳ سال تک گجرات، گوالیار اور اکبر آباد میں علم کی خدمت کرتے رہے۔ مختلف علوم و فنون کا درس دیتے تھے۔ ۲۷ رمضان ۱۰۰۵ھ کو انتقال ہوا (۲۰۴)

۱۴۰۔ شیخ بہلول دھلوی۔ م ۱۵۹۸ھ

تفسیر، حدیث اور فقہ میں ماہر تھے، اصلاً شکار پور کے تھے بعد ازاں دہلی ہجرت کر گئے۔ شیخ عبداللہ بن سعد، شیخ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ آپ کے اساتذہ حدیث تھے، گجرات میں ان حضرات سے تحصیل علم کر کے وطن مراجعت کی اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔
رجب ۱۰۰۸ھ / ۱۵۹۸ء میں آپ نے وفات پائی۔ (۲۰۵)

۱۴۱۔ شیخ عبداللہ سندیلوی۔ م ۱۶۰۱ھ

سندیلہ میں ۹۳۷ھ / ۱۵۱۸ء میں پیدا ہوئے۔ ہراد بن سعد اللہ شیخ معز الدین بخاری، مولانا برہان الدین ملتانی، وجیہ الدین علوی، مبارک الفاضل گوالبری آپ کے اساتذہ اور سید عبدالاول حبیبی آپ کے استاذ حدیث تھے۔ آپ نے حصول علم کے لیے گروپامو، بدایون، دہلی اور گجرات کے سفر کیے۔ احمد آباد آگرہ اور گوالیار میں درس دیا۔

تالیفات - سراج السالکین، کنز الاسرار فی اشغال الشطار، شرح الرسالہ الغوثیہ والآداب الصوفیہ، انیس السافریں، اسرار الدعوة، رسالۃ الصوفیۃ۔

آگرہ میں آپ کی وفات جمادی الاول ۱۰۱۰ھ / ۱۶۰۱ء میں ہوئی۔ (۲۰۶)

۱۴۲۔ شیخ امین بن احمد نھر والی۔ م ۱۶۰۸ھ

آپ محمد طاہر پٹنی کے شاگرد تھے، آپ نے مندو، اجپن اور پھر عمر کے آخری حصہ میں برہم پور

۲۰۶۔ ایضاً۔ ۱۸۷ (۲۰۵) ایضاً۔ ۱۸۵ (۲۰۶) ایضاً۔ ۲۵۶

میں درس دیا۔ آپ کی وفات یکم ربیع الاول ۱۲۰۸ھ کو برہنپور میں ہوئی۔ (۲۰۷)

(۱۲۳) مولانا رفیع الدین سہارنپوری۔ ۲۵۰ھ/۱۶۱۶ء

آپ سہارنپور میں پیدا ہوئے، پرورش و ابتدائی تعلیم وہیں حاصل کی۔ شیخ رکن الدین بن عبدالقدوس آپ کے استاد تھے پھر برہنپور میں عیسیٰ بن قاسم سندھی سے علم حدیث حاصل کیا اور وطن واپس آکر وفات تک درس و تدریس میں مشغول رہے۔

۱۲ ربیع الاول ۲۵۰ھ/۱۶۱۶ء کو آپ نے وفات پائی۔ (۲۰۸)

(۱۲۴) شیخ عاشق بن عمر منہدی۔ ۳۲۰ھ/۱۶۲۲ء

آپ کا تعلق سلطان پور سے تھا۔ آپ نے شمائل النبئی کی ایک شرح لکھی تھی۔ (۲۰۹)

(۱۲۵) شیخ احمد بن عبدالاحد سرمنہدی۔ (مجدد الف ثانی) (۹۷۱ھ/۱۵۶۳ء - ۱۰۳۵ھ/۱۶۲۵ء)

(شیخ احمد بن عبدالاحد جو مجدد الف ثانی کے مبارک لقب سے معروف ہوئے، ۱۲۷ شوال ۹۷۱ھ/۱۵۶۳ء کو سرمنہد میں پیدا ہوئے، آپ کا شجرہ نسب ۲۷ واسطوں سے حضرت فاروق اعظم سے ملتا ہے، شیخ احمد سرمنہدی کی پیدائش کے وقت متعل فرمانرواں جلال الدین اکبر کا دور حکومت تھا۔ آپ نے حفظ قرآن کریم کے بعد ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد شیخ عبدالاحد سرمنہدی سے حاصل کی، مولانا کمال الدین کشمیری اور مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی سے بھی کسب فیض کیا۔ اور شیخ یعقوب صیغری کشمیری سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔

سترہ سال کی عمر میں علوم عقلیہ و نقلیہ سے فراغت حاصل کرنے کے بعد درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔ ۹۹۳ھ/۱۵۸۵ء میں اکبر نے دارالخلافہ دہلی سے اکبر آباد (آگرہ) منتقل کر دیا تو برصغیر کے جہاں العلم اکبر آباد میں جمع ہونے لگے آپ نے بھی اکبر آباد کا سفر کیا اور وہاں مختلف علمائے کرام کی علمی مجالس اور محافل درس و تدریس میں شرکت کی۔ ان علماء کرام نے آپ کی علمی و ذہنی صلاحیتوں کا برملا اقرار کیا اور باوجود آپ

(۲۰۷) ایضاً ص ۸۷ (۲۰۸) ایضاً ص ۱۵۲ (۲۰۹) محمد اسحق - علم حدیث میں پاک دہند کا حصہ ص ۱۶۳

کی کم سنی کے، آپ کو خزان عقیدت پیش کیا۔

ابوالفضل فضیلی صاحب تفسیر بے نقط، سوا طح الالہام“ آپ کی علمی شہرت سن کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور ایک ایسے مقام کے لیے رہنمائی چاہی جہاں وہ الجھ کر رہ گیا تھا اور باوجود کبار علماء سے استفسار کے، عبارت کی تکمیل نہ ہو پا رہی تھی، آپ نے فی البدیہہ اس کی وہ نامکمل عبارت مکمل کر دی۔

دسویں صدی کے آخر اور گیارہویں صدی کی ابتداء میں علم و عمل، عقائد و نظریات اور افکار و خیالات کے لحاظ سے برصغیر اور اہالیان ہند مختلف قسم کے فتن کا شکار ہوتے چلے جا رہے تھے۔ ۹۸۹ھ/ ۱۵۸۱ء میں اکبر نے ابوالفضل کے مشوروں کی بنا پر ہندو رانیوں کی دلجوئی، اور راجپوت راجاؤں کی تالیف قلوب کی خاطر، ہندومت، عسائیت اور خود ساختہ اسلام کے مجموعہ سے ایک دین تیار کیا اور اس کا نام ”دین الہی“ رکھا۔ ۱۲۰۸ اکبر کے اس دین کی اساس و بنیاد انبیاء کرام کی اطاعت سے انکار اور صحابہ کے اسوۂ کو ماننے سے انحراف پر تھی۔ چنانچہ دین اکبری کے اس فتنے نے بہت سے دوسرے فتنوں کو جنم دیا اور منصب نبوت میں شکوک و شبہات پیدا کرنے والے اور صحابہ کرام کو بدعت تنقید و اعتراض بنانے والے بھی ظہور پذیر ہوئے۔ شیخ احمد سرہندی نے دین اکبری کے اس فتنے، منکرین اطاعت رسول اور دشمنان صحابہ کی سخن طرازیوں کا بھرپور مقابلہ کیا اور دین اسلام کی منشی و منقح صورت، شکل، اعمال افکار و نظریات امت کے سامنے رکھ دیئے۔ ان کی اس خدمت پر امت نے انھیں ”مجدد“ کا لقب دیا۔

دین متین کی تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں دہلی اور لاہور کے اسفار کیئے۔ علاوہ ان میں تبلیغی و فود مختلف ممالک میں بھیجے۔ (۲۰۹) تبلیغ و اشاعت دین کی پاداش میں آپ کو تکالیف اور اذیتیں بھی دی گئیں۔ قید و بند کی صعوبتیں بھی داشت کرنی پڑیں۔ جہانگیر نے آپ کو اس قید سے رہا کیا۔

۱۷ ذی الحجہ ۱۰۳۳ھ/ ۱۶۲۳ء کو ضیق النفس کا دورہ پڑا اور صفت میں اضافہ ہوتا چلا گیا حتیٰ کہ ایک سال بعد ۲۸ ذی الحجہ ۱۰۳۴ھ/ ۱۶۲۴ء کو داعی اجل کو لبیک کہا۔

”تالیفات، رسالہ تہذیبیہ، اثبات نبوت، رسالہ مبداء و معاد، رسالہ مکاشفات غیبیہ، رسالہ آداب المریدین، رسالہ معارف لدینیہ، رسالہ رد الشیعہ، تعلیقات عوارف، خواجہ باقی باللہ کی رباعیات کی شرح، اذہین جلدوں پر مشتمل مکتوبات امام ربانی۔ (۲۱۰)

(۱۲۶) سید سعد اللہ سلونی م ۱۰۳۸ھ / ۱۶۲۸ء

آپ الہ آباد کے نواح میں واقع ایک گاؤں، سلون میں پیدا ہوئے اپنے زمانہ کے کبار علماء میں شمار ہوتے ہیں۔

آپ نے صحیح بخاری کی شرح "فضیاء الساری" تالیف کی، آپ نے سفر حج اور مکہ مکرمہ میں قیام کی سعادت بھی حاصل کی۔ ۱۰۳۸ھ میں وفات پائی۔ (۲۱۱)

۱۲۷- شیخ عبدالقادر عبدالعید روس۔ (۹۷۸ھ / ۱۵۷۰ء - ۱۰۳۸ھ / ۱۶۲۸ء)

عبدالقادر بن شیخ حضرمی بن عبداللہ الشافعی الحضرمی ۲۰ ربیع الاول ۹۷۸ھ / ۱۵۷۰ء کو پیدا ہوئے قرآن کریم کے بعد اپنے زمانہ کے کبار علماء سے مختلف علوم و فنون میں استفادہ کیا۔ آپ کے شیوخ میں آپ کے والد کے علاوہ شیخ حاتم بن احمد احوالی، شیخ عبداللہ بن سید شیخ درویش حسین کشمیری، شیخ موسیٰ بن جعفر کشمیری، اور محمد بن الحسن گجراتی کے نام قابل ذکر ہیں۔ حصول علم کے بعد آپ کی زندگی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں گزری علامہ جمال الدین محمد شامی، شیخ عبدالرحیم ماجابرا، احمد بن ربیع بن احمد سنباطلی اور حسن بن داؤد کوکنی نے آپ سے استفادہ کیا۔

تالیفات۔ الفتوحات القدسیة فی الخیرة العید روسیة، الحدائق الحضرة فی سیرة النبی اتحات الحضرة الغزیریة بغیون السیرة الوجیزیة، کتاب المنہاج علی معرفة المعراج الاموذج اللطیف فی اهل بدار الشریف اسباب النجاة والنجاح فی اذکار النساء والصباح، الدر الثمین فی بیان المہم من علوم الدین، الخواشی علی العروۃ الوثقی تعریف الأخیاء بفضائل الاحیاء۔ عقد اللآل بفضائل اللآل، بغیة المستفید شرح تحفة المرید، النخبة العنبریة یتیین العدنیة، غایة القرب فی شرح غایة الطب شرح علی قصیدہ الشیخ ابی بکر، التور الساتر فی اخبار قرون العاشرة اور علم حدیث میں المنتخب المصطفی فی اخبار مولد مصطفی

اور فتح الباری بختم التجاری -

آپ کی وفات ۱۰۳۸ھ / ۱۶۲۸ء میں احمد آباد میں ہوئی۔ (۲۱۲)

۱۲۸۔ شیخ عبداللہ بن حزمی (۹۹۳ھ / ۱۵۸۵ء - ۱۰۴۱ھ / ۱۶۳۱ء)

آپ محدث ہونے کے ساتھ ساتھ فقہ و صوفی بھی تھے۔ ترمیم شہر میں ۹۹۳ھ / ۱۵۸۵ء میں پیدا ہوئے۔ فضل بن عبدالرحمن، شیخ زین بن حسین بافضل، قاضی عبدالرحمن بن شہاب الدین، شیخ محمد الطیار، شیخ العراقی، سید عبداللہ بن علی سید احمد بن عیدروس اور شیخ عبدالمناح سے استفادہ کیا۔ آپ نے یمن، عدن اور حرمین کے اسفار علیہ کیے۔ "تالیفات میں السلسلة فی خرقة الشرفیة امتیازی حیثیت رکھتی ہے۔

۱۰۴۱ھ / ۱۶۳۱ء میں دولت آباد میں وفات پائی۔ (۲۱۳)

۱۲۹۔ شیخ حسین بن باقر الحسینی۔ ہروی۔ ۱۰۴۵ھ / ۱۶۳۵ء

آپ نے شمائل البنی علیہ السلام کی دو شرحیں تالیف کیں۔ ایک مراد بن اکبر کے لیے جس کا نام نظم الشمائل رکھا۔ دوسری شہزادہ سلیم بن اکبر کے لیے جس کا نام شرح الشمائل رکھا۔ آپ کی ان دو تالیفات کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ آپ نے گیارہویں صدی کے وسط میں وفات پائی۔ (۲۱۴)

۱۵۰۔ محمد صدیق بن شریف۔ ۱۰۴۵ھ / ۱۶۳۵ء

محمد صدیق کے تفصیلی حالات زندگی معلوم نہیں ہو سکے۔ البتہ اس قدر معلوم ہوا کہ آپ کی وفات بھی گیارہویں صدی کے وسط میں ہوئی ہے کیونکہ ۱۰۳۲ھ / ۱۶۲۲ء میں آپ نے "نجوم مشکوٰۃ" کے نام سے مشکوٰۃ کی شرح تالیف کی۔ اس شرح میں مسائل فقہیہ کی کسی قدر وضاحت کی گئی ہے۔ (۲۱۵)

(۲۱۲) عبدالمئی۔ نزہۃ الخواطر ج ۵: ص ۲۴۱۔ عبدالمئی۔ یادایام۔ ص ۶۸ (۲۱۲) البیضا۔ ص ۵۵۰۔ ص ۱۴۷

(۲۱۴) شہزادہ مراد بن اکبر کی وفات ۱۰۳۸ھ / ۱۵۹۸ء میں ہوئی جبکہ سلیم بن اکبر کی وفات ۱۰۴۱ھ / ۱۶۳۱ء میں ہوئی

عبدالمئی۔ نزہۃ ج ۵: ص ۱۳۶ (۲۱۵) محمد اسمعیل۔ علم مدیث۔ ص ۱۸۵۔

۱۵۱۔ عبدالبنی شطاری گجراتی متوفی گیارہویں صدی ہجری۔

عبدالبنی سلسلہ شطاریہ سے بیعت تھے، آپ صوفی و متبحر عالم تھے۔ متعدد کتب آپ نے تالیف کیں جن میں خواتم الانوار شرح لوائح الاسرار لملا جامی، روائح شرح لوائح، شرح الفصوص شرح وترجمہ الفصوص، شوارق اللمعات فی شرح اللمعات شرح خلاصۃ العشق، شرح جہاں نما، شرح اللطیف الغیبیہ شرح آداب حنفی، شرح معانی لمیر حسن، شرح جواہر خمسہ، شرح حلیہ مخازن، شرح تحفۃ حل الودود، فیض الجنبیہ رسالہ در تعریف خضر، رسالہ کشف الجواہر رسالہ در اسم ذات و دیگر علم حدیث میں ذریعۃ النجاة شرح مشکوٰۃ، شرح شرح نخبۃ الفکر، رسالہ در شرح حدیث خیر الاسماء عبد اللہ و عبد الرحمن گیارہویں صدی کے وسط میں آپ نے وفات پائی۔ (۲۱۶) ؎

۱۵۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۱۰۵۲ھ تا ۱۱۶۲ھ

(شیخ عبدالحق محرم ۹۵۸ھ جنوری ۱۵۵۱ء میں پیدا ہوئے۔ اور ان کی زندگی کو تین غیر مساوی ادوار میں تقسیم کیا جاسکتا ہے (۱) ۹۶۳ تا ۹۸۵ھ/ ۱۵۵۶ تا ۱۵۷۷ء۔ (۲) ۹۹۶ تا ۱۰۰۰ھ۔ ۱۵۸۸ء اور (۳) ۱۰۰۰ تا ۱۰۵۲ھ/ ۱۵۹۲ تا ۱۶۴۲ء پہلے دور کے اختتام پر انہوں نے دہلی میں فارسی، عربی، فقہ اور معقولات کی تعلیم مکمل کر لی تھی) اس دور میں ان کے والد سیف الدین اور دوسرے ممتاز علماء جن میں وسط الشیاع سے آکر دہلی میں آباد ہوتے والے فقہا بھی شامل تھے۔ ان کو تعلیم دیتے رہے۔ چونکہ عبدالحق کے والد محدث بھی تھے اس لیے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اپنے لڑکے کو حدیث کی تعلیم بھی ضروری ہوگی۔ مگر اس بات کا تحریری ثبوت نہیں ملتا کہ عبدالحق نے اس دور میں حدیث کی تعلیم بھی حاصل کی تھی۔

دوسرے دور میں (۹۹۶ تا ۱۰۰۰ھ) انہوں نے ساری توجہ علم حدیث کی تحصیل پر مرکوز کر دی اور مکہ معظمہ میں شیخ عبد الوہاب منتقی سے حدیث کی تعلیم حاصل کرتے رہے۔ اپنے شیخ سے صحاح ستہ کا اجازۃ حاصل کرنے کے بعد عبدالحق نے حدیث کی تعلیم ختم کر لی۔ یہ زمانہ ان کی زندگی میں ایک انقلابی موڑ کی حیثیت

رکھتا ہے کیونکہ اسی نے انہیں مستقبل کا ایک نامور محدث اور بلند پایہ مصنف بنانے کی راہ ہموار کر دی یہ ایک دلچسپ بات ہے کہ تحصیل علم حدیث پر متوجہ ہونے سے قبل شیخ عبدالحق درباری زندگی کی طرف کسی قدر مائل تھے کیونکہ فتح پور میں کچھ عرصہ تک وہ فیضی اور مرزا نظام الدین احمد کے ہم نشین رہے تھے لیکن جب وہ حجاز سے واپس آئے تو ان میں زبردست تبدیلی آچکی تھی۔ اب وہ بالکل مختلف شخص تھے اور ایک عالم کی گوشہ نشینی اور سادہ زندگی کو تمام چیزوں پر ترجیح دیتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے لاہور میں اپنے سابق دوست فیضی سے ملے تک سے انکار کر دیا۔ حالانکہ فیضی ان سے ملاقات کے لیے بار بار اصرار کرتا رہا۔

تیسرا یا آخری دور تصنیف و تالیف اور دہلی کی خاتقاہ قادریہ میں اسلامی علوم بالخصوص علم حدیث کا درس دینے کا زمانہ ہے شیخ عبدالحق نے ایک بڑا کتب خانہ قائم کیا تھا جس میں منجملہ دوسرے علوم کے علم حدیث سے متعلق کتابیں بڑی تعداد میں موجود تھیں۔ جو انہوں نے حرمین میں اپنی تعلیم کے زمانہ میں جمع کی تھیں اور حدیث کی کتابیں عرب کے علاوہ دوسرے ممالک سے بھی منگوائی تھیں۔ حدیث کی نادر و کم یاب کتابیں نقل کرنے کے لیے انہوں نے کاتب بھی رکھے تھے۔ طاہر پٹنی کی مجمع بحار الانوار کے ایک مخطوطہ پر یہ درج ہے کہ یہ نسخہ ۱۰۱۹ھ/۱۶۱۰ء میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے لیے نقل کیا گیا تھا۔ یہ مخطوطہ نول کشور پریس لکھنؤ نے طبع کر دیا ہے۔ یہ دو شیخ عبدالحق کے انتہائی عرف و کرام کا زمانہ تھا۔ اور وہ ایک محدث اور خدا رسیدہ بزرگ کی حیثیت سے اس قدر مشہور ہو گئے تھے کہ شہنشاہ شاہجہان بھی ان سے ملاقات کے لیے آیا اور اظہار عقیدت کیا اور ۱۰۲۸ھ/۱۶۱۹ء میں دہلی سے کشمیر روانہ ہونے سے قبل ان کی دعاؤں کا طلب گار ہوا۔ شیخ عبدالحق نے ۱۰۵۲ھ/۱۶۴۲ء میں دہلی میں وفات پائی اور حوض شمس کے قریب ایک مقبرے میں جو خود انہوں نے تعمیر کرایا تھا دفن کیے گئے۔

تصانیف:

شیخ عبدالحق دہلوی بہت زیادہ لکھتے والے مصنف تھے اور انہوں نے حدیث، تصوف، تاریخ اور سوانح پر ایک سو سے زیادہ کتابیں لکھی ہیں جن میں سے تیرہ کتابوں کا ذکر بروکلن نے اپنی کتاب میں کیا ہے۔ علم حدیث پر ان کی تصانیف مندرجہ ذیل ہیں۔

الطریق القویم فی شرح صراط المستقیم مطبوعہ یہ کتاب فیروز آبادی سفر السعادت یا الصراط المستقیم کی شرح

ہے۔ یہ ایسی مستند احادیث کا مجموعہ ہے جو آنحضرت ﷺ کی زندگی، کردار، عادات اور اخلاقی تعلیمات سے متعلق ہیں۔ یہ شرح دہلی میں لکھی گئی تھی اور ۱۲ جمادی الاول ۱۰۱۶ھ ستمبر ۱۶۰۷ء کو مکمل ہوئی۔ یہ ۱۸۵۵ء میں طبع کی گئی تھی۔ اس کتاب کا آغاز ایک مقدمہ سے ہوتا ہے۔ جو دو حصوں میں منقسم ہے۔ پہلے حصہ میں علم حدیث اور مستند مجموعوں پر روشنی ڈالی گئی ہے اور دوسرا حصہ مذاہب اربعہ کے اماموں کے بارے میں ہے۔ شارح نے عربی متون کا ترجمہ جانبا ضروری تشریحات کے ساتھ کیا ہے۔ اس شرح کی قدر و قیمت کافی تعداد میں ایسی مستند احادیث کے اضافے سے بڑھ گئی ہے جن کو فیروز آبادی نے یا تو چھوڑ دیا تھا یا ضعیف قرار دے کے مسترد کر دیا تھا کیونکہ ان کا تعلق ظاہر یہ فرقہ سے تھا۔ شیخ عبدالحق نے جن مآخذ سے معلومات حاصل کی ہیں وہ دیباچہ میں درج کر دے ہیں۔

۲۔ الشعة اللغات فی مشکوٰۃ یہ مشکوٰۃ کی مختصر شرح ہے جو فارسی میں لکھی گئی ہے۔ نول کشورپس لکھنؤ نے ۱۵-۱۹۱۳ء میں یہ کتاب پانچ جلدوں میں شائع کی تھی۔ شیخ عبدالحق نے ۱۰۱۹ھ / ۱۶۱۱ء کے وسط میں یہ کتاب لکھتی شروع کی تھی اور ۱۰۲۹ھ / ۱۶۲۰ء میں اسے دہلی میں مکمل کیا۔ اس کتاب کے لکھنے میں اتنا زیادہ وقت کیوں صرف ہوا۔ اس کا سبب خود مصنف نے یہ بتلایا ہے کہ انہوں نے مشکوٰۃ کی دو شرحیں بہ یک وقت لکھا شروع کی تھیں۔ ایک فارسی میں اور دوسری عربی میں جس کا نام اللغات تھا۔ اس کا آغاز ۱۳ ذوالحجہ ۱۰۱۹ھ / فروری ۱۶۱۱ء کو کیا گیا تھا اور یہ ۲۴ ربیع الاول ۱۰۲۵ھ / مارچ ۱۶۱۶ء کو مکمل ہوئی۔

شرح سفر السعادات کی طرح اشعة اللغات کا آغاز بھی ایک مقدمہ سے ہوتا ہے جو دو حصوں میں منقسم ہے۔ پہلے حصہ میں اصطلاحات الحدیث پر مختصر لیکن نہایت مفید بحث کی گئی ہے اور دوسرا حصہ صحاح ستہ کے مصنفوں اور دوسرے ائمہ حدیث یعنی مالک، احمد بن حنبل، شافعی، داؤد قطنی، زر بن العبدی، النووی اور ابن الجوزی کے بارے میں ہے۔ اصل کتاب میں مصنف نے تھوڑا تھوڑا کر کے مشکوٰۃ کے پورے متن کا فارسی میں ترجمہ کر دیا ہے۔ مذاہب اربعہ سے متعلق احادیث کی بخوبی تشریح کی ہے اور ان کے بارے میں سوالات کا بھی بڑی وضاحت سے جواب دیا ہے۔

۳۔ لغات التفاتی شرح مشکوٰۃ المصابیح مشکوٰۃ کی اس عربی شرح میں دینی اور فقہی مسائل پر جو بحث کی گئی ہے وہ اشعة کے مباحث سے زیادہ واضح اور مفصل ہے۔ حالانکہ لغات ضخامت میں اشعة

سے کم ہے اول الذکر میں اسی ہزار سطر ہیں اور موخر الذکر میں ایک لاکھ تیس ہزار سطر ہیں۔ اس فرق کا سبب یہ ہے کہ اشعۃ میں اصل عربی متن کے فارسی ترجمے نے بہت جگہ لے لی ہے لمعات کا مقدمہ اشعۃ کے مقدمہ جیسا ہی ہے اور ہند میں مشکوٰۃ المصابیح کے جو ایڈیشن شائع ہوئے ہیں ان کے شروع میں یہ مقدمہ شامل کر لیا گیا ہے اس لیے علم حدیث کا ہر طالب علم اس سے بخوبی واقف ہے۔

۴۔ الاکمال فی اسماء الرجال یہ کتاب ان راویوں کے حالات کے بارے میں ہے جن کا حوالہ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے۔ یہ لمعات مکمل ہونے کے بعد لکھی گئی تھی۔

اس کتاب کے شروع میں چاروں خلفائے راشدین، ازواج مطہرات اور آل رسول کے مختصر حالات درج کیے گئے ہیں۔ اصل کتاب حروف تہجی کے لحاظ سے مرتب کی گئی ہے چنانچہ اس ترتیب کے مطابق ابتدا بالوالمحم سے ہوتی ہے اور اختتام یا سراپرہ ہوا ہے۔ اس کتاب میں ایک ضمیمہ بھی شامل ہے جو ممتاز محدثین کے مختصر حالات پر مشتمل ہے سب سے پہلے امام مالک اور سب سے آخر میں الطحاوی کے حالات لکھے گئے ہیں۔

۵۔ جامع البرکات منتخب شرح مشکوٰۃ اس کتاب میں مصنف نے مشکوٰۃ کے ہر ایک باب سے ایک یا دو حدیثیں منتخب کی ہیں اور جملہ احادیث کے مفہوم پر فارسی میں بہت عمدہ عالمانہ بحث کی ہے۔

۶۔ ما ثبت بالسنة فی ایام السنة (منظومہ) یہ تمام اقسام یعنی صحیح، حسن، ضعیف اور موضوع احادیث کا مجموعہ ہے جن کا تعلق نماز، روزہ اور دوسری عبادات و رسوم سے ہے جو سال کے بارہ مہینوں میں سے ہر مہینے کے مختلف دنوں اور راتوں سے تعلق رکھتی ہیں۔ عبدالحق نے اس کتاب میں ہر ایسی مذہبی رسم کو جس کی علت معتبر حدیث سے ثابت ہوئی ہے، جائز قرار دیا ہے۔ اور جو رسمیں اس کسوٹی پر پوری نہیں اترتیں انہیں ناجائز قرار دے کر مسترد کر دیا ہے۔ کتاب کا جو حصہ ماہ بیع الاول سے متعلق ہے اس کا بیشتر حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات پر مشتمل ہے۔ اور ماہ محرم سے متعلق حصہ میں حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بیان کو زیادہ جگہ دی گئی ہے۔ بحیثیت مجموعی یہ کتاب شیخ عبدالحق کی فارسی تصانیف کا ضمیمہ کہنی جاسکتی ہے جن میں محدثین اور صوفیاء کے درمیان اختلافات

پر بحث کی گئی ہے جو سال کے ہر ایک مہینے میں مختلف رسوم کی ادائی کے سلسلہ میں پائے جاتے تھے۔ اور اس میں شیخ عبدالحق نے ان رسوم کے جائز یا ناجائز ہونے کے بارے میں اپنی رائے بھی ظاہر کی ہے یہ کتاب ۱۲۵۳ھ/۱۸۳۷ء میں کلکتہ میں اور ۱۳۰۷ھ/۱۸۸۹ء میں لاہور میں طبع کی گئی تھی۔

۷۔ الاحادیث الاربعین فی ابواب علوم الدین اس رسالہ میں چالیس احادیث شامل کی گئی ہیں جو دینی علوم سے متعلق ہیں۔

۸۔ ترجمہ الاحادیث الاربعین اس رسالہ میں ایسی چالیس احادیث کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا ہے جن میں بادشاہوں اور شہنشاہوں کو تنبیہ کی گئی ہے۔

۹۔ دستور فیض النور یہ رسالہ فارسی میں لکھا گیا ہے جو آنحضرت ﷺ کے لباس کے بارے میں ہے۔ اور احادیث پر مبنی ہے۔ موضوع کے اعتبار سے یہ ایک اور رسالہ کے مماثل ہے جس کا عنوان ہے۔ ”رسالہ در آداب لباس“ اور یہ نام کتب خانہ برلن کی فہرست میں موجود ہے۔

۱۰۔ ذکر اجازۃ الحدیث فی القدیم والحدیث۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کو ہند میں علم حدیث کا بانی کہا جاتا ہے۔ راقم الحروف کی رائے میں یہ خیال درست نہیں ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ شیخ عبدالحق سے کم از کم ایک صدی پہلے پورے ہند میں حدیث کی تعلیم کا آغاز ان محدثین نے کر دیا تھا ان کا ذکر گزشتہ صفحات میں کیا جا چکا ہے تاہم شیخ عبدالحق کا یہ کارنامہ قابل ستائش ہے کہ وہ نہایت خلوص و عہدیت کے ساتھ علم حدیث کی اشاعت و ترقی کے لیے تمام عمر کام کرتے رہے اور ان کی کوششوں سے شمالی ہند میں علم حدیث کو عظیم القدر فروغ حاصل ہوا۔ انہوں نے صرف یہی نہیں کیا، بلکہ ان کی بدولت محدثین کا ایک طویل سلسلہ بھی قائم ہو گیا۔ جنہوں نے نسلاً بعد نسل علم حدیث کی مشعل کو روشن رکھا۔ بلاشبہ یہ بہت شاندار کارنامہ ہے۔ اور اس عظیم جدوجہد میں شیخ عبدالحق کے بزرگ ہم عصر شیخ احمد سرہندی نے بھی اہم حصہ لیا۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مکتب حدیث سے جن محدثین کا تعلق ہے ان کو درگروہوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک گروہ تو خود ان کے افراد خاندان پر مشتمل ہے اور دوسرے گروہ میں ان کے شاگرد اور ان سے خاندانی تعلق رکھنے والے محدثین کے شاگرد شامل ہیں۔

۱۵۲۔ شیخ ابورضان اسماعیل دہلوی۔ م ۱۰۶۲ھ / ۱۶۵۲ء

آپ کی پیدائش و پرورش دہلی میں ہوئی۔ اپنے دادا شیخ عبدالحق بن سیف الدین اور شیخ مبارک بن فخر الدین بلگرامی سے علم حاصل کیا۔ بعد ازاں دہلی میں درس کا سلسلہ شروع کیا جس سے خلی کثیر نے استفادہ کیا۔ ۱۰۶۳ھ / ۱۶۵۲ء میں وفات دہلی میں پائی۔ (۲۱۸)

۱۵۳۔ جعفر بن علی گجراتی۔ م ۱۰۶۴ھ / ۱۶۵۳ء

آپ شہر ترمیم میں پیدا ہوئے، عبداللہ عیدروس کی اولاد میں سے ہیں اپنے والد کے علاوہ عبدالرحمن السقا ف بن محمد العید وروس، ابو بکر بن عبدالرحمن بن شہاب، شیخ زین بن حسین بافضل، ابو بکر شلی علوی سے استفادہ کیا۔ آپ کو علم تفسیر حدیث، فقہ، تصوف، عربی زبان و ادب، ریاضی، فلکیات اور علوم وراثت پر گہری دسترس حاصل تھی۔ سفر حج کے دوران وہاں کے علماء سے استفادہ کیا اور وطن واپس آئے تو اہل وطن نے حد درجہ اکرام کیا، حصول علم کے بعد آپ نے اپنے آپ کو تدریس کے لیے وقت کر دیا، آپ فارسی میں درس دیا کرتے تھے ۱۰۶۴ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۱۹)

۱۵۵۔ ضیاء الدین جوہنپوری۔ م ۱۰۶۹ھ / ۱۶۵۹ء

آپ شیخ محمد رشید بن مصطفیٰ عثمان جوہنپوری کے شاگرد تھے، علم تفسیر و حدیث میں دسترس رکھتے تھے، مدرسہ دارالملك میں آپ نے مولا حیدر سے استفادہ کیا۔ آپ کی وفات ۱۰۶۹ھ / ۱۶۵۹ء کے بعد ہوئی۔ (۲۲۰)

(۱۵۶) شیخ محمد سعید سرمنڈی۔ م ۱۰۷۰ھ / ۱۶۵۹ء

سرمنڈ میں شعبان ۱۰۶۲ھ / ۱۵۹۲ء میں پیدا ہوئے۔ سرمنڈ کے علمائے ربانیین اور محدثین میں سے تھے، محمد صافق اور شیخ محمد طاہر لاہوری سے استفادہ کیا اور سند حدیث عبدالرحمن رمزی سے حاصل کی۔

۲۷ جمادی الثانی سنہ ۱۰۵۹ھ کو آپ نے وفات پائی۔ (۲۲۱)

۱۵۷۔ مفتی نور الحق دہلوی م ۱۰۷۳ھ / ۱۶۶۲ء

آپ دہلی میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی کتب اور علم حدیث میں اپنے والد سے استفادہ کیا۔ تالیفات: رسالۃ فی اثبات رفع اصباحۃ فی التثہد، ہدایۃ الحکمة کی شرح پر تعلیق، شرح مطالع۔ اور علم حدیث میں ۶ جلدوں پر مشتمل فارسی شرح بخاری۔ سنہ ۱۰۷۳ھ / ۱۶۶۲ء میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۲۲)

۱۵۸۔ شیخ معصوم بن احمر سرسندی م ۱۰۹۱ھ / ۱۶۸۱ء

آپ ۹ شوال سنہ ۱۰۹۸ھ / ۱۵۹۸ء میں پیدا ہوئے۔ آپ نے تین ماہ کی مدت میں قرآن کریم حفظ کر لیا تھا۔ اپنے والد کے علاوہ شیخ محمد طہر لاہوری سے استفادہ کیا۔ درس و تدریس اور خصوصاً بیضاوی مشکوٰۃ، توضیح تلویح اور ہدایہ کے درس سے خاص شغف تھا۔ تین جلدوں میں آپ کے علمی مکاتیب ہیں۔ آپ کی وفات ۹ ربیع الاول سنہ ۱۰۹۹ھ / ۱۶۸۸ء کو ہوئی اور سرسند میں دفن کیا گیا۔ (۲۲۳)

۱۵۹۔ سید جعفر بن بلال، بدر عالم (۱۰۲۳ھ / ۱۶۱۲ء - ۱۰۸۵ھ / ۱۶۷۴ء)

سید جعفر بن بلال، بدر عالم کے لقب سے معروف ہیں، آپ کے والد علوم اسلامیہ پر گہری دسترس رکھتے تھے۔ سید جعفر ۱۲ شعبان سنہ ۱۰۲۳ھ / ستمبر ۱۶۱۲ء کو احمد آباد میں پیدا ہوئے، اپنے والد سے علوم نقلیہ اور خصوصاً علم حدیث میں مہارت حاصل کی، کتابت کے ماہر تھے۔ اس قدر تیز کتابت کیا کرتے تھے کہ تین دن میں پورا قرآن کریم لکھ لیا کرتے تھے۔ شہنشاہ جہانگیر کی طرف سے سرکاری منصب کی پیشکش ہوئی مگر آپ نے اسے علمی مشغولیات میں خارج سمجھ کر قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ ۹ ذی الحجہ

۸۵ھ مارچ ۱۶۷۲ء کو آپ کا انتقال ہوا۔ (۲۲۵)

۱۶۰۔ شیخ احمد بن عبداللہ بیجاپوری۔ مگیا۔ ہویں صدی ہجری

گجرات کے شہر بیجاپور کے ممتاز علماء و محدثین میں شمار ہوتے۔ طہاسپ بیجاپوری کے زمانہ میں آپ بیجاپور میں مقیم تھے۔ (۲۲۵)

۱۶۱۔ شیخ اسماعیل بیجاپوری متوفی گیارہویں صدی ہجری

آپ فقہ و حدیث کے استاد تھے شیخ شمس الدین محمد ملکانی کی اولاد میں سے تھے۔ ابراہیم عادل شاہ کے زمانہ میں آپ بیجاپور میں درس فقہ و حدیث دیا کرتے تھے۔ (۲۲۷)

۱۶۲۔ شیخ سلیمان ابوالاحمد کروی متوفی گیارہویں صدی ہجری

آپ فقہ و حدیث کے عالم تھے، کردستان سے ہند ہجرت کر آئے۔ آپ نے فقہ و حدیث عبدالحق بن سیف الدین دہلوی سے حاصل کیے۔ آپ کا درس حدیث علمی افادیت کا حامل ہوتا تھا۔ (۲۲۷)

۱۶۳۔ شیخ عبدالملک بن عبدالطیف گجراتی متوفی گیارہویں صدی ہجری

علم حدیث میں مہارت حاصل تھی مفتی قطب الدین بن علاء الدین سے آپ نے علم حدیث حاصل کیا۔ ابراہیم بن الحسن نے آپ سے استفادہ کیا۔ آپ کی سند چار واسطوں کے بعد جن میں ایک امام ابوحنیفہ ہیں، ابوبکر ریحہ سے ملتی ہے۔ (۲۲۸)

۱۶۴۔ خواجہ سیف الدین سرسندی۔ م ۹۸۰ھ / ۱۶۸۶ء

شیخ معصوم کے فرزند تھے۔ آپ نے اپنی زندگی خدمت و شاعت حدیث کے لیے وقف

(۲۲۷) مملکت - علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ میں ۸۵ (۲۲۵) ایضاً م ۵۸ (۲۲۷) ایضاً م ۷۸

(۲۲۷) ایضاً م ۱۶۲ (۲۲۸) ایضاً م ۲۶۸

کردی تھی، اور اپنی ان ہمگیر خدمات کی بنا پر امت کی طرف سے آپ کو ”مئی السنۃ“ کا لقب دیا گیا۔
آپ نے ۱۰۹۸ھ / ۱۶۸۶ء میں وفات پائی۔ (۲۲۹)

۱۶۵۔ عبدالبنی اکبر آبادی متوفی گیارہویں صدی ہجری؛

آپ سندیلہ میں پیدا ہوئے اور پھر ہجرت کر کے اکبر آباد چلے گئے۔ آپ صاحب تصانیف کثیرہ ہیں۔
فوائد الانوار شرح لوائح الاسرار، مختصر القوائم۔ شرح شرح نخبة الفكر ذريعة
النخبة شرح المشکوٰۃ (نامکمل) شرح القصوص وشرح ترجمة الوصوص
رنامکمل) شوارق اللمعات شرح اللمعات، شرح خلاصة العشق شرح جام
جهان نما شرح الغيبة، شرح معنی المیزان حسنین، شرح الجواهر الخمسة شرح
کلید مخازن شرح حدیث معراج المؤمنین، شرح حدیث کنت کنتاً مخفياً۔
ان کے علاوہ دیگر کتب عدیدہ کے مؤلف ہیں (۲۳۰)

۱۶۶۔ سید غضنفر بن جعفر گجراتی متوفی گیارہویں صدی ہجری؛

فقہ و حدیث کے ماہر تھے، عبدالرحمن جامی کے بھانجے شیخ محمد ابن ابی شیخ السند محمد سعید بن مولانا خواجہ
کوہی، شیخ تاج الدین بن عبدالرحمن سے استفادہ کیا۔ شیخ ابوالموہب، احمد بن علی، شیخ عبدالرحمن بن
عیسیٰ عمری مفتی حرم کی، اور شیخ امام عبدالقادر بن محمد آپ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ (۲۳۱)

۱۶۷۔ قاضی خوب اللہ جوہری م سن ۱۰۸۸ھ / ۱۶۸۸ء

آپ علم نحو، زبان عربی اور علم حدیث کے استاد تھے آپ ۱۸۰۰ احادیث کے متون حفظ
یاد کر لیا کرتے تھے۔ آپ کی وفات ۱۲ شعبان ۱۰۸۸ھ / ۱۶۸۸ء میں ہوئی۔
۱۶۸۔ مرزا جان برکی م سن ۱۰۸۶ھ / ۱۶۸۶ء

آپ کا تعلق مشرقی پنجاب کے شہر جالندھر سے تھا۔ آپ کے متعلق صرف اتنا علم ہو سکا ہے کہ

اوپ گیارہویں صدی کے محدث تھے۔ نظم الدرر والمرجان کے نام سے سیرہ پر ایک کتاب مرتب کی (۲۳۲)۔
یہ وہ محدثین تھے کہ جو برصغیر کے اس حصہ کے ساتھ منسوب تھے کہ جو پاکستان میں شامل نہیں
ہوا، آئندہ ادراک میں اس صدی کے ان محدثین کا تذکرہ نسبتاً تفصیل سے کیا جائے گا جن کا تعلق اس
قطعہ سے ہے جو اب پاکستان میں شامل ہے۔

(حصہ پاکستان)

(گزشتہ ادوار میں علم حدیث کی خدمات کی زیادہ تر گر میاں برصغیر کے ان حصوں کی جانب منسوب
رہیں۔ جو اب پاکستان میں شامل ہیں۔ ابتداء سندھ کا اس میں حظ وافر رہا۔ پھر لاہور اور ملتان نے اس
وادی میں قدم رکھا اور منازل ترقی طے کئے۔ لیکن دور خامس کے محدثین کی اکثریت اس خطہ ارضی سے
منسوب نظر آتی ہے کہ جو اب پاکستان میں شامل نہیں۔ لہذا پانچ اس دور کا تذکرہ کرتے ہوئے اس قطعہ کی
خدمات حدیث پر مستقلاً کلام کیا گیا جو اختصار پر مبنی تھا جبکہ حصہ پاکستان پر علیحدہ بحث کی جائے
گی جو نسبتاً تفصیل سے ہوگی۔

(برصغیر میں علم حدیث کی ابتداء کی سعادت سندھ کو حاصل ہوئی لیکن آٹھویں اور نویں صدی ہجری
میں سندھ علم حدیث کی خدمت میں قدرے پیچھے رہا۔ اور اس کے مقابلہ میں شمالی برصغیر کی خدمات
قالب رہیں۔ دسویں صدی ہجری میں شیخ علی متقی جن کا تعلق برہمپور سندھ سے تھا، علم حدیث کے
احیاء ثانی میں نمایاں و ممتاز مقام رکھتے ہیں۔ ان کے علاوہ بلال الحدیث، ان کے تلمیذ طیب،
رحمت اللہ، عبداللہ بن سعد، اور احمد بن نصر اللہ نے اس صدی میں خدمات حدیث میں بلند مقام
حاصل کیا۔ دسویں صدی میں رکھی گئی ان پختہ بنیادوں پر عمارت کا سلسلہ گیارہویں صدی شروع
ہوا جس کی ابتداء کا سہرا طاہر بن یوسف برہمپوری کے سر ہے۔ اس صدی میں سندھ کے علاوہ
کشمیر میں بھی علم حدیث کی خدمات کا چراغ روشن رہا۔)

۱۶۹۔ یعقوب بن حسن صر فی کشمیری۔ م ۱۰۲۳ھ / ۱۵۹۴ء

یعقوب بن حسن ۹۰۸ھ / ۱۵۰۲ء میں پیدا ہوئے، حفظ قرآن کریم کے بعد مولانا محمد آبی اور عبدالرحمن
(۲۳۲) محدثین علم حدیث میں پاک و ہند اس : ۱۶۱

جامی سے علوم دینیہ میں کسب فیض کیا۔ تحصیل علم سے فراغت کے بعد درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔
 کچھ مدت بعد سمرقند گئے اور حسین خوارزمی کے ہمراہ خرین گئے جہاں ابن حجر عسقلانی سے استفادہ کیا۔
 آپ بیک وقت مفسر محدث و فقیہ تھے اور مختلف علوم میں آپ نے کتابیں تالیف کیں ہیں۔ تفسیر
 قرآن کریم (نامکمل) مغازی النبوت، حاشیہ توضیح تلویح، مسک الاخیار، کتاب مناسک حج، روائح
 و امنی و عذرا، لیلی و مجنون، رسالہ اذکار، مقالات مرشد، جواہر خمسہ (مقابل خمسہ، مولانا عبدالرحمن جامی)
 اور شرح رباعیات کے علاوہ علم حدیث میں شرح صحیح بخاری امتیازی حیثیت کی حامل ہیں۔
 ۱۲ ذیقعدہ ۸۰۳ھ / ۵۹۳ء کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۲۲)

۱۴۰۔ طاہر بن یوسف سندھی۔ ۸۰۴ھ / ۱۵۹۵ء

(شیخ طاہر بن یوسف بن رکن الدین اس صدی میں سندھ سے تعلق رکھنے والے ممتاز محدثین
 و فقہاء میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے ابتدائی علوم شیخ شہاب الدین سندھی سے حاصل کیے اور علم حدیث
 میں سید عبدالاول سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ آپ نے طلب علم کے لیے گجرات، احمد آباد، ایلیچ پور
 اور بریل پور کے اسفار علمیہ کیے اور مشائخ وقت سے استفادہ کیا۔

تالیفات: مجمع البحرین فی تفسیر القرآن و الکرم، محقرہ مختصرات القلوب، منتخب مواہب اللدینہ
 مختصر تفسیر المدارک،

علم حدیث میں شرح اسماء الرجال للبخاری، ریاض الصالحین، اس کتاب کا پہلا حصہ احادیث
 صحیحہ پر دوسری مقالات صوفیاء پر اور تیسرا اہل توحید کے ملفوظات پر مشتمل ہے۔ آپ کی وفات ۸۰۴ھ
 ۱۵۹۵ء میں ہوئی۔ (۲۲۳)

۱۴۱۔ حاجی محمد کشمیری۔ ۸۰۶ھ / ۱۵۹۷ء

لرحاجی محمد کشمیری بن حجر البیشمی کے شاگرد اور شیخ یعقوب صرنی کے ہم عصر تھے۔ ابتدائی تعلیم سندھ
 میں حاصل کرنے کے بعد مدینہ منورہ چلے گئے اور ابن حجر اور دیگر مشائخ سے کسب فیض کیا۔ مختلف علوم

(۲۲۳) عبدالحی زہد الخواطر ج ۵: ۵۳، تقریر مدائن ج ۱: ۲۱۶ (۲۲۴) ایضاً ج ۵: ص ۱۱۹

پر آپ کو گہری دسترس حاصل تھی۔

نفاٹل القرآن، مصباح الشریعۃ اور شرح الادراد کے علاوہ علم حدیث میں تالیفات حسب ذیل ہیں۔ شرح شمائل البنی۔ (ترندی کی فارسی شرح) شرح مشرق الانوار، (فارسی) کتاب خلاصہ المجامع فی جمع الحدیث، شرح حصین حصین ۱۹ صفر ۱۲۸۷ھ/ ۱۵۹ء کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۲۵)

۱۶۲۔ حمید الدین بن قاضی عبداللہ سندھی، م ۱۲۸۷ھ/ ۱۶۰۰ء

قاضی عبداللہ کے ایک فرزند ارشد، شیخ رحمت اللہ کا ذکر گزشتہ صدی کے محدثین کے ضمن میں گزرا، آپ کے دوسرے فرزند بھی علوم عقلیہ و نقلیہ میں عموماً اور علم حدیث میں خصوصاً مہارت رکھتے تھے۔ آپ کی ولادت و پرورش سندھ کے ایک شہر بدریلہ میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم حاصل کرنے کے بعد آپ اپنے والد کے ساتھ حرمین چلے گئے اور وہاں شیخ ابوالحسن شافعی، ابن حجر تمیمی مکی، شیخ نور الدین علی بن العراق الخطیب، شیخ نجم الدین محمد بن احمد غطیبی مصری، شیخ محمد سالم طبلدوی مصری، شیخ محمد العلقمی شافعی، شیخ عبدالقادر حنفی کے علاوہ دیگر کبار محدثین سے استفادہ کیا۔ شیخ محمد بن احمد العجل، ابوالوفا الہی، شیخ عبدالرحمن بن عیسیٰ العمری، مفتی حرم مکی آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالقادر حضرمی نے اپنی کتاب النور السافر میں اور محمد بن فضل اللہ المجدی نے خلاصۃ الآثار میں آپ کے علم، عمل، تقویٰ و تواضع کو بیان کیا ہے۔

مکہ میں سکونت اختیار کرنے سے قبل آپ گجرات میں درس حدیث دیا کرتے تھے۔

وفات تک مکہ مکرمہ میں رہے اور ۱۰۶۹ھ میں ۹۰ برس کی عمر میں وفات پائی۔ (۲۳۶)

۱۶۳۔ شیخ منور بن عبدالمجید لاہوری، م ۱۳۰۱ھ/ ۱۶۰۱ء

شیخ منور بن عبدالمجید بن عبدالشکور لاہوری، علوم عقلیہ و نقلیہ پر گہری دسترس رکھتے تھے۔ شیخ سعد اللہ بن ابراہیم لاہوری سے آپ نے کسب فیض کیا۔ آپ امتیازی شان کی قوت حافظہ و ادراک کے

(۲۳۵) رحمن علی۔ تذکرہ علماء ہند: ص ۱۵۷، نزحۃ جلد نمبر ۲۲۷ (۲۳۶) مبدائی نزحۃ الخواطر: ۵۷۰: ص ۱۱۲۹، ایضاً مخدوم

سرزمین سندھ میں علم حدیث۔ ابراہیم جولائی ۱۹۶۲ء۔ ص ۳۱

مالک تھے، بیس سال کی عمر میں آپ حصول علم سے فارغ ہو گئے تھے اور تجوید و قرأت میں مہارت حاصل کر لی تھی، آپ روایات سبع کے مطابق تلاوت کیا کرتے تھے۔ ۱۸۵ھ میں اکبر شاہ نے آپ کو مالوں کا والی بنایا۔ دس سال تک آپ اس منصب پر فائز رہے۔ اکبر شاہ سے اختلاف کی بنا پر آپ کو نرمہ یہ کہ اس عہدہ سے علیحدہ کر دیا گیا بلکہ قلعہ گوالیار میں قید بھی رکھا گیا۔ دوران قید آپ نے تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری رکھا۔ الدر المنظم فی الآی و سور القرآن الکریم کی تصنیف اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی کی کتاب البحر الموانع کی تعریب آپ نے زمانہ قید میں کی۔

الدر المنظم کے علاوہ حدائق البیان شرح علی بدیع البیان، شرح الطوابع، شرح قصیدہ بردہ، الحق الصریح فی اثبات عدم قبول التوبۃ لساب الہنی اور شرح مشارق الانوار آپ کے علمی کارہائے نمایاں ہیں (۲۲۷)

۴۱، ۴۲۔ قاضی محمد اکرم نصر پوری۔ م اوائل گیارہویں صدی ہجری

صوبہ سندھ میں حیدر آباد کے نواح میں نصر پور کے نام سے ایک شہر آباد ہے جو علمی لحاظ اور صفت مردم خیزی کے اعتبار سے منصورہ، قصار اور دیبل کی مثال ہے، کبار علماء محدثین، قضاہ اس کی خاک سے اٹھے۔ محمد اکرم بن عبدالرحمن کا تعلق بھی اسی سرزمین سے تھا۔ آپ کی پیدائش کے بعد آپ کے والد قاضی عبدالرحمن نے مکہ مکرمہ ہجرت کر لی۔ اور جوار حرم میں سکونت پذیر ہو گئے۔ آپ بھی اپنے والد کے نساخہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گئے اور وہاں کے کبار شیوخ سے علوم دینیہ خصوصاً علم حدیث میں استفادہ شروع کیا۔ آپ علم حدیث میں گہری دسترس رکھتے تھے، اپنی ساری زندگی حدیث کی تدریس یا تصنیف و تالیف میں گذاری۔

چنانچہ سب سے پہلے آپ نے صحیح بخاری کی ایک جامع شرح تالیف فرمائی جس میں مسکئی تصحیح سے بالاتر ہو کر مسلک حنفی کے مدلل وجوہ ترجیح ذکر فرمائے۔

آپ کی یہ شرح وجہ تیر عمر کوٹ کے نواح میں قصیدہ ولہٹ میں موجود تھی لیکن افسوس کہ انبائے زمان نے اس علمی ذخیرہ کی قدر نہ کی اور اہل علم کی اس تک رسائی سے قبل یہ خوراک حشرات الارض بن گئی البتہ اس شرح کی تنقیض مشکوٰۃ پر ایک تعلیق کی صورت میں موجود ہے۔ مشکوٰۃ کا یہ نسخہ جو دو جلدوں پر مشتمل

ہے۔ اور مخطوطہ شکل میں اس کی ایک جلد میاڑی۔ نواح حیدر آباد میں محمد معروفؒ کے پاس محفوظ تھی جبکہ دوسری جلد سندھ یونیورسٹی میں انسٹیٹیوٹ آف سندھیا لوجی میں موجود ہے۔

مشکوٰۃ کا یہ مخطوطہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھائی کے تلمیذ محمد عثمان میاڑی کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے۔ علم حدیث میں دوسری قابل قدر تالیف نخبۃ الفکر کی شرح ہے۔ تین مختلف مخطوط نسخوں کی مدد سے، ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی نے اس کی ترتیب و تدوین کر کے اس کو شائع کر کے علم اور اہل علم پر ایک احسان عظیم کیا ہے۔ اس وقت اس کتاب کا اجمالی تعارف پیش کیا جائے گا۔

نام کتاب: المعان النظر شرح شرح نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر۔

مؤلف: العلامة الفاضل محمد اکرم نصر پوری۔

تحقیق و تخریج: البر سعید غلام مصطفیٰ قاسمی، ڈاکٹر۔

سنہ طباعت: درج نہیں سنہ تالیف: ۱۱۸ھ

ناشر: شاہ ولی اللہ اکیڈمی صدر حیدر آباد۔

سائز: ۲۳×۲۶
۸

کیفیت: پیر پیک۔

کل صفحات: ۲۸۱

علامہ حافظ شہاب الدین احمد بن علی العقلمانی جو ابن حجر عسقلانی کے نام سے معروف ہیں نویں صدی کے ائمہ حدیث و رجال میں شمار ہوتے ہیں۔ علم حدیث میں آپ کی فتح الباری شرح صحیح البخاری رجال صحابہ میں الاصابہ فی تمییز الصحابہ تہذیب التہذیب اور تقریب التہذیب اپنے اپنے فنوں میں بنیادی و اساسی مصدر کی حیثیت رکھتی ہیں۔ حدیث میں شرح بخاری کے علاوہ آپ نے اصول و اصطلاح حدیث میں ایک کتاب "نخبۃ الفکر" فی مصطلح اہل الاثر تالیف کی جو جامعیت و اختصار میں اپنا ثانی نہیں رکھتی۔ ابن حجر کی یہ کتاب مزید کتب کی تالیف کا سبب بنی چنانچہ علی بن سلطان محمد سکنہ جو ملا علی قاری کے نام سے معروف ہیں نے اس کتاب کی ایک شرح تالیف کی جس سے ان مقامات کی توضیح و تشریح ہوئی جو نخبۃ الفکر کے اختصار کی بنا پر یک گوشہ اغلاق اختیار کر گئے تھے۔ ملا علی قاری کی اس شرح نے نخبۃ کی تفہیم اہل علم کے لیے آسان کر دی۔ ملا علی قاری کے بابر صغیر ہیں سب سے پہلے

اس ضرورت کو قاضی محمد اکرم نصر پوری نے محسوس کیا اور اس کی ایک شرح امعان النظر کے نام سے تالیف کی۔

یہ شرح ہنزلیو طبع سے آراستہ نہ ہو سکی تھی البتہ سندھ کے مختلف علاقوں میں اس کے تین نسخے مخطوط شکل میں محفوظ تھے۔ ان تین نسخوں کی مدد سے قاضی صاحب نے اس کو تدوین و ترتیب کے بعد زلیو طبع سے آراستہ کیا۔

امام محمد نے یہ کتاب اپنے حرمین کے قیام کے دوران نقل کی اور اس کی تکمیل بھی مدینہ منورہ میں ہوئی کافی محنتیں جابر لکھتے ہیں۔

وقد وافق تمام رقم هذه النسخة المباركة بين صلواتي الظهر والعصر من تهار الربوع لعله خامس او رابع يوم من شهر جمادى الاولى سنة الف ومائة وثمانية عشر بالمدينة المنورة - على صاحبها افضل الصلوة - (۲۳۸)

اس نسخہ کی تحریر کا تمام آج پیر کے روز نماز ظہر و عصر کے درمیان پانچ یا چار جمادی الاول ۱۱۱۸ھ کو مدینہ منورہ (علی صاحبها افضل الصلوة) میں ہوا

اصول حدیث پر ابن حجر کی یہ کتاب اساسی اور بنیادی حیثیت کی حامل ہے۔ محدثین و فقہاء نے اسے ہر دور میں پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا اور مؤلفین حضرات اپنے عصور و زمانہ کی ضروریات کے مطابق اس کی تفریح بھی تالیف کرتے رہے۔

قاضی اکرم نصر پوری کا دور وہ تھا کہ علوم و دینیہ اور خصوصاً علم حدیث کی خدمات، برصغیر میں جن کی ابتداء کا سہرا اہل سندھ کے سر تھا، ان علوم میں اہل سندھ کی خدمات اساسی و بنیادی نوعیت کی تھیں، دسویں صدی ہجری میں سندھ سے نکل کر جنوبی ایشیا کی طرف منتقل ہونا شروع ہو گئی تھیں۔ ماضی کی ان خدمات کو نشاۃ ثانیہ دینے کے لیے ضروری تھا کہ سندھ کے محدثین میں سے کوئی محدث ایسا کارنامہ سرانجام دے کہ جو محض ان کی زندگی تک یا ان کے تلامذہ کی حیوۃ تک قائم نہ رہے بلکہ ایک زندہ جاوید کارنامہ ہو۔ اس خیال کے پیش نظر قاضی نے صحیح بخاری کی ایک شرح تالیفات کی۔ اس شرح میں تحقیق کا حق ادا کیا۔

آپ کی اس شرح کی امتیازی خصوصیت یہ تھی کہ مسالک اربعہ میں سے کسی ایک مسلک کے لیے تعصب کی بوجہ سے کوئی گھنا محال تھا۔

آپ نے مسالک اربعہ اور ان کے دلائل کو واضح انداز میں بیان کیا اور مسائل خلافیہ میں احناف کی طرف سے تعصب سے بالاتر قوی و مدلل جوابات دیئے۔

آپ کی یہ بلند پایہ شرح سندھ میں تلہٹ کے مقام پر محفوظ تھی لیکن صد افسوس کہ ہم نے اس کی قدر و منزلت کو نہ پہچانا۔ اس کی اشاعت و طباعت کی طرف کوئی منوجہ نہ ہوا۔ اور سنت اللہ یہ رہی ہے کہ جب کوئی قوم اللہ کی دی ہوئی کسی نعمت کی قدر و منزلت نہیں پہچانتی۔ اس پر بارگاہ الہی میں شکر نہیں سجالاتی۔ تو اللہ تعالیٰ اس قوم کو اپنی اس نعمت سے محروم کر دیتا ہے اور سنت خداوندی ایک اٹل اور ناقابل تغیر حقیقت ہوتی ہے، ولئن تجدلسنت اللہ تبدیلا (۲۳۹) اللہ تعالیٰ نے ہم سے یہ نعمت چھین لی اور ہماری غفلتوں کی بنا پر ساری کی ساری شرح غذا کریم بن گئی۔

قاضی محمد اکرم کا دوسرا زندہ جاوید کارنامہ اسمعان النظر کی شکل میں محفوظ تھا۔ جس کو ڈاکٹر غلام مصطفیٰ قاسمی صاحب نے ضیاع سے بچایا۔ اور اس کی تعلیق و تدوین کر کے امت کے سامنے پیش کر دیا (۲۴۰) اسمعان النظر کے کل تین نسخے موجود تھے۔

(۱) پہلا نسخہ شیخ عبد الکریم الفاظن کے کتب خانہ، مکتبہ محمدیہ میں لاٹکانہ کے نواح میں کسی گاؤں میں محفوظ تھا، یہ نسخہ ۱۱۱۸ھ میں لکھا گیا۔ یہ سب سے قدیم نسخہ ہے۔

۲۔ دوسرا نسخہ سید دہنب اللہ کے کتب خانہ دارالاشاد پیر مہنڈہ میں محفوظ تھا۔ یہ نسخہ ۱۱۲۵ھ میں لکھا گیا۔ یہ صحیح ترین نسخہ ہے جس میں متن کو ممتاز کرنے کے لیے کتابت متن کے لیے سرخ سیاہی استعمال کی گئی ہے۔

۳۔ تیسرا نسخہ سید عبد اللہ کے پاس محفوظ تھا جس کی کتابت کا صحیح سن دریافت نہیں ہو سکا (۲۴۱) شرح میں انداز و اسلوب یہ اختیار کیا گیا ہے کہ بن القویین متن ہے اور خارج القویین شرح ہے۔ ابن حجر کی کتاب نخبۃ الفکر اختصار کی انتہاؤں پر گامزن تھی جس کا احساس خود ابن حجر کو بھی ہوا۔ (۲۳۹) آیت (۲۴۰) ڈاکٹر صاحب نے اس کی تدوین میں جو اسلوب اختیار کیا ہے اسے موجودہ زمانہ کی خدمات

مدیت کے متن میں بیان کیا جائیگا۔ (۲۴۱) محمد اکرم اسمعان النظر مقدمہ: ص ۱۱ / ۱۲

اور انہوں نے اس کی توضیحات "شرح نخبۃ الفکر" کے نام تالیف کیں۔ کتاب ہنوز مائل بہ اختصار اور طالب توضیحات تھی۔ ابن حجر کے ان مختصر اشاروں کی مکمل تفصیل اور پوری وضاحت قاضی اکرم نے کی، ابن حجر نے اصطلاحات حدیث کی تعریف میں راجح اقوال کو اختیار کیا ہے۔ قاضی صاحب نے اس سلسلہ میں دیگر اقوال کو بھی نقل کیا ہے۔

اصول حدیث پر تالیف کی جانے والی مختلف کتب میں جو امتیازی مقام شرح نخبۃ الفکر کو حاصل ہے "امعان النظر" کو اس کی شروح میں ویسا ہی بلند و ممتاز مقام حاصل ہے۔

قاضی اکرم کا یہ ایک ایسا علمی کارنامہ ہے کہ جو رستی دنیا تک قائم رہے گا اور اہل علم حضرات اس سے استفادہ کرتے رہیں گے۔

شاہ ولی اللہ اکبڑی نے اس کتاب کو شائع کیا ہے لیکن کتاب جس طرح معنوی اور علمی خوبیوں سے آراستہ ہے، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کو ظاہری آرائش و زیبائش سے مزین کر کے شائع کیا جائے۔ مزید برآں اہل علم اگر اس طرف توجہ کریں کہ اس کے افادہ کو عام کرنے کے لیے اسے اردو میں منتقل کیا جائے تو یہ دین و دانش کی بہت بڑی خدمت ہوگی۔

۱۷۵۔ مولانا علم اللہ ایسٹھوی۔ م ۱۲۴۲ھ / ۱۹۱۵ء

مولانا علم اللہ بن عبدالرزاق ایسٹھوی میں ۲۷ جمادی الاول ۱۲۹۲ھ کو پیدا ہوئے، اپنے والد کے علاوہ شیخ نظام الدین عثمانی ایسٹھوی سے ابتدائی علم حاصل کیا۔ اور پھر حصول علم کے لیے حجاز چلے گئے ۱۸ سالہ قیام مکہ میں آپ نے وہاں پر موجود مشائخ عصر سے علم حدیث و فقہ میں استفادہ کیا۔ حصول علم کے بعد آپ برصغیر واپس آگئے اور برہانپور سندھ میں قیام کیا۔ امیر برہانپور عادل شاہ فاروقی نے آپ کی آمد کو اپنے لیے باعث سعادت و اکرام سمجھا اور آپ کی عزت و توقیر کی برہانپور میں طویل مدۃ قیام کے بعد ۱۲۲۲ھ / ۱۹۱۳ء میں کپڑ سنسٹی میں حج کا عزم کیا اور اس ارادہ سے برہانپور سے نکلے۔ ابھی بیجاپور پہنچے تھے کہ داعی اجل کو لبیک کہا اور حج کی تشہد تکمیل تمنا لیے اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔

ابراہیم بن مرتضیٰ بیجاپوری کے مطابق آپ نے علم حدیث میں ابن حجر عسقلانی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ آپ علم کے ساتھ تقویٰ و تہجد اور زہد و رعب میں اپنا ثانی نہ رکھتے تھے۔

۱۱ ردی الحجہ ۱۰۲۴ھ / ۱۶۱۵ء میں آپ کی وفات ہوئی اور بیجا پور شہر سے باہر آپ کو دفن کیا گیا (۲۴۲)

۱۷۶ شیخ جوہر نات کشمیری م ۱۰۲۶ھ / ۱۶۱۷ء

خواجہ جوہر نات کشمیری، فاضل محدث تھے، مدرسہ سلطان قطب الدین سے علوم حاصل کیے اور زیارت و حج کے لیے حرمین چلے گئے، حج سے فراغت کے بعد وہاں قیام کیا اور کبار شیوخ سے استفادہ کے علاوہ ابن حجر عسقلانی سے اجازت حدیث حاصل کی اور کشمیر واپس آنے کے بعد درس و تدریس میں مشغول ہو گئے

آپ کی وفات ۱۰۲۶ھ / ۱۶۱۷ء میں ہوئی۔ (۲۴۳)

۱۷۷ محمد بن علی بن خالون عالمی م ۱۰۲۸ھ / ۱۶۱۸ء

محمد بن علی اپنے زمانہ کے فاضل و امانت میں شمار ہوتے ہیں۔ محل عامل میں پیدا ہوئے اور عہد طفولیت کے بعد حیدر آباد آکر مقیم ہو گئے ۱۰۲۷ھ میں قطب شاہ حیدر آبادی نے آپ کو سفیر بنا کر ایران بھیج دیا۔ چند سال وہاں قیام کر کے آپ واپس حیدر آباد آ گئے۔ آپ علم حدیث کے علاوہ دیگر علوم میں درس دیا کرتے تھے۔

آپ کا معمول تھا کہ ہر پیر کے روز علماء و شعراء کو جمع کرتے اور ان سے علمی مذاکرے ہوا کرتے۔ آپ کی تصانیف میں شرح الارشاد، بہار الدین عالمی کی "کتاب الأربعین" کا ترجمہ جامع العباسی کے پانچ ابواب پر فارسی حاشیہ قابل ذکر ہیں۔

آپ کی وفات ۱۰۲۸ھ / ۱۶۱۸ء میں ہوئی۔ (۲۴۴)

۱۷۸ شیخ عیسیٰ بن قاسم سندھی م ۱۰۳۱ھ / ۱۶۲۱ء

اب رکن الدین سندھی کی اولاد میں سے ہیں بابر جویر سندھ میں ۹۹۲ھ / ۱۵۵۴ء میں پیدا ہوئے

۲۴۲۔ عبدالحئی، نزہۃ الخواطر: ج ۵، ص ۲۸۳ (۲۴۳) فقیر محمد، حدائق الحنفیہ: ص ۲۲۲۔ عبدالحئی، نزہۃ الخواطر

ج ۵، ص ۱۲۱۔ (۲۴۴) عبدالحئی، کتاب مذکور: ص ۳۵۸

جبکہ آپ کے والد سفر پر تھے، آپ کے چچا طاہر بن یوسف سندھی سنے آپ کا نام عیسیٰ رکھا اور پھر قاسم سندھی کے آنے کے بعد ہی نام برقرار رہا۔ آپ نے ابتدائی علوم اپنے والد اور علاقہ کے دیگر بزرگوں سے حاصل کیے اور سند حدیث شیخ لشکر محمد العارف الشطاری برہانپوری سے حاصل کی۔ تعلیم کے بعد درس و تدریس کا شغل شروع کر دیا۔ آپ سے استفادہ کرنے والوں میں آپ بنور الدین عبدالستار، فتح محمد، برہان الدین برہانپوری، اسماعیل بن محمود الشطاری السندی، کے علاوہ خلق کثیر شامل ہے۔
آپ متعدد کتب کے مؤلف و مصنف ہیں جن میں

الروضة الحسنی فی شرح اسماء اللہ الحسنی، عین المعانی فی شرح اسماء الحسنی، قبلة المذاہب الاربعہ مع الاشارات من اہل التصوف شرح جامی پر حاشیہ تفسیر سے متعلق کتاب الفتح المحمدی التمیم شرح مائتہ العاملۃ، رسالۃ فی عقد الانامل، شرح علی الرباعیتین۔ اسرار الوحی کا ترجمہ۔ انوار الاسرار فی حقائق القرآن۔
آپ کی وفات ۱۲ شوال ۱۰۳۱ھ / ۱۶۲۱ء کو برہانپور میں ہوئی۔ (۲۴۵)

۱۷۹۔ قاضی نصیر الدین برہانپوری م ۱۰۳۱ھ / ۱۶۲۱ء

آپ فقہ و حدیث کے کبار علماء میں شمار ہوتے ہیں۔ اپنے زمانہ میں کتاب و سنت کے سب سے زیادہ جاننے والے اور سب سے اس کے متبع تھے،

آپ نے اپنے والد کے علاوہ شیخ عثمان بن سندھی سے نہ صرف شرف تلمذ حاصل کیا بلکہ ان کے ساتھ ایک طویل مدت گزاری۔ آپ کے نزدیک ہر حالت میں احکام کتاب و سنت پر عمل واجب و ضروری تھا۔ قیاس کو ناجائز قرار دیتے تھے اپنے ہم عصر علماء شیخ محمد بن فضل اللہ برہانپوری اور عیسیٰ بن قاسم سے علمی اختلاف کی بنا پر وطن مالوف ترک کر کے حجاز چلے گئے اور پانچ سال تک حرم میں مقیم رہے۔ عادل شاہ کے زمانہ میں ۱۰۲۷ھ / ۱۶۱۵ء میں آپ واپس ہند تشریف لے آئے، عادل کو آپ کی آمد کا علم ہوا تو آپ کے استقبال کے لیے شہر سے باہر آیا۔ جہاں گئے آپ کو تاکید کی کہ اب آپ ہند میں ہی

قیام کریں تاکہ آپ کے علم سے اہل ہند مستفید ہو سکیں۔ چنانچہ آپ نے بریلہ پور میں قیام کیا۔
 خرم بن جہانگیر نے آپ کو اگرہ بھیج دیا۔ اور طویل مدۃ کے بعد آپ کو واپس بریلہ پور جانے کی اجازت
 دی، آپ بریلہ پور آئے اور گوشہ نشینی کی زندگی اختیار کر لی۔
 ۱۰۲۱ھ / ۱۶۱۱ء میں آپ کا انتقال ہوا۔ (۲۴۶)

۱۸۰: شیخ حیدر بن فیروز حنفی کشمیری۔ م ۱۰۵۵ھ / ۱۶۴۷ء

آپ کشمیر کے مشاہیر میں سے ایک ہیں۔ سات سال کی عمر میں قرآن کریم حفظ کیا۔ ابتدائی علوم میں
 میں شیخ نصیب الدین سے استفادہ کیا اور پھر مولانا جوہر المحدث کی صحبت اختیار کر لی۔ پھر طلب علم میں
 دہلی گئے اور شیخ عبدالحق بن سیف الدین محدث دہلوی سے استفادہ کیا۔
 تحصیل علم کے بعد کشمیر آگئے اور اپنے شہر میں درس و تدریس کے سلسلہ کا آغاز کیا۔ آپ طالبان و
 مشائخ علم سے گہری محبت و شفقت فرمایا کرتے تھے۔ آپ کو قضاء کی پیش کش کی گئی۔ آپ نے انکار
 کر دیا جب زیادہ اصرار کیا گیا تو شہر چھوڑ کر چلے گئے جب معلوم ہوا کہ قضا کے منصب پر کسی عالم کو متعین کیا
 جا چکا ہے، واپس آگئے۔ اور تا وفات درس و تدریس میں مشغول رہے۔
 آپ کی وفات ۱۰۵۵ھ / ۱۶۴۷ء میں ہوئی۔ (۲۴۷)

۱۸۱: شیخ موسیٰ بن جعفر کشمیری۔ م ۱۰۵۰ھ / ۱۶۴۰ء کے بعد

آپ کشمیر کے علماء و علماء میں سے ہیں۔ ۱۰۶۱ھ میں شیخ عبداللہ عبیدروس سے استفادہ کیا۔ آپ کے
 تلامذہ میں شیخ عبدالقادر بن شیخ الحضری کا نام قابل ذکر ہے۔
 آپ کے شیوخ کی سنہ وفات سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ نے ۱۰۵۰ھ کے بعد وفات پائی۔ (۲۴۸)
 (۱۸۲) شیخ فتح محمد بریلہ پوری م ۱۰۶۵ھ / ۱۶۵۴ء کے بعد۔
 آپ محمد بن عیسیٰ کے فرزند و تلمیذ تھے۔ اپنے والد سے علم حدیث حاصل کرنے کے بعد آپ نے

(۲۴۶) ایضاً ۴۳۰ (۲۴۷) فیتر محمد صادق الحنفیہ م ۲۶۹، عبدالحئی نزہۃ النواظر ج ۵ : م ۱۴۱

(۲۴۸) عبدالحئی: ایضاً م : ۴۲۷ (۲۴۹) ایضاً م ۳۱۷

درس و تدریس کے ذریعہ اس علم کی مزید اشاعت کی اور پھر حرمین شریفین زیادہ و حج کے لینے گئے اور وہیں وفات پائی۔

تالیفات — رسالہ فی مراتب العوالم الخمسة رسالہ وجدة الوجود، شیخ علی بن شہاب الحسینی کی "السبعین" کی مختصر تخریج احادیث، مفاح فتوح العقائد، فتح المداہب الاربعہ، فتح الطريقہ، رسالہ فی تحقیق نسب الشیخ عبدالقادر الجیلانی، آپ کی وفات ۱۰۷۵ھ کے بعد ہوئی کیونکہ آپ کی ایک کتاب فتح الاوراد کی تالیف ۱۰۷۵ھ میں مکمل ہوئی۔ (۲۴۷)

۱۸۳ء عبداللہ بن ملا سعد اللہ م ۱۰۸۳ھ / ۱۶۷۲ء

عبداللہ ان محدثین میں سے ہیں جنہوں نے قطب الدین کی سند سے عرب میں صحیح بخاری کی روایات نقل کی ہیں۔ آپ لاہور میں پیدا ہوئے۔ اور ۱۰۸۳ھ / ۱۶۷۲ء میں مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ مشہور محدث ابراہیم کریمی آپ ہی کے شاگرد تھے۔ (۲۵۰)

۱۸۴ء خواجہ معین الدین م ۱۰۸۵ھ / ۱۶۷۴ء

خواجہ محمود نقشبندی کے فرزند تھے حدیث و تفسیر میں شیخ عبدالحق کے شاگرد تھے۔ معین الدین نے ۱۰۸۵ھ / ۱۶۷۴ء میں کشمیر میں وفات پائی۔ (۲۵۱)

۱۸۵ء سید محمد جعفر بدر عالم م ۱۰۸۵ھ / ۱۶۷۴ء

سید محمد جعفر بن جلال بن محمد حبیبی، بخاری گجراتی احمد آباد میں ۱۲ شعبان ۱۰۲۳ھ / ۱۶۱۴ء کو پیدا ہوئے۔ اپنے والد سے علم حاصل کیا علوم عقلیہ و نقلیہ میں مہارت خصوصاً علم تفسیر و حدیث میں اپنے ہم عصروں میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ سید جعفر کی وفات ۹ ذی الحجہ ۱۰۸۵ھ / ۱۶۷۵ء کو احمد آباد میں ہوئی۔ روایات شاہی کے نام سے ۲۴ جلدوں پر مشتمل ایک تصنیف یادگار چھوڑی ہے جس میں

۲۴۹۔ ایضاً — ص ۳۱۷ (۲۵۰) محدثی علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ: ص ۲۸۰

(۲۵۱) — محدثی، ڈاکٹر، علم حدیث میں پاک و ہند ص ۱۸۱۔

سے پہلی جلد اولیاء کے ملفوظات پر اور آخری جلدیں محدثین و مفسرین کے حالات زندگی پر مشتمل ہیں۔ علاوہ انہی "الفرید الطاری فی شرح البخاری" عربی میں بخاری کی شرح ہے جو دو جلدوں پر مشتمل ہے اس کتاب کا مخطوطہ کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن میں محفوظ ہے۔ (۲۵۲)

صاحب نزہۃ الخواطر نے سید جعفر اور آپ کے فرزند ارشد محمد بن جعفر دونوں کو بارہویں صدی کے علماء میں شمار کیا ہے۔ (۲۵۳)

صحیح تریخ پات ہے کہ جعفر بدر عالم گیارہویں صدی کے آخر اور محمد بن جعفر محبوب عالم بارہویں صدی سے تعلق رکھتے ہیں۔ (۲۵۳)

۱۸۶۔ شیخ اسماعیل فتح اللہ لاہوری: ۱۰۸۵ھ/۱۶۷۴ء

اکبر ابن ہمالوں کے زمانہ میں پیدا ہوئے۔ پانچ سال کی عمر آپ کے والد نے آپ کو شیخ عبدالکریم لاہوری کی صحبت میں دیدیا آپ نے تمام علوم شیخ عبدالکریم سے حاصل کیے۔ اور پھر دریائے چناب کے کنارہ واقع کسی گاؤں چلے گئے۔ طویل مدۃ تک وہاں درس و تدریس کے سلسلہ سے وابستہ رہے۔ اور پھر لاہور منتقل ہو گئے۔ آپ سے استفادہ کرنے والوں میں شیخ عبدالحمید، شیخ تمیور، جان محمد، کے نام قابل ذکر ہیں۔ آپ کی وفات ۵ شوال ۱۰۸۵ھ ہوئی۔ (۲۵۴)

۱۸۷۔ مولانا جمال الدین برہانپوری متوفی گیارہویں صدی ہجری

برہانپور کے مشہور محدثین میں سے ہیں

شیخ ابراہیم شطاری کی مسجد میں درس کی مجلس منعقد کیا کرتے۔ طاہر بن یوسف، سہبائی کے سامنے بخاری شریف تراویح و آخر تلاوت کی اور اجازت حدیث حاصل کی۔ (۲۵۵)

۱۸۸۔ بابا داؤد مشکوٰتی: ۱۰۹۴ھ/۱۶۸۵ء

بابا داؤد کشمیر کے مفسرین، محدثین اور فقہاء کی صف میں شمار ہوتے ہیں۔ علوم عقلیہ و نقلیہ میں کمال

۲۵۲۔ جن علی، تذکرہ علمائے ہند، اردو ترجمہ مولوی قادی، کراچی۔ ۱۹۶۱ء ص ۴۷۲۔ محمد اسحق کتاب مذکور ص ۱۸۶

۲۵۳۔ عبدالحی: نزہۃ الخواطر، ج ۶: ص ۵۵، ۲۵۷، ۲۵۸ (عبدالحی: نزہۃ الخواطر، ج ۵: ص ۷۲،

۲۵۶۔ عبدالحی: نزہۃ الخواطر، ج ۵: ص ۱۸

مہارت رکھتے تھے، مشکوٰۃ آپ کو سنداً و متنائاً مکمل حفظ تھی اسی مناسبت سے آپ کو بابا داؤد مشکوٰۃ کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔

علم تصوف و سلوک کے علاوہ کشمیر کے مشائخ و علماء کے حالات و ملفوظات پر مشتمل ایک کتاب "سرار الابرار" لکھی جس کا ایک قلمی نسخہ دار المصنفین دہلی میں محفوظ ہے اس میں جا بجا صحیح بخاری اور دیگر احادیث کے حوالے نظر آتے ہیں۔ ۱۰۹۷ھ میں کشمیر میں وفات پائی۔ (۲۵۶)

۱۸۹۔ مولانا یعقوب البنانی لاہوری م ۱۰۹۸ھ / ۱۶۸۶ء

آپ کی ولادت و پرورش لاہور میں ہوئی اور اپنے زمانہ کے اکابر سے استفادہ کیا۔ آپ علم حدیث کے علاوہ متعدد علوم و فنون میں مہارت رکھتے تھے۔

آپ کی تالیفات میں النیر الجاری فی شرح صحیح البخاری المعلم فی شرح الامام مسلم المصطفیٰ فی شرح الموطا، تہذیب الکلام، حسامی اور شریعت الاسلام کی ترویج، اساس العلوم فی التقریفات، عضدی اور بیضاوی پر حاشیہ، شامل ہیں۔

۱۰۹۸ھ میں دہلی میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۵۷)

بارہویں صدی ہجری / اٹھارویں صدی عیسوی: شاہ ولی اللہ

اس صدی کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے پہلا حصہ قبل از شاہ ولی اللہ کا ہے جو ۷۵ سالوں پر محیط ہے اور دوسرا حصہ بعد از شاہ ولی اللہ کا ہے جو ۲۵ سالوں پر محیط ہے ان دونوں حصوں سے منسلک محدثین بھی اسی ترتیب سے ذکر کیے جائیں گے جس ترتیب سے سابقہ صدی میں بیان کیے گئے یعنی پہلے حصہ ہندوستان اختصار کے ساتھ اور پھر حصہ پاکستان تفصیل کے ساتھ۔

۱۹۰۔ شیخ محمد بن جعفر گجراتی م ۱۱۱۱ھ / ۱۶۹۹ء

آپ سید محمد حنفیہ بدر عالم کے فرزند ارشد ہیں گجرات میں ۲۷ ربیع الاول ۱۱۱۱ھ / ۱۶۹۹ء کو پیدا ہوئے۔ اپنے والد کے علاوہ احمد آباد کے کبار علماء و محدثین سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ اور اس

(۲۵۶) تقریر، حقائق الطبیقہ ص ۴۴۳ معین الدین ندوی مقالات مسلمانان ص ۲۶ (۲۵۷) ایضاً ص ۲۵۳

کے بعد ساری زندگی تدریس و تالیف میں گزار دی۔ شیخ نور الدین بن محمد صالح آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ ۱۱ جمادی الاول ۱۱۹۹ھ کو واحد آباد میں وفات ہوئی۔
آپ نے روایات اہل بیت پر بنیاد رکھتے ہوئے قرآن کی فارسی تفسیر مرتب کی اور جلالین کی طرز پر ایک عربی تفسیر بھی آپ کی تالیفات میں شامل ہے۔ علم حدیث میں مشکوٰۃ کی ایک عربی شرح تصنیف کی جو "زینۃ النکات" سے معروف ہے (۲۵۸)

۱۹۱۔ شیخ محمد اعظم سرہندی، م ۱۱۴۲ھ / ۱۷۰۲ء

محمد اعظم بن سیف الدین بن محمد معصوم حنفی، سرہندی اپنے والد کے سب سے بڑے فرزند اور اپنے زمانہ کے کبار علماء میں شمار ہوتے تھے۔ آپ کی پرورش سرہند میں ہوئی اور اپنے چچا فرخ شاہ بن محمد سے ابتدائی علم حاصل کیا اور والد ماجد سے اجازت حدیث۔ ۱۱۴۲ھ میں سرہند میں وفات پائی۔
"فیض الباری" کے نام سے بخاری شریف کی ایک عربی شرح تالیف کی جو علماء اور طلباء کے لیے افادیت میں اعلیٰ مقام رکھتی ہے۔ (۲۵۹)

۱۹۲۔ شیخ محمد صادق گجراتی، م ۱۱۴۲ھ / ۱۷۰۲ء

شیخ محمد صادق بن محمد غنی، پٹنہ، گجرات کے کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے تھے۔ محمد سعید بن حسین کوکنی سے اجازت حدیث حاصل تھی۔ آپ کی وفات ۲۸ رمضان المبارک ۱۱۴۲ھ کو مدینہ منورہ میں ہوئی۔ (۲۶۰)

۱۹۳۔ شیخ مبارک بن فخر الدین بلگرامی، م ۱۱۵۱ھ / ۱۷۰۳ء

آپ بلگرام میں ۲۲ شعبان ۱۰۳۳ھ کو پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم بلگرام میں طیب بن عبدالواحد بلگرامی اور دہلی میں خواجہ عبداللہ بن عبدالباقی سے حاصل کی۔

(۲۵۸) عبدالحئی بکتاب مذکور۔ ج ۶: ص ۲۵۷ (۲۵۹) عبدالحئی نزہۃ الخواطر: ج ۶: ص ۲۷۶

علم حدیث میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے فرزند ارشد شیخ نورالحق اور ابورضا ابن اسماعیل سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ فرائض کے بعد رجب ۱۱۶۰ھ میں بگرام واپس آگئے اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

عبدالجلیس بن احمد حسینی۔ اور طفیل بن محمد بن شکر اللہ آپ کے ممتاز تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔
۲۰ ربیع الثانی بروز اتوار ۱۱۵۳ھ کو بگرام میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۶۱)

۹۴ مولانا فرخ شاہ سرہندی۔ م ۱۱۲۲ھ / ۱۷۱۰ء

فرخ شاہ بن محمد سعید بن احمد بن عبدالاحد سرہندی ۱۱۲۸ھ میں پیدا ہوئے اپنے علم حدیث کے علاوہ تمام علوم نقلیہ و عقلیہ اپنے والد ماجد سے حاصل کیے۔ آپ سرلیح الفہم اور قوی الحفظ تھے۔ علم حدیث فقہ اور تصوف میں خصوصی ملکہ حاصل تھا۔ حج کے بعد وطن مالوف میں درس حدیث میں مشغول ہو گئے تلامذہ کی ایک کثیر تعداد نے استفادہ کیا۔ ۲۶ شوال الکرم، ۱۱۲۲ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔

فقہ و حدیث میں رسائل تالیف کیے جن میں "القول القاصد بین الحق والباطل کشف الغطاء عن وجوه الخطاء، رسالۃ فی حرمة الغناء، رسالہ فی العقائد رسالہ فی الحقیقۃ المحمدیۃ شامل ہیں، خیالی پر حاشیہ بھی لکھا۔ (۲۶۲)

۹۵ شیخ عبدالاحد سرہندی۔ م ۱۱۲۷ھ / ۱۷۱۵ء

شیخ عبدالاحد فرخ شاہ کے برادر خورد ہیں، آپ بھی سرہندی میں ۱۱۲۷ھ میں پیدا ہوئے، اور اپنے والد سے علم حاصل کیا۔ آپ محدث و فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ صوفی شاعر بھی تھے، آپ کا مکمل دیوان حقائق و معارف سے بھرپور ہے۔ جمعہ ۲۶ رزی الحجہ ۱۱۲۷ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔
شواہد التجرید، توبہ نامہ، چارچمن وحدت، آپ کی تالیفات ہیں۔ (۲۶۳)

(۲۶۱) ایضاً _____ ص ۲۴۸، آزاد، میر غلام علی بگرامی۔ مائشہ الکریم۔ طبع اول: لاہور، مطبع چنائی

۹۱۳ھ، ص ۲۵۳، ۲۵۴، ذکر میر عبد الجلیل (۲۶۲) عبدالحی، نزہۃ الخواطر: ج ۶: ص ۲۲۲

۲۶۳۔ ایضاً _____ ص ۱۳۵

بہاری سے حاصل کیے۔

تحصیل علم سے فراغت کے بعد آپ درس حدیث میں مشغول ہو گئے۔
آپ کے تلامذہ میں وجیہ الحق بن امان اللہ جعفری کا نام قابل ذکر ہے۔
ربیع الاول ۱۲۹۹ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۶۸)

۱۹۹: سیف اللہ بخاری، دہلوی متوفی وسط بارہویں صدی ہجری

سیف اللہ بن نور اللہ بن نور الحق بن عبدالحق محدث دہلوی علم حدیث وفقہ میں ید طولی رکھنے
تھے۔ آپ کے حالات زندگی کی تفصیلات اور تاریخ وفات کے بارہ میں علم نہیں ہو سکا۔ البتہ اندازہ
ہے کہ بارہویں کے وسط تک زندہ رہے۔

اشرف الوسائل فی شرح الشامل نامی شمائل ترمذی کی فارسی شرح آپ نے تالیف کی (۲۶۹)

۲۰۰: عبد الوہاب منور آبادی، م ۱۱۵۲ھ / ۱۷۳۹ء

میر عبد الوہاب بن میر ہاشم منور آبادی، محدث و فقیہ تھے۔ حصول علم کے بعد تمام عمر درس حدیث
میں گزار دی، خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ اسی سال کی عمر میں ۱۱۵۲ھ / ۱۷۳۹ء میں انتقال ہوا (۲۷۰)

۲۰۱: شیخ نور الدین گجراتی، م ۱۱۵۵ھ / ۱۷۴۲ء

نور الدین بن محمد صالح احمد آبادی، گجراتی۔ ۲۰ جمادی الاول ۱۱۶۳ھ کو پیدا ہوئے۔ آپ نے احمد بن
سلیمان گجراتی اور مولانا فرید الدین احمد آبادی سے ابتدائی تعلیم اور محمد بن جعفر حین سے اعلیٰ تعلیم حدیث و تفسیر
حاصل کی۔ کثرتِ درس و افادۂ میں آپ کے ہم پلہ کوئی ہم عصر آپ کے شہر میں نہ تھا۔ احمد آباد میں ایک
مدرسہ میں آپ درس میں مشغول رہتے جہاں خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ ۹۱ برس کی عمر میں ۱۱۶۲ھ / ۱۷۴۲ء
میں آپ نے حج کیا۔

پیر کے روز ۲۱ شعبان ۱۱۵۵ھ کو احمد آباد میں آپ کا انتقال ہوا۔

آپ نے گزالفتر کتب تالیف کیں جو آپ کی جلالت علمی پر دلالت کرتی ہیں۔

مختصر تفسیر قرآن کریم، تفسیر النورانی للصبح المثانی، تفسیر الربانی علی سورة البقرة حاشیہ
اوائیل تفسیر بیضاوی الحاشیة القولیمة علی الحاشیة القدیمة شرح مواقف
شرح المقاصد، شرح المطالع، تلویح، عضدی، مطول، شرح الوقایہ، کافیہ، المنہل
اور شمس پر خواشی کے علاوہ تہذیب اللغہ کی شرح الطریق الامر شرح قصص الصکر۔

علم حدیث میں صحیح بخاری کی شرح "نور القاری" کے نام سے تالیف کی۔ (۲۷۱)

۲۰۲ شیخ قطب الدین سرہندی۔ م ۱۱۷۱ھ / ۱۷۵۶ء

شیخ قطب الدین علم حدیث وفقہ میں دسترس رکھتے تھے، محمد زبیر ابن ابی العلی سرہندی سے
علم حدیث حاصل کیا اور انہی کے پاس درس و تدریس میں طویل مدت تک مشغول رہے، ۱۱۷۱ھ / ۱۷۵۶ء میں حرمین
مکے اور حج ذیاریۃ کے بعد وہیں خالق حقیقی سے جا ملے۔ (۲۷۲)

۲۰۳ مولانا فخر الدین دہلوی متوفی بارہویں صدی ہجری

مولانا فخر الدین بن محب اللہ بن نور الدین نورالحق بن عبدالحق محدث دہلوی علم حدیث وفقہ کے
ماہر تھے آپ نے اپنے آبا و اجداد کے نقش قدم پر چلتے ہوئے تدریس و تالیف کے ذریعہ علم حدیث
وفقہ کی خدمت کی فارسی میں صحیح مسلم کی ایک جامع شرح اور حسن حبیبین کی شرح کے علاوہ عین العلم
کے نام سے ایک کتاب تالیف فرمائی۔ (۲۷۳)

۲۰۴ مولانا شیخ الاسلام دہلوی متوفی بارہویں صدی ہجری

شیخ الاسلام بن فخر الدین بن محب اللہ ممتاز محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ اپنے والد ماجد سے
علم حاصل کیا اور چھ جلدوں پر مشتمل فارسی میں صحیح بخاری کی ایک شرح تالیف کی جس میں آپ نے
ثابت کیا ہے کہ آپ کو اپنے داماد سے براہ راست سماع و اجازۃ حدیث حاصل ہے شرح بخاری کے

علاوہ "کشف الغطاء عما للزم علی الاحیاء للموتی اور طرد الاوهام عن اثر الامام الہمام ... آپ کی تالیفات ہیں۔ (۲۴۴)

۲۰۵ شیخ محمد بن عبدالرحمن

آپ علم حدیث اور فن رجال میں ید طولی رکھتے۔ غالباً الجمع بین رجال الصیغین آپ کی تالیف ہے۔ بارہویں صدی کے تقریباً وسط میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۴۵)

حصہ پاکستان

۲۰۶ مولانا عنایت اللہ شال کشمیری۔ م ۱۲۵ھ / ۱۷۱۳ء

عنایت اللہ شال کشمیر کے کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے مولانا ابوالفتح، مولانا عبدالرشید زرگر۔ اور فرزند ان خواجہ حیدر حرنی سے شرف تلمذ حاصل کیا، حصول علم کے بعد تمام عمر درس و تدریس میں صرف کی (فقہ و حدیث کے درس کو خصوصی امتیاز حاصل تھا۔ آپ کے سامنے آپ کے تلامذہ نے چھتیس مرتبہ صحیح بخاری کامل از ادل تا آخر تلاوت کی۔

فقہ و محدث ہونے کے ساتھ ساتھ آپ شاعر و صوفی بھی تھے۔ آپ کے اشعار صوفیانہ و درد منانہ ہوا کرتے شعبان کے آخری عشرہ ۱۲۵ھ میں آپ نے وفات پائی۔ (۲۴۶)

۲۰۷ ابوالحسن کبیر، سندھی۔ م ۱۳۶ھ / ۱۷۲۳ء

ابوالحسن کنیت کے چار مشائخ سندھ ہیں گزرے ہیں۔ جن میں سے دو محدثین تھے۔ ایک ابوالحسن کبیر کے لقب سے معروف ہوئے، دوسرے ان کے شاگرد حوالہ الحسن صغیر کے لقب سے پہچانے گئے (دوسرے دو افراد ہیں سے ایک میاں ابوالحسن م ۱۳۲ھ میں آپ شاعر تھے جبکہ دوسرے حاجی ابوالحسن سندھی م ۱۱۸ھ میں آپ صوفی تھے۔ سطور ذیل میں ابوالحسن کبیر کا تعارف

(۲۴۷) ایضاً: ۱۱۲ (۲۴۵) ایضاً: ۲۶۲ (۲۴۶) فقیر محمد، خالق حنیفہ، ص ۲۵۴ خواجہ حیدر حرنی

پیش کیا جائے گا۔ جبکہ آئندہ اوراق میں ابوالحسن صغیر کا۔

آپ کا نام محمد بن عبدالہادی سندھی ٹھٹھوی، مدنی اور کنیت ابوالحسن ہے۔ آپ سندھ کے مردم خیز شہر ٹھٹھہ میں پیدا ہوئے۔ جسے سندھ میں دیبل، منصورہ اور قضاہ کی طرح علمی اعتبار سے ایک نمایاں مقام حاصل ہے۔

ابتدائی تعلیم ٹھٹھہ میں موجود مشائخ سے حاصل کی اور پھر حصول علم کے لیے حجاز کا سفر کیا اور وہیں قیام فرمایا۔ حرمین میں جن کبار شیوخ کے آگے آپ نے زانوئے تلمذ طے کیا۔ ان میں بریلہ بن الدین ابراہیم بن حسن کردی، محمد بن عبدالرسول مرزنجی عبداللہ بن سالم بصری، ا کے نام شامل ہیں۔

تحصیل علم حدیث کے بعد بھی ابوالحسن نے وطن مراجعت نہ کی۔ بلکہ حرم میں ہی قیام کو ترجیح دی، ابتدائی دس سال عزلت نشین رہے۔ بعد ازاں مسند درس بچھا دی جس سے طالبان علم کی اتنی تعداد مستفید ہوئی کہ بقول علامہ سندھی -

واخذہم جماعۃ لا یحصون کہ ان سے اتنی بڑی جماعت نے استفادہ کیا کہ ان کو حد تعداد میں بیان کرنا ممکن نہیں۔ تلامذہ کی اس جماعت میں سب سے نمایاں و ممتاز مقام پانے والے محمد حیات سندھی ہیں۔

علامہ ابوالحسن علوم عقلیہ و نقلیہ میں دسترس اور علم تفسیر، حدیث اور فقہ میں گہری دسترس رکھتے تھے۔ زہد و تقویٰ میں آپ بلند مقام رکھتے۔

آپ کی جلالت علمی، زہد و تقویٰ اور علم و تفقہ کو تمام کبار علماء نے تسلیم کیا ہے۔ علامہ مرادی نے سلک الدار میں جبرتی نے عجائب الآثار میں، شیخ محسن تہی یافع الجہنی نے اور علامہ محمد عابد سندھی نے الدار میں آپ کے علم و تفقہ اور زہد و تقویٰ کو تسلیم کیا ہے۔

علم اور زہد و تقویٰ کا یہ چراغ ^{۱۳۶ھ} ۱۷۱۱ء تک روشن رہا اور علم کی روشنی پھیلاتا رہا۔ مدینہ منورہ

میں آپ کا انتقال باخلاف روایات ^{۱۳۶ھ} ۱۷۱۱ء یا ^{۱۳۸ھ} ۱۷۲۸ء یا ^{۱۳۹ھ} ۱۷۲۹ء یا ^{۱۴۰ھ} ۱۷۲۸ء (۲۸۰)

(۱۴۰) عبدالحی زہدہ ج ۱ ص ۶۶ (۲۸۰) علامہ سندھی، درمع الدرر (۲۸۰) اس کے قابل ملاحیات صاحب فہرست الفہار سس

عبدالحی کتانی اور نافع النعمی ہیں (۲۸۰) مرادی سلک الدار: تفصیلات کیلئے دیکھئے نہانی، عبدالرشید المم ابوالحسن کبیر سندھی، الدلی، اکثبر نومبر ۷۹

میں ہوا۔ نماز جنازہ میں کثیر تعداد میں لوگوں نے شرکت کی۔

تالیفات: آپ کی تالیفات میں غالب حصہ علم حدیث کا ہے۔

آپ نے صحاح ستہ پر حواشی قلمبند کیے جن میں سے حاشیہ مسلم نہایت محقر ہے۔ ملتان سے طبع ہوا۔ صحیح بخاری اور سنن ابن ماجہ کے حواشی مصر میں طبع ہوئے۔ آپ کا یہ حاشیہ علامہ جلال الدین سیوطی کے حاشیہ مصباح الزجاجة سے زیادہ جامع ہے۔ اس میں ضبط الفاظ حل غرائب اور بیان اعراب کا زیادہ اہتمام کیا گیا ہے۔ (۲۸۱)

سنن ابی داؤد کا حاشیہ مستقلاً شائع نہیں ہوا۔ اس کا مخطوطہ کتب خانہ پیر جھنڈا میں محفوظ ہے۔ صحاح ستہ کے علاوہ مسند امام احمد پر بھی حاشیہ مرتب کیا جس کا مخطوطہ اب نایاب ہے، شرح نخبة الفکر پر آپ نے حاشیہ لکھا۔

علم حدیث کے علاوہ جو تعلیقات، تالیفات اور حواشی مرتب کیے، وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ تفسیر بیضاوی پر حاشیہ۔

۲۔ جلالین پر حاشیہ۔

۳۔ تفسیر لطیف،

۴۔ فتح القدیر شرح ہدایہ پر حاشیہ۔

۵۔ امام نووی کی کتاب الاذکار پر حاشیہ۔

۶۔ ملا علی قاری کی الزہد اورین پر حاشیہ۔

۷۔ ابن قاسم کی شرح جمع الجوامع پر حاشیہ۔

۸۔ الغیوضات النبویہ فی حل المغازی البرکوریہ۔

صحاح ستہ پر حواشی

صحاح ستہ پر آپ کے حواشی اختصار و جامعیت کے ساتھ مرتب کیے گئے ہیں۔ صحیح بخاری صحیح مسلم ابن ماجہ کے علاوہ سنن نسائی پر آپ کے حواشی دستیاب ہو سکے ہیں ان کا ایک مختصر تعارفی

جائزہ پیش جائے گا۔

(صحیح بخاری)

مؤلف: بخاری، ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل۔

مختصر علامہ ابوالحسن سندھی۔

۱۹۷۸ء: بیروت، دارالمعرفة۔

جلدیں چار۔

جلد اول از باب کیف کا بدعلاجی۔ ابواب الاعتکاف، صفحات ۲۴۸

جلد ثانی۔ کتاب البیوع تا۔ باب ہجرة النبى واصحابه الى المدينة صفحات ۲۴۲

جلد ثالث۔ کتاب البخاری تا۔ باب من شرب القدح النبوی (کتاب الاشرار) صفحات ۲۳۰

جلد رابع۔ کتاب المرض تا: اختتام کتاب (۳۱۱ صفحات)

اسلوب: ابتدائے حاشیہ میں علامہ نے امام بخاری کے تراجم ابواب کی غرابتِ شان پر مختصر مگر جامع کلام کیا ہے کہ امام کے تراجم ابواب کی دو نوعتیں ہیں۔ یا تو ترجمہ الباب، تخریج کردہ حدیث کی دلیل ہوتا ہے یا مترجم لہ حدیث کی تشریح و وضاحت ہوتا ہے۔ اس بحث کے بعد اپنے حاشیہ کی خصوصیات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"وسيجي لك في هذا التعليق اللطيف حل مواضع يحتاج الى فصل دقة اما في

فهم معنى الترجمة اذ في تطبيق بها۔ (۲۸۲)

اور تمہارے لیے اس تعلیق لطیف میں ایسے مقامات کی وضاحت آجائے گی جو زیادہ وقت

طلب ہیں ترجمہ الباب کے معنی کو سمجھنے میں یا حدیث کے ساتھ اس کی مطابقت میں،

علامہ کے نزدیک اس مختصر لطیف حاشیہ کا مطالعہ جس میں خصوصاً تراجم ابواب کی وضاحت اور

تطبيق احادیث پر کلام بخاری کے لیے زیادہ استفادہ و استفادہ کا موجب ہوگا۔ جبکہ وہ بخاری پر

لکھی جانے والی دوسری شرواح کا بغائر نظر مطالعہ کرے اس بات کا ادراک و امتیاز کرنے پر قادر

ہو جائے کہ کن کن مقامات پر سار حسین ترجمہ الباب کا مفہوم واضح نہیں کر سکے اور وہ کون سے مقامات

(۲۸۲) بخاری، محمد بن اسماعیل، الجامع البیوع بحاشیة السندی (۱۹۷۸ء: بیروت) ج ۱: ص ۵

ہیں جہاں شارحین ترجمہ الباب سے حدیث کی مطابقت کی تلاش میں سرگرداں و حیران ہیں۔
ترجمہ الباب کی وضاحت کے بعد متن حدیث کی تشریح و توضیح اس انداز سے بیان کی گئی
ہے کہ ترجمہ الباب سے اس کی مطابقت و مناسبت خود بخود قاری کے ذہن میں آجاتی ہے۔ یہی
اسلوب تا انتہائے کتاب قاری کو نظر آئے گا۔

(کتاب الجامع البصیح۔)

مؤلف: مسلم بن الحجاج القشیری۔

محشی: علامہ ابوالحسن سندھی۔

جلدیں: دو۔

کراچی: اصح المطابع نور محمد۔

صحیح مسلم پر علامہ کی تالیف کردہ یہ تعلیق بخاری سے زیادہ مختصر لیکن اس اختصار کے باوجود
جامعیت کی خصوصیت اپنے مقام پر مسلم ہے۔

اس مختصر حاشیہ میں عموماً الفاظ حدیث کے معانی، مفاسم اور توضیحات کو بیان کیا گیا ہے
اور اکثر مقامات پر ان کا بزبان فارسی ترجمہ بھی کیا گیا ہے۔ بعض مواقع پر کسی راوی کے متعلق ائمہ
اسماء الرجال کی جرح و تعدیل بھی اختصار کے ساتھ نقل کر دی ہے۔ مسائل فقہیہ کے استنباطات
کے بیان اور فقہاء کرام کی آراء کو نقل کرنے سے گریز کیا گیا ہے۔

علامہ سندھی کے اس حاشیہ کو بآسانی اردو میں منتقل کیا جاسکتا ہے اور عظیم حدیث کی ایک عظیم
خدمت ہوگی۔

(تعارف سنن نسائی)

احمد ابو عبد الرحمن بن شعیب بن علی النسائی کی کتاب "السنن الکبریٰ" صحاح ستہ جہنیں حدیث
میں اساسی و بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ میں پانچویں نمبر پر شمار کی جاتی ہے۔ آپ کی کتاب کی کچھ
منفرد نمایاں خصوصیات ہیں

۱۔ فاضل مؤلف نے رجال کے معاملہ میں ایک ہی بنیادی شرط عائد کی ہے کہ ہر اس راوی کی

روایت قابل قبول ہے کہ جس کے ترک پر ائمہ اسماء الرجال کا اجماع و اتفاق نہیں ہے۔ کیونکہ ہر فن کی طرح اسماء الرجال میں بھی کچھ حضرات متشدد اور بعض متوسط ہوتے۔ چنانچہ اگر کوئی ایسا راوی ہے کہ جس پر متشددین نے شکر و صغیت کا حکم لگایا ہو لیکن متوسطین اس کی تعدیل کرتے ہوں، ایسے راویوں کی روایت امام کے نزدیک قابل قبول ہوگی۔

امام کی اس شرط کی بنا پر یہ کتاب اس صفت کے ساتھ منصف شمار کی جاتی ہے کہ سنن میں یہ "الیف ضعفاء مجروحین کے اعتبار سے سب سے کم تعداد کی حامل اور صحت کے سب سے زیادہ قریب شمار کی جاتی ہے۔"

صحت روایات کی اعتبار سے یہ کتاب سنن ابی داؤد اور سنن ترمذی کے قریب ترین اور سنن ابن ماجہ سے قوتیت حاصل کیے ہوئے ہے۔

محمد بن معاویہ الاحمر امام نسائی سے نقل کرتے ہیں کہ سنن نسائی کی چند احادیث کے سوا باقی تمام

صحیح ہیں۔ (۲۸۲)

جامع ترمذی۔

مؤلف، ترمذی،

شرح از علامہ البوطیب سندھی۔

۱۲۹۹ء کانپور، مطبع نظامی

علامہ ابوالحسن سندھی کی شرح ترمذی مجموعہ شروح اربعہ کے نام سے سراج احمد کی فارسی شرح، قوت المعتدی علی جامع الترمذی، اور عارفۃ الاحوذی فی شرح الترمذی کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔ اسلوب کتاب یہ ہے کہ الفاظ ترجمۃ الباب یا متن حدیث نقل کرنے کے بعد اولاً سراج احمد کی فارسی شرح پھر البوطیب سندھی کی عربی شرح، حاشیہ میں عارفۃ الاحوذی اور قوت المعتدی درج کی گئی ہے۔

علامہ البوطیب حدیث کی تشریح کے ضمن میں مسائل متنبطیہ یا اختلاف فقہاء کے بجائے حدیث کے مختلف طرق اور فرق الفاظ کو بیان کرتے ہیں۔ اسی طرح ہر روایت کے مختلف راوی

اور ان سے منقول مختلف الفاظ بیک نظر سامنے آجاتے ہیں صحاح ستہ کی یقینی پانچ کتب میں جہاں کہیں روایت نقل ہوتی ہے اس کا بھی حوالہ دیا جاتا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے۔ اس شرح کو علیحدہ شائع کیا جائے۔ اور دیگر کتب کے جہاں حوالہ دیئے گئے ہیں۔ جدید اسلوب کے مطابق کتابیاتی معلومات فراہم کی جائے۔ اور ابواب و بحث کا حوالہ دیا جائے۔ (۲۸۴)

باب سنن میں لکھی جانے والی کتب میں یہ کتاب ایک منفرد امتیازی مقام رکھتی ہے، حسن ترتیب اور جدت تالیف اس کی خصوصیات ہیں باوجود یہ کہ سنن نسائی صحاح ستہ میں سے ہے لیکن ائمہ محدثین کی توجہ اس کی شروح و تعلیقات کی طرف۔ دوسری کتب حدیث کے مقابلہ میں کم رہی۔ چھ صدیاں گزرنے کے بعد جلال الدین سیوطی نے اس پر تعلیق لکھی جس کا نام زہر الربی علی المجتبیٰ ہے۔

دوسری تعلیق ابوالحسن سندھی کی ہے جو سیوطی کی تعلیق سے زیادہ مفصل ہے۔ (۲۸۵)

(نام کتاب: سنن النسائی؛

مؤلف: احمد ابو عبد الرحمن النسائی۔

محتوی: ابوالحسن سندھی۔

— مطبوعہ: بیروت دارالاحیاء التراث العربی۔

— نہ طباعت: درج نہیں۔

کتاب الموائیت

جلدیں ۸ عدد

جلد اول: از ابتداء۔ تا: کیت لفظی الفات من الصلوة صفحات ۲۹۹

جلد ثانی: از کتاب الاذن۔ تا: کیف الشہد الاولی و کتاب الانتحاح صفحات: ۲۴۲

جلد ثالث: از کتاب السہو۔ تا: باب منی القضا من نام عن جریدہ من اللیل صفحات: ۲۶۶

جلد رابع: از کتاب البخائز۔ تا: کیف یصوم ثلاثة ايام من کل شهر کتاب الصیام و کتاب قیام الیل و تطوع النہار صفحات: ۲۲۵

جلد خامس: از کتاب الزکوة۔ تا: باب ما یحل للمحرک بعد رمی الجمار۔ کتاب مناسک الحج: صفحات: ۲۷۷

جلد سادس: از کتاب الجہاد۔ تا: عطیة المرأة بغیر اذن زوجها و کتاب العمری: صفحات: ۲۸۰

جلد سابع از کتاب الایمان والتذویر ۳۱: الرطب بیع السلعة نیست تحقیقاً مستحق کتاب البیوع صفحات: ۳۲۱

جلد ثامن از کتاب القسامۃ ۱۰: ذکر الاثریۃ المباحۃ (کتاب الاثریۃ) : صفحات: ۱۳۹

حاشیہ میں علامہ سندھی کی خصوصیت یہ ہے کہ باوجودیکہ سیوطی اور علامہ موسوف کا حاشیہ ایک ہی نسخہ میں مطبوع ہے لیکن ایماث میں تکرار نہیں پایا جاتا ہے، علامہ صوف انہی مسائل پر بحث کرتے ہیں جن پر سیوطی نے قلم نہیں اٹھایا۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ کے حاشیہ میں سند اور مسائل فقہیہ پر بحث نہیں ملے گی البتہ حدیث کے الفاظ کی لغوی وضاحت و تشریح، اعراب و حرکات کا بیان اور اختلاف روایات کی صورت میں تطبیق، یہ علامہ سندھی کے حاشیہ کی امتیازی خصوصیات ہیں حدیث کی تشریح و وضاحت کے علاوہ ترجمۃ الباب میں اگر کوئی وضاحت طلب ہو تو اس کی توضیح بھی پیش کرتے ہیں۔

(تعارف سنن ابن ماجہ)

ابو عبد اللہ محمد بن یزید جو ابن ماجہ کے نام سے مشہور ہیں۔ قزوین جو عراق کا ایک شہر ہے، کے رہنے والے ہیں آپ کی وفات ۲۴۲ھ یا ۲۴۵ھ میں ہوئی۔ آپ کی کتاب سنن اربعہ میں چوتھی اور صحاح ستہ میں چھٹی کتاب شمار کی جاتی ہے۔ ائمہ اسماء الرجال کے نزدیک سنن ابن ماجہ کے اکثر رجال ثقہ و عدل ہیں اور آپ اس کتاب کو ان حضرات نے اہل علم کے لیے عموماً اور فقہائے محدثین کے لیے خصوصاً نافع و مفید تسلیم کیا ہے (۲۸۶)

امام ابن ماجہ نے اپنی کتاب کی تکمیل کے بعد جب اسے حافظ ابو زرعمہ رازی کے سامنے پیش کیا تو ابو زرعمہ نے اس کی صحت کی گواہی دی اور فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ اگر یہ کتاب لوگوں کے ہاتھوں میں آگئی تو (حدیث کی موجودہ) تصنیفات یا ان میں سے اکثر کو معطل ہو کر رہ جائیں گی۔ (۲۸۷)

حسن ترتیب، اختصار اور احادیث کا تکرار نہ ہونے میں یہ کتاب اپنی مثال آپ ہے۔

(اس کتاب میں پینیس کتابیں، ایک ہزار پانچ سو باب^(۱۵۰۶)، اور کل چار ہزار حدیثیں ہیں۔ ایسی حدیثیں

(۲۸۶) کنالی، محمد بن جعفر: الرسالة المستطرفة: کراچی: نور محمد، ص ۱۲ (۲۸۷) عبدالعزیز دہلوی، بشاہ

بستان المحققین۔ اردو ترجمہ عبدالسمیع مولانا، کراچی، میر محمد، ص ۱۹۰

جن کی سندوں میں خلل ہے یا وہ روایات شدید انکارہ ہیں، تبیس^(۲۷) سے زائد نہ ہوں گی۔ شاہ محمد اسحق کے نزدیک آپ کی وفات ۲۲ رمضان المبارک ۸۸۶ھ کو پیر کے روز ہوا۔ (۲۸۸)

حاشیہ سنن ابن ماجہ

نام کتاب : سنن المصطفیٰ

مؤلف : ابن ماجہ، محمد بن یزید ابی عبد اللہ القزوينی۔

مصر : مطبع تازیہ۔ سن : اشاعت اول

دو جلدیں :

جلد اول : کتاب اتباع السنة کتاب من خلط فی نذرہ طباعة لمبعضہ صفحات : ۵۵۵

جلد ثانی : از ابواب التجارة کتاب صفة المجتہ . صفحات : ۵۹۸

مصر کے اس مطبوعہ نسخہ میں صفحہ کے بالائی حصہ پر متن حدیث اور زیریں حصہ پر علامہ سندھی کا حاشیہ مطبوع ہے۔

علامہ پہلے ترجمہ ابواب کی وضاحت کرتے ہیں۔ اسی کی تائید و توثیق میں آیات قرآنیہ لاتے ہیں اور پھر متن حدیث پر کلام کرتے ہیں۔ متن حدیث پر کلام کرنے میں ترتیب عموماً حسب ذیل ہوتی ہے۔

۱۔ الفاظ حدیث کی تشریح و وضاحت۔

۲۔ مسائل مستنبطہ کا بیان۔

۳۔ صراحة النفس اور دلالة النفس سے استفادہ معانی و مفاسم۔

۴۔ حدیث کی خبیثیت ضعیف ہے یا صحیح۔

۵۔ بعض مقامات پر کسی راوی کے بارہ میں ائمہ اسماء الرجال کے اقوال بھی نقل کیے جاتے ہیں۔

۶۔ ائمہ فقہاء کے اختلاف کی صورت میں امام ابو حنیفہؒ کے قول کو ترجیح دیتے ہیں۔

۷۔ کسی روایت میں اگر کوئی لفظ راوی کا مدرج ہو تو اس کی صراحت علامہ سندھی کرتے ہیں (۲۸۹)

(۲۸۸) ایضاً : س : ۱۹۱ (۲۸۹) ابن ماجہ، محمد بن یزید ابی عبد اللہ القزوينی۔ سنن المصطفیٰ بحاشیہ علامہ ابو الحسن سندھی

مصر، مطبع تازیہ سن : اشاعت اول۔ سنن نسائی کی دوسری اشاعت بیروت، دار احیاء التراث العربی سے شائع

ہوئی ہے یہ ۸ اجزاء اور چار جلدوں پر مشتمل ہے اس اشاعت میں علامہ سندھی کے ساتھ سیوطی کا حاشیہ بھی موجود ہے۔

۲۰۸: شیخ محمد افضل سیالکوٹی۔ م ۱۲۷۶ھ / ۱۷۶۲ء

آپ علم حدیث کے ماہرین میں شمار ہوتے ہیں۔ آپ نے علم حدیث عبداللہ بن محمد سعید سرہندی سے حاصل کیا اور پھر حجاز کا سفر کیا جہاں شیخ سالم بن عبداللہ کی صحبت خیر و منافع کثیر حاصل کیے۔ وطن ہجرت کے بعد دہلی میں سکونت اختیار کر لی اور غازی الدین خان کے مدرسہ میں درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا۔ شاہ ولی اللہ، شیخ جاجاناں علوی اور شیخ گداعلی جیسے کبار محدثین و علماء آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں۔

درس و تدریس کے علاوہ نقد و کتب سے اہل علم کی خدمت کیا کرتے تھے، ایک مرتبہ آپ کو پندرہ ہزار درہم ملے آپ نے تمام کی کتب خرید کر اہل علم کے لیے وقف کر دیں۔
آپ کی وفات ۱۲۷۶ھ میں ہوئی۔ (۲۹۰)

۲۰۹: شیخ محمد قائم سندھی۔ م ۱۲۵۶ھ / ۱۷۴۲ء

شیخ محمد قائم کا تعلق ٹھٹھہ سے ہے، شیخ رحمت اللہ سندھی کے تلمیذ ہیں۔ آپ دوسری مرتبہ حجاز گئے وہیں سکونت اختیار کر لی۔ درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا اور ۱۲۵۶ھ میں حجاز ہی میں وفات پا گئے۔ (۲۹۱)

علامہ محمد معین ٹھٹھوی۔ م ۱۲۶۱ھ / ۱۷۴۸ء

مخدوم محمد معین ابن مخدوم مجاہد ابن مخدوم طالب اللہ ٹھٹھہ میں پیدا ہوئے۔ اپنے زمانہ کے ممتاز محدث مخدوم غایت اللہ ٹھٹھوی اور شاہ ولی اللہ سے شرف تلمذ حاصل کیا، مفتی عبدالقادر صدیقی مکی سے اجازت حدیث حاصل کی۔ دہلی سے سندھ مراجعت کے بعد آپ نے ابوالقاسم نقشبندی اور سید عبداللطیف سے کسب فیض کیا۔ اور ان حضرات سے علمی و روحانی استفادہ کیا۔ آپ اپنے زمانہ کے عظیم النظیر محدث، مکلم، ادیب اور شاعر تھے۔ ائمہ اربعہ میں سے کسی متعین امام کی تقلید کے قائل نہ تھے۔

آپ نے معرکہ الآراء کتاب "دارالمسات اللیب فی اسوة الحسنۃ بالجیب۔" مرتب کی جس کے باب اول میں فقہاء و مجتہدین کے اقوال و مسالک کا حدیث کی روشنی میں جائزہ لیا گیا ہے۔

علاوہ ازیں آپ نے علم تصوف میں کچھ رسائل مرتب کیے جن میں "طریقۃ العون فی تحقیقۃ الکون" فارسی رسالہ سب سے زیادہ معروف ہے۔ ۱۱۹۱ھ / ۱۷۷۸ء میں آپ نے وفات پائی۔ (۲۹۲)

۲۱۰: شیخ ابو طیب سندھی متوفی بارہویں صدی ہجری

ابو طیب محمد بن عبدالقادر سندھی۔ مدنی، ان علمائے محدثین میں سے ہیں جن کی ولادت و پرورش سندھ میں ہوئی۔ ابتدائی تعلیم کے بعد حصول علم کے لیے حجاز کا سفر کیا۔ وہاں حسن بن علی البجیمی، طاہر بن ابراہیم بن الحسن کورانی، اور محمد سعید کوکنی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حصول علم کے بعد آپ نے مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کر لی۔ تدریس سے منسلک اور تالیف میں منہمک ہو گئے۔ شیخ عبدالرحمن بن عبدالکریم انصاری۔ شیخ عبداللہ بن ابراہیم بری۔ شیخ محمد بن علی شروانی اور شیخ یوسف بن عبدالکریم کے علاوہ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔

آپ کی تاریخ وفات کا صحیح علم نہیں ہو سکا۔ البتہ آپ کے مشائخ سے اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ شیخ ابوالحسن سندھی کے ہم عصر علماء میں سے ہیں اور ان کے حجاز جانے کے کچھ مدت بعد حجاز گئے۔ کیونکہ شیخ ابوالحسن کے استاذ ابراہیم بن الحسن کورانی تھے جبکہ ابو طیب کے استاد ابراہیم کے فرزند ارشد طاہر بن ابراہیم ہیں۔ (۲۹۳)

درس و تدریس کے علاوہ آپ نے تصنیف و تالیف کے ذریعہ بھی علم حدیث کی خدمت کی جامع ترقی کی عربی میں ایک شرح مرتب کی جو شروع ترقی میں نمایاں مقام رکھتی ہے۔ مطبع نظامی، دہلی نے اسے شروع اربع کے ساتھ شائع کیا تھا۔ (۲۹۴)

۲۱۱۔ شیخ محمد حیات سندھی ۱۱۶۳ھ / ۱۷۴۹ء

علامہ ابوالحسن کبیر نے جو سند درس مدینہ منورہ میں بچائی تھی۔ اس کو جاری رکھنے کی سعادت علامہ کے تلامذہ میں شیخ محمد حیات سندھی کے حصہ میں آئی۔

محمد حیات بن ابراہیم سندھی جو قبیلہ چاچر سے تعلق رکھتے تھے کی پیدائش مدینہ منورہ میں اور نشوونما سندھ میں ہوئی۔ محمد معین ٹھٹھوی سے ابتدائی علوم حاصل کرنے کے بعد علم حدیث کے حصول کی غرض سے آپ حرمین گئے اور مدینہ منورہ میں سکونت اختیار کر لی۔ شیخ ابوالحسن کبیر، شیخ عبداللہ بن سالم ابھری، شیخ ابوطاہر محمد بن ابراہیم کردی۔ اور شیخ حسن بن علی ابجیمی سے علم حدیث میں استفادہ کیا حصول علم کے بعد مدینہ منورہ میں شیخ ابوالحسن کبیر کی جگہ درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا۔

شیخ ابوالحسن صغیر، احمد بن عبدالرحمن سندھی، محمد سعید صفقر، شیخ عبدالقادر حلیل کدک، شیخ عبدالقادر بن احمد بن عبدالقادر، شیخ عبدالکریم بن عبدالرحیم، شیخ علی بن صادق داغستان، سید علی بن ابراہیم بن حمہ، شیخ عبدالکریم بن احمد شرابی، محمد بن عبداللہ خلیفہ، شیخ علیم اللہ بن عبدالرشید لاہوری، شیخ خیر الدین بن محمد زاہد سورتی، شیخ محمد ناخر بن محمد یحییٰ عباسی الہ آبادی، شیخ غلام علی بن نوح واسطی بلگرامی کے علاوہ ۲۵ سال تک، اہل علم کی ایک کثیر تعداد آپ سے مستفید ہوتی رہی۔

۲۶ صفر بروز بدھ ۱۱۶۳ھ کو مدینہ منورہ میں آپ کی وفات ہوئی اور جنت البقیع میں دفن کیے گئے تالیفات رسالۃ فی ابطال المضائق، رسالۃ فی النعی عن عشق صمد السرد والنسوان الایقات علی اسباب الاختلاف۔ سنت وحدیث کی حجیت اور واجب العمل کے ثبوت میں ایک رسالہ مرتب کیا جس کا نام تحفة الامام فی العمل بحديث النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔

۲۱۲۔ مولانا عبدالولی کشمیری م ۱۱۷۱ھ / ۱۷۵۷ء

آپ طرخان میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم وطن مالوف میں حاصل کرنے کے بعد حجاز چلے گئے۔ ابوالحسن کبیر سے علم حدیث میں استفادہ کیا حصول علم کے بعد ہندوگرہ درس حدیث شروع کیا۔ شیخ قوام الدین

(۲۹۵) عبدالحی زحۃ الخوارزمی: ج ۶: ص ۳۰۱: الریم جولائی ۱۹۶۲: سرزمین سندھ میں علم حدیث،

محمد کشمیری کے علاوہ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ ۱۱۵۴ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۹۶)
ایک روایت کے مطابق آپ کو شہید کیا گیا۔ (۲۹۷)

۱۲۱۳: مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھالی۔ م ۱۱۷۲ھ

مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور بن عبدالرحمن ٹھٹھوی ۱۱۹۲ھ میں بٹورہ ضلع ٹھٹھہ میں پیدا ہوئے
ابتدائی تعلیم اپنے والد مخدوم عبدالغفور سے حاصل کی اس کے بعد ٹھٹھہ جا کر وہاں کے مشہور عالم مخدوم
ضیاء الدین ٹھٹھوی کی خدمت میں حدیث و فقہ و دیگر علوم و فنون کی تکمیل کی۔ بعدہ حرمین شریفین جا کر
مقامات مقدسہ کی زیارت کا شرف حاصل کیا اور مکہ شریف کے مشہور علماء اور محدثین مثلاً شیخ عبدالقادر
حلی، شیخ عبدالبن علی مصری، شیخ محمد ابی طاہر مدنی اور شیخ علی بن عبدالملک درادی سے حدیث
کی سند حاصل کی۔ طریقت کا خرقہ سید سعد اللہ سورتی سے پہنچا جو اپنے وقت کے مرشد کامل تھے۔

آپ نے تین سو سے زائد کتابیں تفسیر، حدیث، فقہ، تجوید، حساب، فلسفہ وغیرہ علوم و فنون
پر عربی فارسی اور سندھی میں لکھی ہیں۔ جس میں اکثر ضائع ہو چکی ہیں جو موجود ہیں وہ آپ کی جلالت شان
اور ہنر علمی پر دلالت کرتی ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے حیاۃ القاری باطراف البخاری، فرائض الاسلام
تخفۃ القاری، مجمع القاری، ایسی کتابیں ہیں جن کی نظیر شاید ہی کہیں مل سکے۔ آپ کا ایک ثبت بنام امتحان
الاکابر اور اس کا ذیل موجود ہے۔

مخدوم ابوالحسن صغیر ٹھٹھوی شہر مدنی، حاجی فقیر اللہ علوی شکارپوری، مخدوم عبداللطیف بن مخدوم محمد ہاشم
جیسے نامور علماء آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔

مخدوم ہاشم کی رحلت ۱۱۷۲ھ میں ہوئی ٹھٹھہ شہر میں مدفون ہیں۔ (۲۹۸)

پانچواں دور گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی مکمل اور بارہویں صدی ہجری / اٹھارویں
صدی عیسوی کے تین چوتھائی پر مشتمل ہے۔

اس دور کے محدثین کے تذکرہ میں اس بات کا اہتمام کیا گیا ہے کہ حصہ پاکستان میں ہونے والی

خدایات حدیث کا تذکرہ علیحدہ اور تفصیل سے کیا جائے اور برصغیر کے دوسرے حصہ کی خدایات کو اختصار کے ساتھ بیان کیا جائے۔

اس دور کی سب سے اہم خصوصیت یہ ہے کہ ایک جانب اس دور میں اکبر صلیا بادشاہ موجود تھا کہ جس نے اتحاد، اتفاق، رواداری اور بھائی چارہ کے پردہ میں اسلام اور ادیانِ باطلہ کو ملا کر ایک دین اکبری تشکیل دیا اور اس کا نام ”دین الہی“ رکھا، شیخ احمد سرہندی نے اس فتنہ کا مقابلہ کیا اور تجدید دین کے فرائض بحسن و خوبی انجام دیکر امت سے ”مجدد الف ثانی“ کا لقب حاصل کیا۔ ان کی ان خدایات کے اثرات نے جہاں عوام کے ذہنوں کو دین اکبری کی پرانگیوں سے پاک کیا، وہاں اہل علم میں علم کی ایک تحریک زندہ و جاگزی۔

چنانچہ گیارہویں صدی میں سرہند سے تعلق رکھنے والے محدثین کی کثیر تعداد نظر آتی ہے، سرہند سے منسلک محدثین کا یہ سلسلہ مجدد الف ثانی کے استاد مولانا عبدالرحمن محدث سے شروع ہوتا ہے اور مجدد الف ثانی، شیخ محمد سعید سرہندی، شیخ معصوم بن احمد سرہندی اور خواجہ سیف الدین سرہندی سے ہوتا ہوتا ہوا۔ بارہویں صدی میں داخل ہوتا ہے۔ بارہویں صدی میں اس کے اثرات شیخ محمد اعظم سرہندی فرخ شاہ سرہندی، شیخ عبدالاحد سرہندی، شیخ قطب الدین سرہندی کی صورت میں نظر آتے ہیں۔ سرہند کے علاوہ اس دور میں گجرات کے محدثین نمایاں تعداد میں نظر آتے ہیں۔

حصہ پاکستان میں سندھ سے تعلق رکھنے والے تمام محدثین، سوائے طاہر بن یوسف، عیسیٰ بن قاسم سندھی، قاضی نصیر الدین بریلوی اور علامہ محمد معین ٹھٹھوی جاز چلے گئے اور وہیں وفات پائی۔ جن میں حمید الدین بن قاضی عبداللہ، شیخ فتح محمد بریلوی، ابوالحسن کبیر، شیخ محمد قائم سندھی، شیخ البوطیب سندھی، اور شیخ محمد حیات جیسے کبار محدثین شامل ہیں۔

اس دور کی خصوصیات میں سے یہ بھی ایک امتیازی خصوصیت ہے کہ اس دور میں شروع صحاح ستہ پر زور دیا گیا اور بہت سے محدثین اس طرف متوجہ ہوئے۔

دَوْرِ سَادِس

دورِ سادس

۱۷۶۲ھ / ۱۷۶۲ء تا ۱۷۸۰ھ

۱۷۸۲ھ شیخ شاہ ولی اللہ دہلوی م ۱۷۶۲ھ / ۱۷۶۲ء

۱) شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم امام المحدثین والمفسرین ۱۷۶۲ھ شوال بروز بدھ ۱۷۶۲ھ کو پیدا ہوئے آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد سے حاصل کی (۲۵ سال کی عمر تک اپنے والد سے علم تفسیر حدیث اور فقہ کی بنیادی تعلیم حاصل کرنے کے بعد آپ ۱۷۶۲ھ کو حرمین چلے گئے۔ دو سال قیام کے دوران مدینہ منورہ میں آپ نے ابوطاہر محمد بن ابراہیم کروی سے استفادہ کیا۔

آپ نے صحیحین و سنن کے علاوہ جامع ترمذی، مؤطا امام مالک مسند دارمی واحمد، الجامع الکبیر للشافعی کا کردی سے سماع کیا۔ اور کردی نے آپ کو اجازت حدیث دی۔ پھر ۱۷۶۲ھ میں آپ مکہ مکرمہ آگئے وہاں شیخ وفدا اللہ کی سے مؤطا امام مالک کا سماع کیا، شیخ تاج الدین قلعی کی کے درس حدیث میں حاضر ہوئے اور قلعی سے کچھ حصہ صحاح ستہ، مؤطا امام مالک ہند دارمی اور کتاب الآثار لامام محمد کا سماع کیا۔ قلعی نے بھی آپ کو روایت حدیث کی اجازت دی۔ ۱۷۶۵ھ / ۱۷۶۲ء میں آپ ہند واپس آگئے۔

آپ علم حدیث کے علاوہ تفسیر، اصول تفسیر، علم العقائد، فقہ، اصول فقہ، علم تصوف اور زبان و ادب عربی و فارسی میں مہارت رکھتے تھے۔

شاہ ولی اللہ کی علم حدیث کی خدمات کو دو طریقے حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، ایک طرف آپ نے علم حدیث میں کتب و شرح تالیف کیں دوسری جانب درس حدیث کا سلسلہ ایک نئے اسلوب و انداز سے جاری کیا۔ درس حدیث کا سلسلہ شاہ ولی اللہ سے قبل کے ہندی محدثین کے تذکروں میں

مکتبہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تلامذہ کی ایک کثیر تعداد نے استفادہ کیا، لیکن شاہ ولی اللہ کو یہ فوقیت حاصل ہے کہ ایک جانب ان کے آثار میں اس علم کو آگے بڑھایا دوسری جانب ان کے تلامذہ نے اس کی ترقی میں بھرپور حصہ لیا۔ اور ایسا سلسلۃ الذہب معرض وجود میں آیا کہ جس میں ہوز کڑیاں ملتی چلی جا رہی ہیں۔ اور بعضہا فوق بعض محدثین و رجال علم حدیث کی خدمت کرتے چلے آ رہے ہیں۔ شاہ ولی اللہ کے بعد علم حدیث کی قلیل ذکر کوئی خدمت اگر ہند میں نظر آتی ہے تو وہ براہ راست یا بالوساطۃ شاہ ولی اللہ سے ہی مشہور نظر آتی ہے۔

شاہ ولی اللہ کے وہ بلا واسطہ تلمیذ جنہوں نے اس سلسلہ کی ترقی و ترویج میں بنیادی و اساسی کردار ادا کیا شاہ عبدالعزیز دہلوی ہیں

شاہ عبدالعزیز کے تلمیذ شاہ محمد اسحق دہلوی ہیں

شاہ محمد اسحق کے تلامذہ ہیں دو قسم کے محدثین پائے جاتے ہیں۔ ایک وہ جو اپنے آپ کو "اہل حدیث" کا نام دیتے ہیں۔ اور تقلید ائمہ کے قائل ہیں۔

شاہ محمد اسحق کے بعد ان محدثین کا سلسلہ میاں سید نذیر حسین دہلوی سے شروع ہوتا ہے جبکہ دوسرا طبقہ ان محدثین پر مشتمل جو اپنے آپ کو "حنفی" کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کی تقلید کے قائل ہیں۔ یہ سلسلہ سند شاہ عبدالغنی سے شروع ہوتا ہے۔ اس طرح محدثین کے دو سلاسل شاہ ولی اللہ کے بعد سے شروع ہوتے ہیں۔ ان سلاسل کی بنا پر برصغیر میں علم حدیث کی خدمات میں ایک انقلاب رونما ہوتا ہے اور یہ اس انقلاب کا پہلا سنگ میل ثابت ہوتا ہے جو آئندہ صدی میں رونما ہوا۔ شاہ ولی اللہ سے قبل تک برصغیر میں علم حدیث کے معاملہ میں خود کفیل نہ تھا بلکہ شائقان و طالبان علم حدیث کو اپنی تشنہ تکمیل تمنا کو پورا کرنے اور اپنے خواب کو فریادہ تعبیر کرنے کے لیے دمشق، عراق اور حجاز کے سفر کی صعوبتیں برداشت کرنا پڑتی تھیں جس کے بنیادی طور پر دو نتائج برآمد ہوئے جو گزشتہ اوراق میں اشارۃً بیان کیے جا چکے ہیں۔ اولاً ہر طالب علم سفر کی ان مشکلات اور اخراجات برداشت کرنے پر قادر نہ تھا۔ جن کا اس وقت مقابلہ کرنا پڑتا تھا چنانچہ بہت سے حضرات اپنی تشنہ تکمیل تمنا لیے خالق حقیقی سے جا ملے۔

ثانیاً جو محدثین اسفار علمیہ کرتے تھے۔ بہت کم ایسے ہوتے تھے جو واپس ہند آتے اور درس و تدریس

کا سلسلہ شروع کرتے۔ اور اگر شروع کرتے تو ان کے کبر سنی اور ضعف قوی کی بنا پر اس قدر شائع نہ ہوتا کہ اسی سے چند ایسے لوگ مستفید ہو جاتے کہ جو اس سلسلہ کو آگے بڑھاتے۔
 لیکن شاہ ولی اللہ کی یہ خوش منجہتی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے مراجعت ہند کے بعد ایسے تلامذہ عطاء فرمائے کہ جنہوں نے نہ صرف تصنیف و تالیف کے ذریعہ اس سلسلہ کو آگے بڑھایا بلکہ درس و تدریس کے سلاسل قائم کر کے سند شاہ ولی اللہ کو حیۃ جاودانی دی۔
 درس حدیث کے علاوہ شاہ ولی اللہ نے تصنیف و تالیف کے ذریعہ علم حدیث کی جو خدمت کی وہ حسب ذیل ہے۔

» المصطفیٰ شرح موطاء صرف شرح حدیث پر مشتمل ہے۔ اختلاف فقہاء کو بیان نہیں کیا گیا۔
 المسوئی شرح موطاء۔ بیان اختلاف پر مبنی، شرح تراجم البواب بخاری۔ بوادر النوار، الاربعین الدر الثمین فی بشرات البنی الامین۔ الارشاد فی مہات الاسناد، فارسی اسناد پر مشتمل ایک بسیط رسالہ علم حدیث کے علاوہ، علم تفسیر، علم عقائد، فقہ و اصول فقہ، معرفت و سلوک زبان و ادب اور سیر و تاریخ پر تالیفات کا ایک ذخیرہ موجود ہے۔
 ۶۳ سال کی عمر میں ۱۱۷۶ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۲۹۹)

۲۱۵ شیخ محمد عاشق بھلٹی م ۱۱۸۷ھ / ۱۷۷۳ء

(محمد عاشق بن عبد اللہ بن محمد صدیقی بھلٹی۔ شاہ ولی اللہ کے تلمیذ۔ کبار علماء میں شمار ہوتے ہیں آپ شاہ ولی اللہ کے ماموں زاد بھائی تھے، ان سے آپ نے کسب فیض کیا ۱۱۷۲ھ میں آپ نے شاہ ولی اللہ کے ساتھ حرمین کا سفر کیا۔ حج و زیارت کے بعد کبار علماء سے کسب فیض کیا جن میں شاہ ولی اللہ کے استاد شیخ البوطا نہر خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
 آپ نے ۱۱۸۷ھ میں وفات پائی۔

(۲۹۹) تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو: (الف) عبد الحمی: نزہۃ الخواطر ج ۹: ص ۹۸ تا ۱۰۵، (ب) ام خان نوشہروی

تراجم علماء حدیث ہند دلاہور: ۱۹۳۸ء ص ۲۸ تا ۴۲، (ج) برکاتی: محمد احکیم: شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان دلاہور

۱۹۶۷ء ص ۲۷، (د) اختر، احسان الحق: حضرت شاہ ولی اللہ: لاہور، شنگ میل: ص ۱۲۱

تالیفات: معرفت و سلوک میں فارسی کتاب: سبیل الرشاد، القول الجلی فی مناقب الولی
شاہ ولی اللہ کی کتاب: "دعاء الاعتصام" کی شرح کے علاوہ شاہ ولی اللہ کی المصطفیٰ کی شرح (۲۰۰)

۲۱۶۔ مرزا جانناں دہلوی۔ م ۱۱۹۵ھ / ۱۷۸۰ء

زاہد شمس الدین حبیب اللہ۔ مرزا جانناں دہلوی جمعہ کے دن ۱۱ رمضان ۱۱۹۹ھ یا
۱۲۰۱ھ کو پیدا ہوئے۔ قرآن کریم کی تکمیل اور ابتدائی تعلیم کے بعد محمد افضل سیالکوٹی کی صحبت
اختیار کر لی اور ان سے علم حدیث میں کسب فیض کیا
آپ پر تصوف و زہد کا اس قدر غلبہ تھا کہ عام لوگوں کی دعوت قبول کرتے تھے نہ عام لوگوں کی
مجالس میں شرکت کرتے۔ حصول علم کے بعد آپ نے علم حدیث کا درس دینا شروع کر دیا۔ عمل
بالحدیث کی تاکید کرتے تھے۔ آپ کا نظریہ تھا کہ حدیث صحیح منسوخ نہیں ہو سکتی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
معصوم عن الخطا ہے۔

۱۷ محرم الحرام ۱۱۹۵ھ کو بعد مغرب آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۰۱)

۲۱۷۔ مولانا فخر الدین دہلوی۔ م ۱۱۹۹ھ / ۱۷۸۴ء

(فخر الدین بن محب اللہ، شاہ ولی اللہ کے تلمیذ، متعدد علوم کے ماہر تھے۔ آپ کی ولادت اورنگ
آباد میں ہوئی، آپ نے حصول علم کے لیے دہلی، اجیر، پاک پٹن لاہور اور پانی پت کے سفر کیے اور
دہلی میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔)

۱۱۶۰ھ میں آپ نے دہلی میں درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا جو وفات تک جاری رہا۔ آپ
کی وفات ۱۷ جمادی الثانی ۱۱۹۹ھ کو دہلی میں ہوئی۔

تالیفات: نظام العقائد، الرسالة المرجحة، فخر الحسن، (۳۰۲)

(۳۰۰) عبدالحی نزهة الخواطر: ج ۶: ص ۲۲۸

۳۰۱۔ ایضاً _____ من ۵۔

۳۰۲۔ ایضاً _____ من ۲۱۸

حصہ پاکستان:

۲۱۸۔ شیخ ابوالحسن ٹھٹھوی۔ م ۱۱۸۷ھ / ۱۷۷۳ء

آپ کا نام محمد بن صادق تھا۔ ابوالحسن کنیت تھی۔ اور ابوالحسن کبیر سے امتیاز کی بنا پر ابوالحسن صغیر کے لقب سے معروف ہوئے۔

۱۱۳۵ھ میں ٹھٹھہ میں پیدا ہوئے اور ابتدائی تعلیم وہیں حاصل کی اور پھر حرمین ہجرت کر لی جہاں شیخ محمد حیات سندھی، شیخ شمس بن عقیلہ، سالم بن عبداللہ بصری عطاء مکی سے استفادہ کیا۔ شیخ شاکر العقاد حافظ مرتضیٰ زبیدی، ابن الدین بن حمید الدین کاکوروی اور شیخ محمد عبدالنصاری سندھی جیسے کبار محدثین آپ کے تلامذہ شمار ہوتے ہیں۔

صحیح بخاری سے آپ کو خصوصی تعلق تھا اور اس کی زیر زبر کے ساتھ سے کتب تیار کرتے تھے۔ ایک نسخہ مکمل ہو جاتا تو دوسرا شروع کر دیتے۔ آپ کے ہاتھ کا لکھا ہوا بخاری کا ایک نسخہ امام یمن کے کتب خانہ میں موجود ہے۔

شیخ محمد حیات کی وفات کے بعد ان کی سند پر درس حدیث شروع کیا اور یہ سلسلہ وفات تک جاری رہا۔

۱۱۸۷ھ میں مدینہ منورہ میں وفات ہوئی اور جنت البقیع میں دفن ہوئے۔ (۳۰۳)

تیرہویں صدی ہجری / انیسویں صدی تا ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۵ء

حصہ ہند:

۲۱۹۔ مرتضیٰ بن محمد بلگرامی۔ م ۱۲۰۵ھ / ۱۷۹۰ء

(مرتضیٰ بن محمد بن قادری بن ضیاء اللہ بلگرامی ۱۲۰۵ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ نے ابتدائی تعلیم وطن

(۳۰۳) رحیم، اگست ۱۹۹۲ء میں ۶۰۔ نرین سندھ میں علم حدیث کی خدمت۔ قسط ۱۷

نالوف اور سندیلہ میں حاصل کی اور پھر حصولِ علم حدیث کے لیے دہلی کا سفر کیا اور شاہ ولی اللہ سے علم حدیث میں استفادہ کیا پھر سورت میں خیر الدین بن زاہد سورتی سے سماع کیا اور ایک سال وہاں قیام کے بعد حجاز مقدس چلے گئے۔ محمد مقبول ابدال، شیخ عبدالخالق بن ابی بکر مزجاجی اور شیخ محمد بن علاء الدین مزجاجی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ حجاز کے بعد آپ نے مصر، رشید، دمياط، اسوط اور الصغید کے اسفار علمیہ کیے اور وہاں موجود علماء و محدثین سے کسب فیض کیا۔

اطرافِ عالم اور علماء وقت سے حصولِ علم کے بعد درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے آپ کو علم لغت اور علم حدیث میں خاص مہارت حاصل تھی۔ تالیفات میں درس جلدوں پر مشتمل "تاج العروس" شرح القاموس کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ علاوہ ازیں اتحاف السادة المتقين شرح اخیار علوم الدین، ۲۰ جلدیں تکملة القاموس، رفع الكل عن العلل، شرح الحزب الكبير، انالة المتي في سوال الكنى، القول المبتوت في تحقيق لفظ الثابت حسن المحاضرة في اداب البحث والناظره، كشف الغطاء عن صلوة الوسطى الاحتفال بصوم الست من شوال۔ ايضاح المدارك عن نسب العواتك اقربا العين بذكر من نسب الى الحسن والحسين الابتهاج بذكر امر الحاج الفیوضات العلیہ بمانی سورة الرحمن من اسرار الصیغة الالهية، التعريف بضرورة علم التصريف العقد المتيين في طرق اللباس والتلقين، اتحات الاصفيا بسلاسل اولياء۔ اتحات ثبی الزمان في حکم تہوۃ الیہن، اتحات الاخوان في حکم الدخان المقاعد التعدیه فی المشاهد النقشبندیہ و دیگر۔

علم حدیث میں۔ شرح حدیث امر ذرع تخريج حدیث "شبیثی ہود" تخريج حدیث تعم الادام الخلل۔ المواہب الجلیة فیما یتعلق بحدیث المسلسل باولیة العروس البجلیہ فی طرق حدیث الاولیة، رسالۃ فی اصول الحدیث، تالیفات اساسی حیثیت رکھتی ہیں۔

روز ہفتہ ماہ شعبان ۱۲۰۵ھ کو مرض طاعون سے وفات ہوئی۔ (۲۰۴)

۲۲۰: مولانا خیر الدین سورتی۔ م ۱۲۰۶ھ / ۱۷۹۱ء

مولانا خیر الدین بن محمد زاہد بن حسن محمد حضرت زبیر بن عبد المطلب کی اولاد میں سے ہیں۔ پورت میں پیدا ہوئے۔ مولانا عبد الغفور، شیخ محمد بن عبد الرزاق حسینی، شیخ نور اللہ اور شیخ نصر اللہ سے ہند میں اور شیخ حیاۃ سندھی سے مدینہ منورہ میں استفادہ کیا۔ مدینہ منورہ سے وطن واپس آ گئے اور پچاس سال تک درس حدیث دیتے رہے۔ علم سلوک میں تصانیف بھی موجود ہیں۔
۱۰ رجب ۱۲۰۶ھ کو سورت میں وفات ہوئی۔ (۳۰۵)

۲۲۱: شیخ صفدر بن حسین اورنگ آبادی۔ م ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۷ء

صفدر بن حسین بن صادق اورنگ آبادی اپنے علاقہ وزمانہ کے ممتاز محدثین میں شمار ہوتے ہیں آپ کو ضبط اسناد و ستون میں ملکہ حاصل تھا۔ ۱۲۱۲ھ حیدر آباد کن میں تپ کی وفات ہوئی۔ (۳۰۶)

۲۲۲: شیخ ثار علی ظفر آبادی۔ م ۱۲۱۵ھ / ۱۸۰۰ء

شیخ ثار علی بن محمد صادق حسینی قطب الدین ابی الغوث کی اولاد اور شاہ ولی اللہ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ الہ آباد میں مولانا بركت اللہ آبادی سے ابتدائی علوم کے حصول کے بعد دہلی چلے گئے اور شاہ ولی اللہ سے شرف تلمذ حاصل کیا (وطن مالوت واپسی کے بعد درس و تدریس میں مشغول ہوئے۔ حدیث، فقہ اور منطق میں ید طولی رکھتے تھے۔
روز جمعہ ۲۷ شوال ۱۲۱۵ھ کو الہ آباد کے نواح میں قصبہ میان پور میں وفات پائی۔ (۳۰۷)

۲۲۳: شیخ احمد بن محمد حسینی۔ م ۱۲۱۸ھ / ۱۸۰۳ء

آپ کا سلسلہ نسب اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی حسینی سے ملتا ہے۔ علوم عقلیہ و نقلیہ اپنے والد (۳۰۵) سے ایشاد سے ۱۶۳۷ (۳۰۶) ایضاً سے ۲۲۸ (۳۰۷) ایضاً سے ۵۸

سے حاصل کیے۔ صوفی محدث تھے۔

تالیفات۔ ثمرۃ الیقین شیخ عبد القادر جیلانی کے اشعار کی شرح، سید الأسرار، منہج الرشاد کنہ المراد، کے علاوہ علم حدیث میں ایک بلند پایہ خدمت صفائی کی مشارق الانوار کی عربی شرح کی تالیف ہے۔

۱۵ رجب ۱۲۱۹ھ / ۱۸۰۳ء میں وفات پائی۔ (۳۰۸)

مولانا بھور علی بگینوی۔ متوفی تیسرے صدی ہجری؛

آپ شاہ ولی اللہ کے تلامذہ میں سے ہیں۔ کبار علماء و محدثین میں شمار ہوتے ہیں۔ حصول علم کے بعد مدۃ العمر درس و تدریس میں مشغول رہے۔ قاضی بشیر الدین عثمانی اور سید محمد مخدوم بن ظہیر الدین آپ کے اہل تلامذہ میں سے ہیں۔ (۳۰۹)

۱۲۲۳ شیخ رفیع الدین مراد آبادی۔ م ۱۲۲۳ھ / ۱۸۰۸ء

(۱) شیخ رفیع الدین بن فرید الدین بن عظمت اللہ مراد آبادی ۱۲۲۳ھ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی علوم وطن میں حاصل کرنے کے بعد مدہلی جا کر شاہ ولی اللہ سے سماع کید پھر وطن آکر درس و تدریس میں مشغول ہو گئے ۱۲۸۹ھ میں حجاز کے سفر کے دوران سورت قیام کیا اور مولانا خیر الدین سورتی کے سامنے صبیح بخاری کی تلاوت کر کے اجازت حاصل کی۔ پھر شاہ ولی اللہ کے ہمراہ حج کیلئے گئے ۱۲۰۲ھ / ۱۷۸۸ء میں وطن واپس آئے۔

تالیفات۔ کشف الآمال بذکر الحال والہال، کنز الحساب، تذکرہ مشائخ تذکرہ ملوک، تاریخ افاغتنہ، کتاب الاذکار، ترجمہ عین العلم، شرح غنیۃ الطالبین۔ تفسیر سے متعلق شاہ عبدالعزیز کے ملفوظات کا مجموعہ الافادات العزیزۃ۔ علم حدیث میں آپ نے تدریس کے علاوہ تالیف کے میدان میں بھی خدمت کی اور نووی کی "الاربعین" کی شرح مرتب کی۔

۱۵ ذی الحجہ ۱۲۲۳ھ کو وفات ہوئی۔ (۳۱۰)

(۳۰۸) عبدالحی بن زہد الخواطر ج: ۱، ص: ۱۳۵ (۳۰۹) ایضاً ص ۱۱۴ (۳۱۰) ایضاً ص ۱۸۵

۲۲۵: قاضی ثناء اللہ پانی پتی م ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء

۱) نابھی ثناء اللہ پانی پتی کا سلسلہ نسب حضرت عثمان غنیؓ سے ملتا ہے۔ آپ شاہ ولی اللہ کے اجل تلامذہ میں سے ہیں۔ علم تفسیر، حدیث، فقہ اور تصوف میں یدِ طولی رکھتے ہیں۔ اپنی علمی و تدریسی خدمات کی بنا پر قوم سے ”بیہقی“ وقت کا خطاب حاصل کیا۔
حفظ احادیث اور وسعت نظر میں آپ بلند مقام رکھتے ہیں۔

آپ کی تفسیر، تفسیر منظرہ، آپ کے حفظ حدیث پر دلالت کرتی ہے۔ اس تفسیر میں آپ نے اس کثرت سے احادیث جمع کی ہیں کہ قاری کو آپ کی وسعت اور دقت علم پر حیرت ہوتی ہے۔ تفسیر منظرہ کے علاوہ علم تصوف پر متعدد کتب تالیف کی۔ اوائل رجب ۱۲۲۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۱۱)

۲۲۶: مولانا قطب الہدی بریلوی م ۱۲۲۶ھ / ۱۸۱۱ء

قطب الدین بن محمد داغ بن محمد صابر حبیبی، علوم نقلیہ و عقلیہ میں نمایاں مقام رکھتے ہیں خصوصاً حدیث و فقہ میں یدِ طولی حاصل ہے۔ رائے بریلی میں پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کرنے کے بعد لکھنؤ چلے گئے۔ اور وہاں شیخ فضل حسین کشمیری سے استفادہ کیا۔ بعد ازاں دہلی میں شاہ عبدالعزیز سے شرف تلمذ اور غلام علی علوی دہلوی سے اجازت حدیث حاصل کر کے وطن واپس آگئے اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

آپ نے صحیح بخاری، جامع ترمذی کے علاوہ عین العلم اور سفر السعاده پر تعلیقات لکھیں اور اثبات کفر فرعون پر رسالہ تحریر کیا۔

۱۹۔ ربیع الثانی ۱۲۲۶ھ کو چالیس سال کی عمر میں وفات پائی۔ (۳۱۲)

(۳۱۱) (الف) فقیر محمد، حقائق حنیفیہ۔ ص ۲۸۳، (ب) عثمانی، طہر احمد مولانا سلسلہ شاہ ولی اللہ کی خدمت

حدیث، معارف شماره ۵ جلد ۵ ص ۵۳ (ج) عبدالحی: نزہۃ النواظر ج ۲: ص ۱۸۸

(۳۱۳) عبدالحی کتاب مذکور ج ۲: ص ۳۹۸۔

۲۲۶: مولانا محمد مخدوم لکھنوی۔ م ۱۲۲۹ھ / ۱۸۱۳ء

محمد مخدوم بن محمد نواز بن عبد السميع حسینی، کی ولادت وپرورش لکھنؤ میں ہوئی۔ شیخ یعقوب بن عبد العزیز سے ابتدائی تعلیم کے بعد دہلی میں شاہ ولی اللہ سے علم حدیث حاصل کیا اور لکھنؤ آکر درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

مرزا حسن علی شافعی کے علاوہ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔

۱۸ ربیع الثانی ۱۲۲۹ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۱۳)

۲۲۷: سلام اللہ سرہندی۔ م ۱۲۲۹ھ / ۱۸۱۳ء

سلام اللہ بن شیخ الاسلام بن فخر الدین۔ سراج احمد سرہندی اور شاہ عبدالعزیز کے ہم عصر تھے دہلی کو ترک کر کے رام پور چلے گئے۔ اور محدث رام پور کے لقب سے معروف ہوئے۔
جمادی الثانی کے مہینے میں ۱۲۲۹ھ / ۱۸۱۳ء عریا ۱۲۳۳ھ / ۱۸۱۷ء میں وفات پائی۔

تالیفات: کمالین حاشیہ جلالین کے علاوہ علم حدیث میں مجلی شرح الموطاء۔ فارسی ترجمہ صحیح بخاری، فارسی شامل ترمذی اور عربی میں رسالہ اصول حدیث تخریک کیا۔ (۲۱۴)

۲۲۸: مولانا سراج احمد رامپوری۔ م ۱۲۳۰ھ / ۱۸۱۴ء

مولانا سراج احمد بن مرشد بن ارشد، اشعبان ۱۱۷۶ھ کو سرہند میں پیدا ہوئے۔ اپنے والد سے علوم دینیہ حاصل کیے۔

آپ نے صحیح مسلم جامع ترمذی، ادب ابن ماجہ کی فارسی شرح مرتب کیں۔ علاوہ ازیں سید المرشدین فی انساب المجتہدین، کمل العین فی رؤیۃ المنیرین، برہان التاویل شرح الاکلیل، رسالہ فی حرمة الغناء۔ اور بدور البافر کا ترجمہ بھی آپ کی تالیفات میں شامل ہیں۔

۱۲ ذی الحجہ کو تبرات کے روز ۱۲۳۰ھ میں لکھنؤ میں وفات پائی اور رامپور میں دفن کیا گیا۔ (۲۱۵)

۳۱۳ عبدالحی نزهة الخواطر ج ۱: ص ۴۴۴ (۳۱۴) ایضاً ص ۲۵۵ میں ملتی: ذکرہ: ص ۲۱۹، ۲۱۸ (۳۱۵) عبدالحی کتب۔

۲۲۹: شاہ رفیع الدین دہلوی۔ م ۱۲۳۳ھ / ۱۸۱۷ء

شیخ رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ دہلوی کی ولادت و پرورش دہلی میں ہوئی، شیخ محمد عاشق ابن عبید اللہ پھلتی سے کسب فیض کیا۔

حصولِ علم کے بعد، آپ تدریس و تالیف سے وابستہ ہو گئے۔

علم حدیث کی خدمات میں زیادہ تر تدریسی خدمات کا حصہ ہے، سلسلہ شاہ ولی الہی کی ترویج و ترقی میں آپ نے نمایاں کردار ادا کیا۔

آپ صاحبِ تصانیف کثیرہ ہیں۔ آپ اپنے برادرِ بزرگ شاہ عبدالعزیز کا حیوۃ ہیں ہی ۱۲۳۳ھ میں دہلی میں وفات پا گئے۔ (۳۱۶)

۲۳۰: شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی۔ م ۱۲۳۹ھ / ۱۸۲۳ء

شیخ عبدالعزیز بن ولی اللہ دہلوی شب جمعہ میں ۲۲۔ رمضان ۱۱۵۹ھ کو دہلی میں پیدا ہوئے حفظ قرآن کریم کے بعد اپنے والد سے علوم دینیہ حاصل کیے، والد ماجد کے علاوہ آپ نے شیخ نور اللہ برہانوی، شیخ محمد امین کشمیری، شیخ محمد عاشق بن عبید اللہ پھلتی سے کسب فیض کیا۔ آپ نے اپنے رسالہ میں اپنے اساتذہ کی مکمل تفصیل تحریر کی ہے۔ تحصیل علم کے بعد آپ خاندانی روایت و ماحول کے مطابق تدریس و تالیف میں مشغول ہو گئے۔ ہند کے کبار محدثین آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں جن میں آپ کے برادران شاہ عبدالقادر، شاہ رفیع الدین، اور شاہ عبدالغنی کے علاوہ عبداللہ بن حبیب اللہ بڑھانوی، مفتی الہی بخش کاندھلوی، سید قمر الدین سونی پتی، شیخ غلام علی بن عبداللطیف دہلوی، سید قطب الہدیٰ بن محمد واضح بریلوی، کے اسماء گرامی امتیازی حیثیت کے حامل ہیں۔ سلسلہ شاہ ولی اللہ کی ترقی میں شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع نے نمایاں کردار ادا کیا۔ تدریس کے علاوہ میدانِ تالیف میں بھی آپ نے علم حدیث کی ایسی خدمات سر انجام دی ہیں کہ جو اپنے دائمی انوار و برکات کے ساتھ آج بھی زندہ جاوید ہیں۔ آپ کی ان خدمات نے آپ کو

جہاں حیوۃ جاودانی دی وہاں تشنگان و طالبانِ علم کی طرف سے ان پر آپ کو "سراج الہند" اور "حجۃ اللہ" کے القاب سے نوازا۔

بستانِ المحدثین علمِ حدیث میں آپ کی وسعتِ نظر، موقوفاتِ عزیزیہ، دقتِ نظر اور عجاہلہ الناصر آپ کے تحقیقی مقام پر شہداءِ عدل کی خشیت رکھتی ہیں۔
علمِ حدیث میں ان تصانیف کے علاوہ علمِ تفسیر، تاریخ، بلاغت، کلام، منطق و حکمت پر کثیر تعداد میں تالیفات موجود ہیں۔

۷ ر شوال بروز ہفتہ ۱۲۲۹ھ کو جمعہ فجر کی نماز کے بعد ۸۰ سال کی عمر میں دہلی میں وفات پائی (۳۱۷)

۲۳۱ مولانا غلام محمد سورتی۔ م ۱۲۲۰ھ / ۱۸۲۲ء

غلام محمد بن ولی اللہ بن غلام محمد کی ولادت، پرورش اور تعلیم سورت میں ہوئی۔ اپنے والد سے تحصیل علم کے بعد درسِ حدیث وفقہ میں مشغول ہو گئے۔ اور علماء کی کثیر تعداد آپ سے متفیض ہوئی۔ ۷ صفر ۱۲۲۰ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۱۸)

۲۳۲ شیخ شہداء اللہ سنبھلی۔ م تیرہویں صدی ہجری

آپ شاہ ولی اللہ کے تلامذہ اور شاہ عبدالعزیز کے ہم عصر علماء ہیں سے ہیں شاہ ولی اللہ کے علاوہ شیخ موسیٰ اور مرزا مظہر جانجاناں سے بھی شرفِ تلمذ حاصل ہے صغریٰ سے تحصیل علم میں اور حصولِ علم کے بعد تدریس میں مشغول ہو گئے۔

اور وفات تک علمِ دینی کی خدمت کرتے رہے۔ (۳۱۹)

(۳۱۷) (الف) ایضاً: م ۷۴ تا ۲۸۳ (ب) برکاتی: شاہ ولی اللہ... م ۱۴۶ تا ۱۵۶

(ج) مولانا عثمانی... سلسلہ شاہ ولی اللہ م ۳۲۵ (د) فقیر محمد: حقائق: م ۴۸۷ - ۸۸

(ح) امام خان، مولانا... تراجم علماء... م ۷۴ تا ۷۵

(۳۱۸) عبدالحی، نزہۃ الخواطر ج ۷: م ۳۶۹

(۳۱۹) ایضاً: م ۱۱۷

۲۳۳۔ مفتی الہی بخش کاندھلوی۔ ۱۲۴۵ھ/۱۸۲۹ء

مفتی الہی بخش بن شیخ الاسلام بن قطب الدین ۱۲۴۵ھ/۱۸۲۸ء میں مردم خیز سرزمین کاندھلہ میں پیدا ہوئے۔

آپ کا سلسلہ نسب امام فخر الدین رازی سے ہوتا ہوا حضرت ابو بکر صدیقؓ سے ملتا ہے۔ ابتدائی تعلیم وطن مالوت میں اپنے والد محترم سے حاصل کی اور پھر اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے دہلی چلے گئے اور شاہ عبدالعزیز دہلویؒ سے سماع کیا۔ شاہ عبدالعزیز سے سماع، بیعت و صحبت حاصل کرنے کے بعد آپ وطن واپس آ گئے۔ آپ مشاغل علمیہ، تصنیف و تالیف کے علاوہ اپنا وقت اذکار اور ادب گزارتے

آپ کی وفات ۱۵ رجبی الثانی ۱۲۴۵ھ/۱۸۴۹ء کو ہفتہ کے روز ہوئی۔ آپ کی تالیفات میں مکملہ شنفوی مولانا روم، شرح حضرات الخمس، شیم طبیب فی ذکر خصائل الحبیب کے علاوہ علم حدیث میں جوامح الکلم قابل ذکر ہیں۔ (۳۲۰) احسان دانش نے جہاں دانش میں کاندھلہ کے ممتاز علماء میں آپ کا ذکر کیا ہے۔ (۳۲۱)

(۲۳۴) شیخ بھر علی اخباری م۔ ۱۲۴۸ھ/۱۸۳۲ء

بھر علی فقیہ و محدث شمار ہوتے ہیں۔ شیعہ علماء میں سے ہیں آپ نے عراق ہجرت کی اور وہیں ۲۷ رجبی الثانی ۱۲۴۸ھ کو وفات پائی۔ (۳۲۲)

۲۳۵۔ شیخ ابوسعید دہلوی م۔ ۱۲۵۰ھ/۱۸۳۴ء

ابوسعید بن صفی، بن عزیز بن عیسیٰ دہلوی ۲ ذیقعدہ ۱۱۹۶ھ کو راجپور میں پیدا ہوئے۔

(۳۲۰) عبدالحی نزهة الخواطر: ج ۴، ص ۷۱، ۷۲، ۷۳

(۳۲۱) احسان دانش، جہاں دانش، لاہور، ۱۹۷۳ء، ص ۲۰

(۳۲۲) عبدالحی: نزهة الخواطر: ج ۴، ص ۹۸

رسالة فی تحریم النجوم والوسل والجفر آپ کی تالیفات میں۔

۲۶ صفر ۱۲۵۵ھ کو وفات پائی۔ (۳۲۵)

۲۳۸: شیخ امام الدین امروہی۔ م ۱۲۵۶ھ/ ۱۸۴۰ء

امام الدین ابن علی احمد ابن زین الدین حسینی امروہی میں پیدا ہوئے۔ مذہب شیعہ سے آپ کا تعلق تھا، شیخ ضیف اللہ امروہی کے فیض صحبت سے شیعیت سے نکل کر اہل سنت والجماعت میں داخل ہو گئے۔ دہلی میں شاہ عبدالقادر سے استفادہ اور شیخ غلام علی دہلوی سے اجازت حاصل کر کے درس حدیث و فقہ میں مشغول ہو گئے۔

۶ رذیقہ ۱۲۵۶ھ کو ۶۰ سال کی عمر میں وفات پائی۔ (۳۲۶)

۲۳۹: مولانا محمد علی رامپوری۔ م ۱۲۵۸ھ/ ۱۸۴۲ء

مولانا محمد علی بن عنایت علی بن فضل علی حسینی۔ احمد بن عرفان شہید بریلوی کے شاگرد تھے۔ عبدالعلی نصیر آبادی نے علم حدیث میں آپ سے استفادہ کیا۔

۱۲۵۸ھ میں وفات پائی۔ (۳۲۷)

۲۴۰: عبدالخالق دہلوی

عبدالخالق حسینی دہلوی شاہ عبدالقادر اور شیخ اسحاق بن افضل عمری کے تلمیذ اور شیخ تذیب حسین حسینی دہلوی کے استاد تھے۔ علم حدیث میں خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ (۳۲۸)

۱۲۴۱: شیخ اسحق بن محمد افضل دہلوی۔ م ۱۲۶۲ھ/ ۱۸۴۵ء

ابو سلیمان اسحق بن محمد افضل بن احمد بن محمد، شاہ عبدالعزیز کے نواسہ ۸ ذی الحجہ ۱۱۹۶ھ یا ۱۱۹۷ھ

(۳۲۵) ایضاً ص ۱۳۸ (۳۲۶) ایضاً ص ۷۶

۳۲۷ ایضاً ص ۴۶۲ (۳۲۸) ایضاً ص ۲۵۷

دہلی میں پیدا ہوئے۔ عبدالحئی بن حبیب اللہ، شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز سے استفادہ کیا۔
 ۱۲۴۰ھ میں عازم حرم ہوئے اور وہاں شیخ عمر بن عبدالکیم سے اجازت حدیث حاصل کی۔ وطن
 مراجعت کے بعد وہاں میں درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ۱۶ سال تک درس دیتے رہے بعد ازاں
 اپنے اہل و عیال کے ساتھ مکہ ہجرت کر گئے۔

ہند کے کبار محدثین آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں جن میں، شیخ عبدالغنی، سید نذیر حسین
 شیخ عبدالرحمن بن محمد، سید عالم علی مراد آبادی، شیخ عبدالقیوم بن عبدالحئی، شیخ قطب الدین بن محمد الدین
 شیخ احمد علی بن لطف اللہ، شیخ عبدالجلیل شہید مفتی عنایت احمد کاکوری، اور شیخ احمد اللہ بن دلیل اللہ
 شامل ہیں۔ ہند میں آپ کی سند ایک رفیع درجہ رکھتی ہے۔ تدریس کے علاوہ آپ نے مشکوٰۃ کا فارسی
 ترجمہ کیا۔

مکہ مکرمہ میں ۲۶ رجب ۱۲۶۲ھ کو پیر کے روز حالت صوم میں آپ کی وفات ہوئی۔ جنت
 المعلیٰ میں دفن ہوئے۔ (۳۲۹)

۲۴۲: مولانا عبداللہ مدراسی۔ ۱۲۶۴ھ/ ۱۸۵۰ء

مولانا عبداللہ بن عبدالقادر بن صادق مدراسی ۲ شعبان ۱۲۰۵ھ میں مدراس میں پیدا ہوئے۔
 محمد حسین مدراسی، عبدالعلی بن نظام الدین لکھنوی، شیخ محمد غوث شافعی سے شرف تلمذ حاصل کیا۔
 علم حدیث میں آپ کی متعدد تالیفات ہیں
 الدر الثمین فی شرح الاربعین، کتاب فی رجال الصیحیح المسلم، کتاب فی شرح اسماء البنی
 ۲۶ محرم الحرام ۱۲۶۴ھ میں وفات پائی۔ (۳۳۰)

۲۴۲: مولانا وجیہ الدین سہارنپوری۔ متوفی تیرہویں صدی ہجری؛

مولانا وجیہ الدین عبداللہ بن حبیب اللہ کے تلمذ ارشد ہیں۔ سہارنپور میں درس حدیث وفقہ ہیں
 (۱۲۶۱) فقیر محمد، مدائن: ۴۶۲: عبداللہ، کتاب مذکور ج ۲، ص ۵۱، مولانا عثمانی: سلسلہ شاہ ولی اللہ: ص ۳۲۶
 (۳۳۰) عبداللہ، کتاب مذکور ج ۲، ص ۲۰۸

مشغول رہے۔ علی بن لطف اللہ سہارنپوری نے صحیح بخاری آپ سے بڑھی۔ (۳۳۱)
اندازہ یہ ہے کہ آپ کی وفات ۱۲۶۰ھ کے بعد ہوئی۔

۱۲۴۴: مولانا محمد علی لکھنوی۔ م ۱۲۶۷ھ / ۱۸۵۰ء

مولانا محمد علی بن عبدالعزیز بن حمید الحق لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔
علی مرزا حسن علی المحدث سے کسب فیض کیا اور درس حدیث میں مشغول ہو گئے۔ عبدالعزیز بن
احمد کشمیری اور عبدالغفار بن عالم علی آپ کے تلامذہ ہیں شمار ہوتے ہیں۔ شوال ۱۲۶۷ھ میں لکھنؤ میں
وفات پائی۔ نور العین فی اخبار سید الکونین آپ کی تالیف ہے۔ (۳۳۲)

۱۲۴۵: مولانا ولایت علی صادق پوری۔ م ۱۲۶۹ھ / ۱۸۵۲ء

مولانا ولایت علی بن فتح بن وارث علی صادق پوری میں ۱۲۰۵ھ کو پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے
وطن میں حاصل کرنے کے بعد لکھنؤ چلے گئے۔ شیخ اشرف بن نعمت اللہ سے ابتدائی علوم میں اور شیخ اسماعیل بن
عبدالغنی دہلوی سے علم حدیث میں استفادہ کیا۔ پھر حیدر آباد دکن میں قیام کیا اور درس و تدریس کا سلسلہ
شروع کر دیا۔ معرکہ بالاکوٹ کے بعد اپنے وطن عظیم آباد آ گئے۔ دو سال بعد حجاز گئے اور شیخ عبداللہ سراج
سے اجازت حدیث حاصل کی۔ یمن، نجد اور حضرموت ہوتے ہوئے ہند آ گئے اور کشمیر میں درس حدیث
میں مشغول ہو گئے۔

محرّم ۱۲۶۹ھ میں وفات پائی۔ (۳۳۳)

۱۲۴۶: شیخ عبداللہ الہ آبادی۔ م ۱۲۷۳ھ / ۱۸۵۶ء کے بعد

شیخ عبداللہ صدیقی محمدی، الہ آبادی۔ الہ آباد کے نواحی قصبہ ”مٹو“ میں پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم وطن
میں مقیم علما سے حاصل کی۔ ابتدائی تعلیم کے بعد دہلی چلے گئے اور شاہ محمد اسماعیل سے شرف تلمذ حاصل کیا

۳۳۱ ایضاً _____ م ۵۳۷ (۳۳۲) ایضاً _____ م ۲۶۲

(۳۳۳) ایضاً _____ م ۵۳۹

آپ تقلید کے سخت مخالف تھے۔ آپ تصنیف و تالیف میں بسبب تدریس کے زیادہ مصروف رہے۔ امور فی حلاوة التوحید، التبراس المنیر، التبراس المنیر بصلوة الد یا حیدر، معین الأبرار علی الصلوة فی اللیل والنهار، سمصام الحدید المسلول فی قطع لغاید البدعة والرأی والمذهب والتقلید۔ تختہ دول، اعجاز المتین فی معجزات سید المرسلین (فارسی ترجمہ الکلام المبین، مفتی عنایت احمد) ترجمہ شرح الصدور، البدور والسافرة،

سینف الحدید فی قطع المذاہب والتقلید، العروة المتین فی اتباع سنة سید المرسلین آپ کی معرکۃ الآراء تصانیف ہیں۔ علم حدیث میں آپ نے الیم الزغرب فی لغات الحدیث المنتخب، العروة الوثقی لمنبع سنة سید الوری، عمدة الصلوة وقائز النجاة (مسائل صلوٰۃ پر احادیث) اعتصام السنة وقاطع البدعة۔

آپ نے آخری کتاب السیف الملول ۱۲۶۳ھ میں تالیف کی۔ (۲۲۴)

۱۲۴۷ھ مولانا سخاوت علی جوہری بم ۱۲۶۴ھ/۱۸۵۶ء

مولانا سخاوت علی بن رعایت علی بن درویش علی جوہری ۱۲۶۵ھ میں پیدا ہوئے، شیخ قدرت علی رودلوئی، شیخ احمد اللہ انامی، شیخ احمد علی چڑیا کوٹی، شیخ اسمعیل بن عبد الغنی دہلوی، اور شیخ عبدالحئی بن ہبۃ اللہ سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ سید محمد بن عرفان شہید سے اجازت حدیث حاصل کی۔ حصول علم کے بعد وطن واپس آگئے اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

آپ کا درس قرآن انتیائی شہرت رکھتا تھا۔ ۱۲۶۴ھ میں آپ نے فریضہ جمعہ ادا کیا۔ وطن واپس آکر دوبارہ درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔ لیکن حرم کافراق برادشت نہ کر سکے حجاز ہجرت کر گئے اور مکہ مکرمہ میں ۶ شوال ۱۲۶۴ھ کو وفات پائی۔

علم منطق میں ایک رسالہ "الاسلم" رسالہ فی الناسخ والنسخ، رسالہ فی معرفۃ اوقات الصلوة

رسالة فی الہیئۃ اور فقہ و تصوف میں متعدد رسائل کے علاوہ "التقویم فی احادیث النبی الکریم ﷺ" آپ کی تالیفات میں شامل ہیں۔ (۳۳۵)

۲۲۸: مولانا فرحت حسین عظیم آبادی م ۱۲۴۷ھ / ۱۸۵۷ء

مولانا فرحت حسین بن فتح علی بن وارث علی ہاشمی ۱۲۲۶ھ میں پیدا ہوئے، والد ماجد کے علاوہ شیخ محمد واعظ سے علوم ابتدائیہ اور شیخ ولایت علی سے علم حدیث حاصل کیا۔ حصول علم کے بعد درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔ ۴۸ سال کی عمر میں ۱۲۴۷ھ میں وفات پائی۔ (۳۳۶)

۲۲۸: مولانا حسین احمد یلح آبادی م ۱۲۴۵ھ / ۱۸۵۸ء

مولانا حسین احمد بن علی احمد بن علی امجد حسینی یلح آباد میں پیدا ہوئے، مفتی ظہور اللہ، مولانا نور الحق، مرزا حسن علی، سید محمد موم حسینی، عبدالرحیم بن عبدالکریم صفی پوری، حیدر علی بن محمد اللہ سندیلوی سے علوم ابتدائیہ حاصل کرنے کے بعد دہلی میں شاہ عبدالعزیز سے اجازت حدیث حاصل کی۔ درس فقہ و حدیث میں ید طولی رکھنے والے۔ عبدالعلیم بن امین اللہ، عبدالرزاق بن جمال الدین کے علاوہ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔

رسالة فی اثبات البیعة المروحة، رسالة فی حلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ شاہ رفیع الدین کے رسائل کی شرح آپ کی تالیفات میں شامل ہیں۔ ۴ رمضان ۱۲۴۵ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۳۶)

شیخ پناہ عطاء السلونی، م ۱۲۴۵ھ / ۱۸۵۸ء آپ قاضی عبدالکریم نگرانی اور شاہ عبدالعزیز کے شاگرد ہیں۔ نجم الثاقب لمن یکاتب، الدر المنظیم، بصیحة المجالس، اشرف السیر کے علاوہ انوار الحق، باحادیث اشرف الخلق آپ کی تالیفات ہیں ۱۲۴۵ھ میں سلون میں وفات پائی۔ (۳۳۷)

(۲۲۵) ایضاً _____ ص ۱۹۲ (۳۳۶) ایضاً _____ ص ۳۷۹

(۳۳۶) ایضاً _____ ص ۱۲۵ (۳۳۷) ایضاً _____ ص ۱۰۵

شیخ عبدالحق بنارسى م ۱۲۷۶ھ / ۱۸۵۹ء

شیخ عبدالحق بن فضل اللہ عثمانی - قصبہ نیوٹنی میں ۱۲۰۶ھ میں پیدا ہوئے۔ وطن مالوت میں ابتدائی تعلیم کے بعد دہلی گئے اور شاہ اسماعیل دہلوی شیخ عبدالحق بن صبیح اللہ سے کسب فیض کیا۔ اور شاہ عبدالقادر کے بعض دروس حدیث میں شرکت کی حصول علم کے مکہ مکرمہ گئے اور حج و زیارۃ کے بعد وطن واپس آکر درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔

شیخ احمد بن عرفان شہید کے ساتھ دوبارہ حج کے لیے، حج کے بعد مدینہ منورہ میں قیام کیا۔ وہاں کے علماء سے بعض مسائل میں اختلاف پیدا ہو گیا تو "جریدہ" آگئے۔

کچھ مدت وہاں قیام کے بعد صنعاء میں چلے گئے۔ جہاں کبار علماء محدثین سے ملاقاتیں کیں اور اجازۃ حدیث حاصل کی۔ پھر وطن واپس آکر تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے۔

آپ کی تالیفات میں صنعاء میں کا سفر نامہ امیر عبداللہ امیر سے ملاقات اور سند حدیث پر ایک رسالہ، اور الدرر الفریدی فی النع عن التقليد شامل ہیں۔ آپ نے حالت احرام میں منیٰ کے مقام پر ۸ ذی الحجہ ۱۲۷۶ھ کو داعی اجل کو لبیک کہا۔ (۲۳۸)

۲۳۹؛ مولانا کریمت علی دہلوی م ۱۲۷۷ھ / ۱۸۶۰ء

مولانا کریمت علی بن حیوۃ علی اسرائیلی، شاہ رفیع الدین، امام ابن محمد ارشد خیر آبادی کے تلمیذ تھے۔ شاہ اسماعیل اور شاہ اسمعیل سے اجازۃ حدیث حاصل تھی۔ حصول علم کے بعد دہلی میں ایک طویل زمانہ تک درس دیتے رہے اور پھر حیدرآباد کے قاضی ہو کر چلے گئے۔

حیدرآباد میں ہی ۱۲۷۷ھ میں وفات پائی۔

عربی میں ایک ضخیم جلد پر مشتمل "السیرۃ الاحمدیہ" آپ کی تالیف ہے۔ (۲۳۹)

(۲۳۸) ایضاً ————— س: ۲۲۵

(۲۳۹) ایضاً ————— س: ۲۱۵

۲۵۰: مولانا محبوب علی دہلوی۔ م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء

مولانا محبوب علی بن مصاحب بن حسن علی دہلی میں محرم ۱۲۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔ شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالعزیز کے تلمیذ اور شاہ اسماعیل کے ہم عصر تھے۔ حصول علم کے بعد درس حدیث میں مشغول ہو گئے۔ قاضی محمد بن عبدالعزیز مچھلی شہری آپ کے تلامذہ ہیں۔ شمار ہوتے ہیں۔ قاضی نے آپ سے سلسلات اور اربعین اہل بیت کا سماع کیا۔ ۱۰ ذی الحجہ ۱۲۸۰ھ کو دہلی میں وفات پائی۔ (۳۲۰)

۲۵۱: شیخ محسن بن یحییٰ ترہٹی۔ م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء کے بعد

آپ شیخ سلامت اللہ صدیقی بدایونی کے شاگرد ہیں۔ اسانید پر ایک کتاب تالیف کی اُپانح الجنی فی اسانید الشیخ عبدالغنی یہ کتاب ۱۲۸۰ھ میں مکمل ہوئی۔ (۳۲۱)

۲۵۲: قاضی صبغة اللہ مدرسی۔ م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء

صبغة اللہ بن محمد غوث بن ناصر الدین مدرسی ۵ محرم الحرام ۱۲۱۱ھ میں پیدا ہوئے۔ حفظ قرآن کریم کے بعد اپنے والد کے علاوہ عبدالعلی بن نظام الدین لکھنوی، جعفر حسین مدرسی، شیخ علاء الدین بن انوار الحق مدرسی۔ سید علی بن عبداللہ حموی سے تعلیم حاصل کی۔ ۱۲۶۰ھ میں آپ قضا کے منصب پر فائز ہو گئے۔ ۱۲۶۶ھ میں حج بیت اللہ کی سعادت حاصل کی۔ حج سے واپسی کے بعد درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں مشغول ہو گئے۔ ۲۴ محرم الحرام بروز پیر ۱۲۸۰ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔

تالیفات: ازالة الغمة فی اختلاف الامة، عمدة الرائد فی فن الفرائض نور العینین فی مناقب حسنین مطالعہ البدریة فی شرح الکواکب الدریة، مناہج

الرشاد شرح زواجر الإرشاد شرح المواقف پر حاشیہ علم حدیث میں، ہدایۃ
السالك الى مؤطا امام مالك، الاربعین فی معجزات سید المرسلین، اشق اسهام
الى من ضعف كل مسكر حرام، القول المسبب لوفی الذاب عن مستد امام احمد
معجم الصغیر (فہرست احادیث)، صحیح مسلم، سنن ترمذی، اور شتائل ترمذی پر حواشی۔ (۳۴۲)
(فہرست احادیث)، صحیح مسلم، سنن ترمذی اور شتائل ترمذی پر حواشی۔ (۳۴۲)

حصہ پاکستان

۲۵۲: سید محمد زاہد شاہ ہمدانی: ۱۲۱۸ھ / ۱۸۰۳ء

سید محمد زاہد شاہ قصور میں پیدا ہوئے۔ علماء و اہل تقویٰ کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے علوم
دینیہ میں دسترس کے علاوہ خط نسخ میں مہارت رکھتے تھے۔
تالیفات: آپ کی مندرجہ ذیل تالیفات شکل مخطوط ملتی ہیں۔
۱۔ تعلیقات علی عذاب القبر لشرح العقائد۔
۲۔ احادیث قدسیہ (۳۴۲)

۲۵۳: شیخ احمد بن مصطفیٰ کشمیری: ۱۲۱۹ھ / ۱۸۰۴ء

احمد بن مصطفیٰ ابن معین رفیقی، ۱۲۱۹ھ میں پیدا ہوئے، حفظ قرآن کریم اور ابتدائی تعلیم کے
بعد شیخ عبداللہ اور نور الہدیٰ یسوی کشمیری سے شرف تلمذ حاصل کیا۔ فقہ و حدیث میں گہری دسترس
رکھتے تھے، ہر دو علوم میں آپ کا درس نمایاں حیثیت رکھتا تھا۔ اور ایک خلق کثیر آپ سے استفادہ کرتی
۲۱ رجب ۱۲۱۹ھ کو آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۴۳)

۲۲۲۔ الینا ۲۲۳

۲۲۲: اختر رازی، تذکرہ علمائے پنجاب، ص ۶۱ (جلد دوم)

(۲۲۴) عبدالحی بن زحمة النواظر: ج ۲: ص ۳۶۔

۱۲۵۴: مولانا عبدالعزیز ہاروی۔ م ۱۲۳۹ھ / ۱۸۲۳ء

مولانا عبدالعزیز بن محمد بن حامد ۱۲۰۹ھ / ۱۷۹۴ء بستی پر ہار مضافات کوٹ اود (منظر گرٹھ) میں پیدا ہوئے۔ حفظ قرآن کریم کے بعد خواجہ محمد جمال چشتی سے استفادہ کیا۔ آپ زود قلم مؤلف تھے۔ علوم تفسیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، عقائد و کلام، منطق و فلسفہ اور طب و فلکیات میں دسترس رکھتے تھے۔

۱۲۳۹ھ / ۱۸۲۳ء میں تیس سال کی عمر میں انتقال ہوا۔

تالیفات: نثر اس شرح عقائد عربی (الناہیة عن طعن معاویہ رعبی) ایمان کامل (فارسی)، انوار جہالید، نغم الوجیز فی البیان والیدیع، الصمصام فی اصول تفسیر القرآن (عربی)، صوام الکلام فی عقائد اسلام۔ (فارسی) زمرد الطبر (عربی)، کتاب الاکسیر۔ سماء۔ السرا المکتوم ما اخفاہ المتقدمون۔ درمکنون یا قوت احمر، یا قوت التاویل البحر المحیط، سلسبیل۔ رسالہ فی اثبات رفع السیابة فی التشہد، مسدرة المنتہی۔ فرهنگ مصطلحات طبیہ، مذمت تقلید، العتیق، معدن الجواهر، الاوقیانوس، ایواقیت فی علم المواقیت، رسالہ فی الکسوت۔ لوح محفوظ منتهی الکمال۔

علم حدیث میں آپ کی کتاب ”کوثر البنی“ ہے جو اصول و مصطلحات حدیث پر آپ نے مرتب فرمائی۔ (۲۲۵)

۱۲۵۵: مولانا جلال الدین برہانپوری۔ م ۱۲۴۳ھ / ۱۸۵۶ء

مولانا جلال الدین بن محمد نقی بن غلام محمد حسینی کی ولادت، پرورش اور ابتدائی تعلیم برہانپور میں ہوئی۔

(۲۲۵) (الف) قادری عبدالحکیم شریف: تذکرہ اکابر اہل سنت (لاہور ۱۹۷۹ء) ص ۲۳۰

(ب) اختر راہی: کتاب مذکور ص ۱۶۶ (حصہ اول)

(ج) عبدالحی: کتاب مذکور ج ۲، ص ۲۸۳

ابتدائی تعلیم کے بعد حرمین چلے گئے اور وہاں محدثین و مشائخ سے علم حدیث میں استفادہ کیا حصول علم کے بعد وطن واپس آگئے اور درس حدیث، فقہ و سلوک میں منہمک ہو گئے۔
روز جمعہ ۵ شوال ۱۲۴۳ھ کو ہر ماہ پور میں آپ کی وفات ہوئی۔ (۳۴۷)

چھٹے دور کی ابتداء ۱۲۶۲ء سے ہوتی ہے۔

یہ سنہ شاہ ولی اللہ کا سنہ وفات ہے۔

شاہ ولی اللہ نے علم حدیث کی خدمت کے سلسلہ میں جو خدمات سرانجام دیں۔ وہ محتاج بیان نہیں۔ برصغیر میں خدمات حدیث میں ایک انقلاب پیدا کرنے والی شخصیت شاہ ولی اللہ کی ہے۔ شاہ ولی اللہ نے علم حدیث کی خدمات میں ایسا نظم و ضبط پیدا کیا کہ بادی النظر رکھنے والے انسان یہ خیال کرتے ہیں کہ برصغیر میں علم حدیث کی ابتداء ہی شاہ ولی اللہ سے ہوئی حالانکہ یہ بات گزشتہ تحریرات سے ثابت ہو چکی ہے کہ برصغیر میں علم حدیث کی ابتداء شاہ ولی اللہ کی حیات سے بہت قبل ہو چکی تھی۔ البتہ ان خدمات میں دو خصوصیات پائی جاتی تھیں۔

اول یہ کہ شاہ ولی اللہ کے زمانہ سے قبل کے محدثین کو حصول علم کے لیے حجاز و بغداد اور بخارا و ترمذ کا سفر کرنا ہوتا تھا۔ پھر اس سفر کی صعوبتیں، طوالتیں اور پریشانیاں استقدر زیادہ تھیں کہ کثیر تعداد میں اہل علم ان اسفارِ عظیمہ کے دوران ہی جان جانِ آفریں کے سپرد کر گئے۔ مزید یہ کہ دورِ جدید کی طرح کوئی مخصوص مدت کا نصاب اور اس نصاب کی تکمیل پر اعطائے سدا اور مراجعت وطن کی اجازت کا اہتمام نہ تھا بلکہ یہ حضرات اپنے شیوخ سے کسب فیض کے لیے طویل مدۃ یا مدۃ العمران کی صحبت میں رہنا اپنے لیے باعث سعادت سمجھتے تھے کہ خود ان کے نزدیک اور ان کے مشائخ کی رائے میں بھی صرف حصول علم مقصود نہ ہوتا تھا۔ بلکہ حصول علم کے ساتھ ساتھ ذہنی، اخلاقی، فکری اور نظریاتی تربیت بھی مطمح نظر ہوتی تھی اور یہ اخلاقی تربیت کثرت صحبت کی بنا پر ہی حاصل ہو سکتی تھی۔ اس پر مستزاد یہ کہ برصغیر اور خصوصاً سندھ سے حجاز جانے والے محدثین نے اپنے اساتذہ کی مسانید و رسم کو حجاز میں قائم رکھا اور اس طرح انہیں یہ سعادت حاصل

ہوئی کہ کثیر تعداد میں حجاز و عرب کے محدثین محدثین سندھ کے تلامذہ میں سے ہیں۔

علامہ ابوالحسن سندھی نے حرمین میں عبداللہ بن سالم بھری اور ان کے ہم عصر دیگر محدثین سے استفادہ کر کے مدینہ منورہ میں مسند درس قائم کی جس سے استقر محدثین نے استفادہ کیا کہ ان کا حد تعداد میں بیان ہیں دشوار ہے۔ (۳۴۷)

علامہ سندھی کی قائم کردہ اس مسند درس کو ان کی وفات کے بعد شیخ محمد حیات سندھی نے جاری رکھا۔ اس طرح سندھی محدثین کا حجاز میں ہی ایک سلسلہ درس حدیث قائم رہا۔ ان محدثین نے قیام حجاز کو ترجیح دی اور وطن واپس نہ آئے۔

اس کے برعکس شاہ ولی اللہ حصول علم کے بعد وطن واپس آئے اور سلسلہ درس و تدریس شروع کیا۔ شاہ ولی اللہ کو یہ امتیازی مقام حاصل ہوا کہ انہوں نے برصغیر میں علم حدیث کی خدمات کو مستحکم، منظم اور خود مختار بنایا۔ اہل برصغیر پر شاہ ولی اللہ بہ احسان عظیم ہے کہ برصغیر سے تعلق رکھنے والے طالبان و اشنگان علم کو اپنے علم کی تشنگی کی تکمیل کے لیے اب اسفار بلاد عربیہ اور ان مشکلات و صعوبتوں کے برداشت کی حاجت نہ رہی تھی۔ شاہ ولی اللہ کی جلائی ہوئی اس شمع نے دہلی کے علاوہ بریلی، لکھنؤ، پانی پت اور مدارس میں علم کی روشنی پھیلائی اور اکثاف ایشیاء سے اہل علم دہلی آنے لگے۔

اس سلسلہ کا مثبت اور منفعت رسالہ نتیجہ تیرہویں صدی کے اخیر میں ظاہر ہوا جبکہ ہند میں ایک نظام تعلیم اور اس نظام تعلیم کے تحت درس گاہیں قائم ہونا شروع ہوئیں۔ اوراقِ آئندہ میں اس دور کا جائزہ پیش کیا جائیگا۔ جبکہ ہند کو یہ مقام حاصل ہو گیا کہ بلادِ عربیہ سے اہل علم استفادہ کرنے ہند آنے لگے۔

دورِ صالح۔ ۱۲۸۳ھ/۱۸۶۷ء تا ۱۳۶۶ھ/۱۹۴۷ء (قیامِ پاکستان)

ساتویں دور کی ابتداء اس سال سے ہوتی ہے جبکہ ہندوستان کے صوبہ یوپی کے ایک قصبہ

(۳۴۷) اس سلسلہ میں علامہ ہندھی کا قول "ماخذ عنہ جماعة لا یصحون" علامہ ابوالحسن کے تعارف کے ضمن

میں نقل کیا جا چکا ہے۔ دیکھیے ص ۲۸۳

دیوبند میں دارالعلوم کے نام سے ایک مدرسہ قائم ہوا جس کو ”ازہر ہند“ کا خطاب دیا گیا۔ اس مدرسہ کے قیام نے خدمات علوم دینیہ میں ایک عظیم انقلاب برپا اور قیام دارالعلوم کے چند سال ہی بعد یہ صورت حال ہو گئی کہ علم حدیث کے حصول کے لیے طالبان و تشنگان علم اطراف عالم سے برصغیر کا رخ کرنے لگے۔ ادوار گزشتہ میں یہ صورتحال تھی کہ اہل ہند طلب علم کے لیے، دمشق، بغداد اور حجاز کے اسفار کیا کرتے تھے۔ سلسلہ شاہ ولی اللہ کی ترویج و ترقی کے بعد علم حدیث میں برصغیر خود مختار ہو گیا۔ اور اب طالبان علم حدیث کو سفر کی مشقتیں برداشت کرنے کی ضرورت نہ رہی قیام دارالعلوم دیوبند کے بعد مزید ترقی اس پہنچ پر یہ ہوئی کہ ممالک عربیہ کے لوگ علم حدیث میں دہریں و مہارت حاصل کرنے کے لیے ہند آنے لگے۔

اس دور کی خدمات کا جائزہ لیتے ہوئے قطریل و اطناب سے بچنے کے لیے حصہ ہند کے محدثین کے صرف نام ذکر کیے جائیں گے جو حسب سابق ان کی زمانی ترتیب کے اعتبار سے ہوں گے البتہ حصہ پاکستان کے محدثین کا تعارف تفصیل کے ساتھ پیش کیا جائیگا اور امکانی حد تک اس بات کی سعی کی جائے گی کہ ان کی کتب کا تعارف بھی نذر قارئین کر دیا جائے۔

نیر ہویں صدی ہجری۔ بقیہ ۱۷ سال

حصہ ہند:

برصغیر کے اس خطہ سے جو پاکستان میں شامل نہیں، تعلق رکھنے والے محدثین کے صرف اور اسماء گرامی اور ان کے سنہائے وفات تحریر کیے جائیں گے۔ اور مراجع کی نشاندہی کر دی جائے گی جن قارئین کو تفصیلی حالات مطلوب ہوں، وہ اصل مراجع کی طرف رجوع کر لیں۔

- | | | | |
|-------|---|-----------------|-------|
| (۲۵۶) | مولانا یحییٰ علی بن الہی بخش صادق پوری، | م ۱۲۸۴ھ / ۱۸۶۷ء | (۲۴۸) |
| (۲۵۷) | مولانا عبدالحلیم بن امین اللہ۔ لکھنؤی | م ۱۲۸۵ھ / ۱۸۶۸ء | (۲۴۹) |
| (۲۵۸) | مولانا احمد الدین بن نور حیات۔ بگوی | م ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء | (۲۵۰) |

(۲۴۸) عبدالحی بن زہد الخواطر: ج ۱، ص ۵۳۸ (۲۴۹) رمن علی: تذکرہ علمائے ہند، ص ۲۸۲: عبدالحی

کتاب مذکور ج ۱، ص ۲۵۲ (۲۵۰) عبدالحی: کتاب مذکور ج ۱، ص ۴۶

- (۲۵۹) مفتی محمد یوسف بن مفتی محمد اصغر۔ م ۱۲۸۶ھ / ۱۸۶۹ء (۲۵۱)
- (۲۶۰) مولانا عبداللہ بن صبغة اللہ مدرسی۔ م ۱۲۸۸ھ / ۱۸۷۱ء (۲۵۲)
- (۲۶۱) مولانا قطب الدین بن محی الدین دہلوی۔ م ۱۲۸۹ھ / ۱۸۷۲ء (۲۵۳)
- (۲۶۲) مولانا امیر حسن بن یاسنت علی۔ سہسوانی۔ م ۱۲۹۱ھ / ۱۸۷۴ء (۳۵۴)
- (۲۶۳) مولانا فیاض علی بن الہی بخش صادق پوری۔ تونخی تیرہویں صدی ہجری۔ (۲۵۵)
- (۲۶۴) مولانا عالم علی بن کفایت علی۔ مراد آبادی۔ م ۱۲۹۵ھ / ۱۸۷۸ء (۲۵۶)
- (۲۶۵) مولانا شاہ عبدالغنی ابن ابی سعید دہلوی۔ م ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۹ء (۲۵۷)
- (۲۶۶) مولانا محمد بن عبداللہ غزنوی۔ م ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۹ء (۲۵۸)
- (۲۶۷) مولانا قاضی بشیر الدین بن قطب الدین کاکوروی۔ م ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء (۳۵۹)
- (۲۶۸) مولانا آل محمد بن محمد امام پھلواری۔ م ۱۲۹۶ھ / ۱۸۷۸ء (۳۶۰)
- (۲۶۹) مولانا احمد علی بن لطف اللہ سہارنپوری۔ م ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء (۳۶۱)
- (۲۷۰) مولانا محمد قاسم بن شیخ اسد علی۔ نالٹوی۔ م ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء (۳۶۲)
- (۲۷۱) مولانا بشیر الدین بن کریم الدین عثمانی۔ م ۱۲۹۷ھ / ۱۸۷۹ء (۳۶۳)

(۳۵۵) فقیر محمد، حدائق حنفیہ ص (۲۵۲) ایضاً ص ۳۰۸۔

(۳۵۳) مولانا قطب الدین نے مظہر حق کے نام سے ایک اردو میں شکوۃ کی ایک شرح مرتب کی ہے مظاہر حق قدیم طرز کی اردو زبان میں تھی جسے اب مولانا عبداللہ جاوید غازی پوری کی تسہیل و تجدید کے ساتھ شائع کیا گیا ہے۔

دیکھئے فقیر محمد، حدائق حنفیہ ص ۵۰۵؛ عبدالحئی، کتاب مذکور ج ۲ ص ۳۹۶ (۳۵۴) عبدالحئی، نزہۃ الخواطر ج ۲ ص ۱۱۔

(۳۵۵) مولانا یحییٰ علی کے بجائی: عبدالحئی، کتاب مذکور ج ۲ ص ۲۷۹ (۳۵۶) عبدالحئی، کتاب مذکور ج ۲ ص ۲۳۵۔

(۳۵۷) ایضاً ۲۹۶۔ مولانا عثمانی سلسلہ شاہ ولی اللہ ص ۲۳۸۔ عبدالحئی، نزہۃ الخواطر ج ۲ ص ۲۲۷۔

(۳۵۹) ایضاً ص ۱۰۳۔ (۳۶۰) ایضاً ص ۲۔

(۳۶۱) ایضاً ص ۲۳۔ (۳۶۲) بانی دارالعلوم دیوبند

فیوض الرحمن، قاری، مشاہیر علماء دیوبند دلاہور (۱۹۷۶ء) ج ۱ ص ۵۵۱۔

(۳۶۳) عبدالحئی، نزہۃ الخواطر ج ۲ ص ۱۰۲۔

- (۳۶۴) مولانا محمد محدث تھانوی متوفی اوائل تیرہویں صدی ہجری
- (۳۶۵) مولانا عبداللہ بن محمد غزنوی م ۱۲۹۱ھ / ۱۸۸۰ء
- (۳۶۶) مولانا سیف اللہ بن نور اللہ متوفی تیرہویں صدی ہجری
- (۳۶۷) عبد القیوم بن عبدالحی بڈھانوی م ۱۲۹۹ھ / ۱۸۸۱ء
- (۳۶۸) امنۃ الغفور بنت اسحق ابی عبد القیوم بڈھانوی متوفی تیرہویں صدی ہجری
- (۳۶۹) مولانا جمال الدین بن وحید الدین دہلوی م ۱۲۹۹ھ / ۱۸۸۱ء
- (۳۷۰) مولانا عبدالسلام بن ابی القاسم حسینی فتحپوری م ۱۲۹۹ھ / ۱۸۸۱ء
- (۳۷۱) مولانا نور الاسلام بن سلام اللہ رامپوری تیرہویں صدی ہجری کے آخری محدث

حصہ پاکستان

(۳۸۰) مولانا مصطفیٰ بن طیب رفیقی م ۱۲۹۴ھ / ۱۸۷۷ء

مولانا مصطفیٰ بن طیب بن احمد بن مصطفیٰ کشمیری، ۱۲۲۶ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے والد کے علاوہ اپنے زمانہ کے دیگر علماء و محدثین سے علم فقہ و حدیث حاصل کیا اور درس و تدریس میں مشغول ہو گئے۔ مولانا بہاء الدین احمد احسن اور عبدالشکور کے علاوہ خلق کثیر نے آپ سے استفادہ کیا۔

جمعہ کے روز ۱۲ ربیع الاول ۱۲۹۴ھ کو آپ کا انتقال ہوا۔ (۳۷۲)

(۳۶۳) شاہ محمد اسحق کے تلامذہ میں سے ہیں، عثمانی، مولانا، سلسلہ شاہ ولی اللہ ص ۲۵۱

(۳۶۵) عبدالحی بکتاب مذکور ج ۷: ص ۳۱۰

(۳۶۶) محمد اسحق، ڈاکٹر، علم حدیث میں پاک رہند کا حصہ، ص ۱۸۱

(۳۶۷) عبدالحی، نزہۃ الخواطر ج ۷: ص ۳۰۴۔ عثمانی، مولانا سلسلہ ص ۲۵۲

(۳۶۸) ایضاً ج ۷: ص ۹۲

(۳۶۹) ایضاً ج ۷: ص ۱۲۴ (۲۷۰) ایضاً ج ۷: ص ۲۷۰

(۳۷۱) ایضاً ج ۷: ص ۵۲۴

(۳۷۲) عبدالحی، نزہۃ الخواطر ج ۷: ص ۲۶۶

چودھویں صدی ہجری / ۱۸۸۴ء تا ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۷ء (قیام پاکستان)

حصہ ہند

۱۹۴۷ء / ۱۳۷۸ھ میں پاکستان معرض وجود میں آیا۔ اس باب کے اخیر میں ان محدثین کے اسماء گرامی ذکر کیے جائیں گے کہ جو حصہ ہند میں آباد ہیں تھے اور اس صدی سے تعلق رکھتے تھے۔

(۳۷۳)	م ۱۳۶۶ھ / ۱۸۸۴ء	مولانا محمد یعقوب بن مملوک علی صدیقی نانوتوی
(۳۷۴)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا عبدالحی بن عبدالحلیم لکھنوی
(۳۷۵)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا بدیع الزماں بن بیچ الزماں لکھنوی
(۳۷۶)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا فیض الحسن بن علی بخش سہارنپوری
(۳۷۷)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا محمد سعید بن واعظ علی عظیم آبادی
(۳۷۸)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	ملا محمود دلیوبندی
(۳۷۹)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا سید حامد علی دہلوی
(۳۸۰)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	سید شریف حسین بن سید نذیر حسین دہلوی
(۳۸۱)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	مولانا محمد حسن بن ظہور حسن سنبھلی
(۳۸۲)	م ۱۳۶۷ھ / ۱۸۸۵ء	سید امیر احمد بن امیر حسن سہنوائی

(۳۷۳) عبدالحی، نزہۃ الخواطر ج ۲: ص ۵۲۳

(۳۷۴) ایضاً _____ ص ۲۳۴

(۳۷۵) ایضاً _____ ص ۱۹

(۳۷۶) ایضاً _____ ص ۳۶۶

(۳۷۷) ایضاً _____ ص ۴۲۰

(۳۷۸) فیوض الرحمن حافظ قاری۔ مشاہیر علماء دلیوبند ج ۱: ص ۵۶۳، دارالعلوم دلیوبند کے پہلے مدرس

(۳۷۹) امام خان نور شہروی، مولانا تراجم علماء حدیث ہند ص ۱۵۶ (۳۸۰) ایضاً _____ ص ۱۵۷

(۳۸۱) عبدالحی، کتاب مذکور ج ۲: ص ۴۱۸ (۳۸۲) ایضاً _____ ص ۷۲

- (۲۸۳) مولانا علیم الدین حسین بن تصدق حسین گنگوہی م ۱۳۰۶ھ / ۱۸۸۸ء
- (۲۸۴) مولانا احمد اللہ بن صبغة اللہ مدرسی: م ۱۳۰۷ھ / ۱۸۸۹ء
- (۲۸۵) نواب صدیق حسن بن اولاد حسن قنوجی: م ۱۳۰۷ھ / ۱۸۸۹ء
- (۲۸۶) سید سبط احمد بن سید اولاد احمد: م ۱۳۰۷ھ / ۱۸۸۹ء
- (۲۸۷) مولانا محمد بن عبدالرحمن سہارنپوری م ۱۳۰۸ھ / ۱۸۹۰ء
- (۲۸۸) مولانا عبداللہ بن عبدالوہاب سورتی م ۱۳۱۰ھ / ۱۸۹۲ء
- (۲۸۹) مولانا سید احمد دہلوی م ۱۳۱۱ھ / ۱۸۹۳ء
- (۲۹۰) مولانا حسن شاہ بن سید شاہ حبیبی رامپوری م ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۴ء
- (۲۹۱) مولانا محمد سعید بن صبغة اللہ مدرسی م ۱۳۱۳ھ / ۱۸۹۶ء
- (۲۹۲) مولانا سید احمد بن متقی دہلوی م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء
- (۲۹۳) مولانا احمد بن محمد سورتی م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء
- (۲۹۴) مولانا فخر الحسن بن عبدالرحمن گنگوہی م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء
- (۲۹۵) مولانا فضل الرحمن بن اہل اللہ م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء

(۳۸۳) ایضاً _____ م ۳۲۲ (۳۸۴) ایضاً _____ م ۲۱

(۳۸۵) ایضاً _____ م ۱۸۷ (۳۸۶) ایضاً _____ م ۲۱۷

(۳۸۷) عبدالحی نزهة النواظر ج ۲: م ۳۹۴ (۳۸۸) ایضاً _____ م ۲۹۴

(۳۸۹) کتاب مذکورہ ج ۱: م ۳۴ (۳۹۰) عبدالحی: کتاب مذکور ج ۲: م ۱۰۸

(۳۹۱) ایضاً _____ م ۳۲۹

(۳۹۲) ایضاً _____ م ۳۰

(۳۹۳) ایضاً _____ م ۳۷

(۳۹۴) ایضاً _____ م ۳۵۴

(۳۹۵) ایضاً _____ م ۳۶۲

- (۳۹۶) مولانا قاضی ایوب بن قمر الدین پھلتی م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء
- (۳۹۷) مولانا محمد بن یاشم سورتی م ۱۳۱۵ھ / ۱۸۹۷ء
- (۳۹۸) مولانا احمد حسن بن محمد نصیر آبادی م ۱۳۱۷ھ / ۱۸۹۹ء
- (۳۹۹) مولانا حاجی ادا اللہ بن محمد امین مہاجر کی م ۱۳۱۷ھ / ۱۸۹۹ء
- (۴۰۰) مولانا محمد نعیم بن عبدالحکیم لکھنوی م ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۰ء
- (۴۰۱) مولانا ابراہیم بن عبدالحی آرڈی م ۱۳۱۹ھ / ۱۹۰۱ء
- (۴۰۲) مولانا امام الدین بن یار محمد ٹوکی م ۱۳۱۹ھ / ۱۹۰۱ء
- (۴۰۳) مولانا عبد اللہ بن ولایت ہاشمی، صادق پوری م ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء
- (۴۰۴) مولانا سید نذیر حسین بن جواد علی دہلوی م ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء
- (۴۰۵) مولانا قاضی محمد بن عبد العزیز بھلی شہری م ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء
- (۴۰۶) مولانا سلامت اللہ بن حبیب علی جیرا پوری م ۱۳۲۲ھ / ۱۹۰۴ء
- (۴۰۷) مولانا محمد بشیر بن بدر الدین سہسوانی م ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۵ء
- (۴۰۸) مولانا محمد رشید احمد بن ہدایت احمد گنگوہی م ۱۳۲۳ھ / ۱۹۰۶ء
- (۴۰۹) مولانا محمد صادق الیقین بن سراج الیقین کرسوی م ۱۳۲۴ھ / ۱۹۰۶ء
- (۴۱۰) مولانا حفیظ اللہ خان دہلوی م ۱۳۲۴ھ / ۱۹۰۶ء
- (۴۱۱) مولانا ظہیر حسن بن سلمان علی نیوی م ۱۳۲۵ھ / ۱۹۰۷ء
- (۴۱۲) مولانا عبد الخالق راجکوٹی م ۱۳۲۵ھ / ۱۹۰۷ء

(۳۹۶) ایضاً _____ ص ۸۵ (۳۹۷) ایضاً _____ ص ۴۰۲

(۳۹۸) ایضاً _____ ص ۴۲ (۳۹۹) ایضاً _____ ص ۷۰

(۴۰۰) ایضاً _____ ص ۴۵۹ (۴۰۱) ایضاً _____ ص ۲

(۴۰۲) ایضاً _____ ص ۶۷ (۴۰۳) ایضاً _____ ص ۲۹۶ (۴۰۴) ایضاً _____ ص ۴۹۶

(۴۰۵) ایضاً _____ ص ۳۹۵ (۴۰۶) ایضاً _____ ص ۱۵۹ (۴۰۷) ایضاً _____ ص ۲۱۵

(۴۰۸) ایضاً _____ ص ۱۴۸ (۴۰۹) ایضاً _____ ص ۱۸۶ (۴۱۰) ایضاً _____ ص ۱۵۸

(۴۱۱) عبدالحی کتاب دجلہ مذکور ص ۲۰۶ (۴۱۲) ایضاً _____ ص ۲۴۰

(۳۲۱)	م ۱۳۲۶ھ / ۱۹۰۸ء	مولانا فخر الدین ابن عبدالعلی بریلوی
(۳۲۲)	م ۱۳۲۷ھ / ۱۹۰۹ء	مولانا قاضی حسین بن عسکری یانی
(۳۲۳)	م ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء	ایشخ احمد بن عثمان لکی، مراد آبادی
(۳۲۴)	م ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء	مولانا شمس الحق بن امیر علی دہلوی
(۳۲۵)	م ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۱ء	مولانا ادیس بن عبدالعلی بنگرامی
(۳۲۶)	م ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۲ء	مولانا عبدالجبار بن عبداللہ غزنی
(۳۲۷)	م ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۲ء	مولانا علی نعمت بن عنایت رسول جعفری، پھلپوری
(۳۲۸)	م ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۳ء	مولانا احمد حسن بن اکبر حسن : امروہی
(۳۲۹)	م ۱۳۳۳ھ / ۱۹۱۳ء	مولانا محمد یحییٰ بن مولانا محمد اسماعیل کانہ صلی
(۳۳۰)	م ۱۳۳۴ھ / ۱۹۱۵ء	مولانا فرید الدین بن مسیح الدین کاکوروی
(۳۳۱)	م ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۸ء	مولانا عبداللہ بن عبدالرحیم، غازی پوری
(۳۳۲)	م ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۸ء	مولانا امیر علی بن معظم علی حسینی لکھنوی
(۳۳۳)	م ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ء	مولانا احمد حسن دہلوی
(۳۳۴)	م ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ء	مولانا محمد شاہ بن حسن شاہ حسینی، رامپوری
(۳۳۵)	م ۱۳۳۸ھ / ۱۹۱۹ء	مولانا وحید الزماں بن مسیح الزماں، حیدر آبادی
(۳۳۶)	م ۱۳۳۹ھ / ۱۹۱۹ء	مولانا امین الدین بن محمد اسماعیل

(۳۱۳) ایضاً	ص ۳۵۲ (۳۱۴) ایضاً	ص ۱۱۱ (۳۱۵) عبدالحی بن زرقہ الخواصر ج ۸: ص ۲۹
(۳۱۵) ایضاً	ص ۱۷۹ (۳۱۶) ایضاً	ص ۲۸ (۳۱۷) ایضاً
(۳۱۸) ایضاً	ص ۲۳۲ (۳۱۹) ایضاً	ص ۴۱ (۳۲۰) فیوض الوطن: شاہیر ج ۱: ص ۶۱۹
(۳۲۱) عبدالحی: کتاب مذکور ج ۸: ص ۳۶۰	(۳۲۲) ایضاً	ص ۲۸۷
(۳۲۳) ایضاً	ص ۷۵	(۳۲۴) ایضاً
(۳۲۵) ایضاً	ص ۲۳۳	(۳۲۶) ایضاً
(۳۲۷) فیوض الوطن: کتاب مذکور: ج ۱: ص ۱۰۱		

- (۲۲۷) مولانا محمود حسن بن ذوالفقار علی دیوبندی م ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء (۲۲۸)
- (۲۲۸) مولانا محمد معصوم بن عبدالرشید دیوبندی م ۱۳۴۱ھ / ۱۹۲۲ء (۲۲۹)
- (۲۲۹) مولانا عبدالرحیم بن فرحت حسین صادقپوری م ۱۳۴۱ھ / ۱۹۲۲ء (۲۳۰)
- (۲۳۰) مولانا احمد رضا بن نفی علی بریلوی م ۱۳۴۳ھ / ۱۹۲۴ء (۲۳۱)
- (۲۳۱) مولانا محمد بن حسین انصاری یمانی م ۱۳۴۴ھ / ۱۹۲۵ء (۲۳۲)
- (۲۳۲) مولانا حمید الباری بن عبدالوہاب لکھنوی م ۱۳۴۴ھ / ۱۹۲۵ء (۲۳۳)
- (۲۳۳) مولانا خلیل احمد بن مجید علی انبیٹھوی م ۱۳۴۶ھ / ۱۹۲۷ء (۲۳۴)
- (۲۳۴) مولانا برکات احمد بن دائم علی ٹونکی م ۱۳۴۷ھ / ۱۹۲۸ء (۲۳۵)
- (۲۳۵) مولانا عبدالکریم مراد آبادی م ۱۳۵۱ھ / ۱۹۳۲ء (۲۳۶)
- (۲۳۶) مولانا منور علی بن مظہر الحق رامپوری م ۱۳۵۱ھ / ۱۹۳۲ء (۲۳۷)
- (۲۳۷) مولانا سید الورشاه بن معظم شاہ کشمیری م ۱۳۵۲ھ / ۱۹۳۳ء (۲۳۸)
- (۲۳۸) مولانا عبدالرحمن بن عبدالرحیم مبارکپوری م ۱۳۵۳ھ / ۱۹۳۴ء (۲۳۹)
- (۲۳۹) مولانا ابو بکر بن ابی الخیر جونپوری م ۱۳۵۹ھ / ۱۹۴۰ء (۲۴۰)
- (۲۴۰) مولانا عاشق الہی بن یاد الہی میرٹھی م ۱۳۶۰ھ / ۱۹۴۱ء (۲۴۱)

(۲۲۸) شرح النہد، دارالعلوم دیوبند کے پہلے طالب علم۔ عبدالحی بن زہدة الخواطر ج ۱: ص ۴۶۵

(۲۲۹) ایضاً _____ ص ۴۵۶ (۲۳۰) ایضاً _____ ص ۲۴۹

(۲۳۱) بانی مصباح العلوم بریلی

محمد سعور احمد، ڈاکٹر، حیات مولانا احمد رضا خان بریلوی۔ دسپا کلوٹ - ۱۹۸۱ء ص ۸۳

(۲۳۲) عبدالحی بن زہدة الخواطر: ج ۱ ص ۸۸۱ (۲۳۳) ایضاً _____ ص ۲۱۲

(۲۳۴) ایضاً _____ ص ۱۳۳ (۲۳۵) ایضاً _____ ص ۹۱

(۲۳۶) ایضاً _____ ص ۲۸۳ (۲۳۷) ایضاً _____ ص ۲۸۳

(۲۳۸) ایضاً _____ ص ۸۰ (۲۳۹) ایضاً _____ ص ۲۴۲

(۲۴۰) ایضاً _____ ص ۵ (۲۴۱) ایضاً _____ ص ۱۲۵

- (۳۵۱) مولانا حیدر حسن بن احمد حسن ٹونگی م ۱۳۶۱ھ / ۱۹۴۲ء (۲۴۲)
- (۳۵۲) مولانا اشرف علی بن عبدالحق تھانوی م ۱۳۶۲ھ / ۱۹۴۳ء (۲۴۳)
- (۳۵۳) مولانا سید اصغر حسین بن محمد حسن دیوبندی م ۱۳۶۴ھ / ۱۹۴۴ء (۲۴۴)

یہ ان حضرات محدثین کے اسماء گرامی تھے کہ جو قبل از قیام پاکستان انتقال کر گئے تھے اور برصغیر کے اس حصہ میں آباد تھے کہ جو ہند کا حصہ کہلاتا ہے ان میں بعض حضرات وہ بھی تھے کہ جو اپنے طبقات میں سخیل رؤساء مدین اور ہادیین امت کہلاتے ہیں۔ ان کی خدمات امت میں ایک حیوۃ جاودانی رکھتی ہیں۔ ان حضرات میں نواب صدیق حسن خان، سید نذیر حسین دہلوی، شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی، مولانا سید انور شاہ کاشمیری۔ مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا احمد رضا خان بریلوی شامل ہیں قبل از قیام پاکستان برصغیر کی خدمات حدیث کا یہ آخری دور تھا سلسلہ شاہ ولی اللہ کے اجراء سے برصغیر علم حدیث کے معاملہ میں خود کفیل ہو گیا تھا۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ سے قبل کے ادوار میں طالبان علم حدیث ممالک عربیہ کے سفر کیا کرتے تھے، شاہ ولی اللہ کے بعد جب اس سلسلہ نے ترقی کی تو حصول علم حدیث کے لیے لوگوں کو اسفار کی ضرورت نہ رہی۔ موجودہ دور میں جس میں کہ ۱۲۸۳ھ میں دیوبند کے مقام پر ایک عظیم درسگاہ اور ۱۲۸۹ھ میں بریلی کے مقام پر علوم دینیہ کا ایک مدرسہ قائم ہوا اس سے برصغیر میں مدارس کے قیام کی ایک تحریک پیدا ہوئی۔ اور اس قسم کے دوسرے مدارس بھی برصغیر میں قائم ہوئے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دور سابق میں جو خود مختاری حاصل ہوئی تھی۔ اس میں ترقی و استحکام پیدا ہوا اور اب ممالک عربیہ کے بجائے برصغیر علوم دینیہ کی اشاعت و تعلیم کا مرکز بن گیا اور ممالک عربیہ سے طالبان علم برصغیر میں اگر علوم حاصل کرنے لگے۔

برصغیر کے لیے علم حدیث میں یہ دور دور ترقی کہلا سکتا ہے۔ اور اسی دوران پاکستان معرض وجود میں آیا۔

اب باب آئندہ میں انشاء اللہ پاکستان میں ہونے والی علم حدیث کی خدمات کا تفصیل سے جائزہ لیا جائے گا۔

(۲۴۲) فیوض الرحمن۔ شاہیر۔ ج ۱۱ ص ۲۴۲ (۲۴۲) اشرف السوانح۔

(۲۴۲) فیوض الرحمن شاہیر۔ ج ۱ ص ۸۷۔

باب ششم:

پاکستان میں علم حدیث

گزشتہ باب میں برصغیر میں ہونیوالی خدمات حدیث اور محدثین کا ترتیب زمانی کے اعتبار سے مفصل تذکرہ کیا گیا (برصغیر میں علم حدیث کی ابتداء باب الاسلام و سندھم) سے ہوئی، سندھ سے یہ سلسلہ لاہور اور سلطان کے راستے دہلی پہنچا، دہلی میں شاہ ولی اللہ کا سلسلہ شروع ہوا جس نے برصغیر میں علم حدیث کی خدمات کو ایک منظم رطبی میں پرو دیا۔ سلسلہ شاہ ولی الہی جسے عام طور پر مؤرخین دارباب حدیث، برصغیر میں علم حدیث کا موجد مانتے ہیں، داراصل علم حدیث کی سابق خدمات میں ایک انقلاب، نظم و انضباط اور استقلال پیدا کرتا ہے۔ کیونکہ اس سلسلہ سے قبل برصغیر میں خدمات حدیث تشتت و انتشار کا شکار تھیں اور برصغیر علم حدیث کے معاملہ میں خود کفیل نہ تھا، اہل بیان برصغیر کو علم کے حصول کے لیے اسفار علمیہ کرنے پڑتے تھے۔

تیرہویں صدی میں اس نظم و ضبط اور سلسلۃ الذہب کے نتیجہ میں ایک مزید انقلاب رونما ہوا کہ اس صدی میں برصغیر میں ایسی درسگاہوں کا قیام عمل میں آیا جن کی بنا پر ہند کو یہ سعادت حاصل ہوئی کہ ممالک عربیہ سے لوگ حصول علم کے لیے ہند آنے لگے۔ اس سلسلہ کی ایک کڑی ضلع سہارنپور کے ایک قصبہ دیوبند میں "دارالعلوم دیوبند" کے نام سے ۱۵ محرم الحرام ۱۲۸۳ھ / ۳۰ مئی ۱۸۶۷ء کو ظاہر ہوئی۔ (۱)

دارالعلوم دیوبند کے قیام کے چھ سال بعد ۱۲۸۹ھ / ۱۸۷۲ء میں صوبہ یوپی میں بریلی کے مقام "مصابح التہذیب" کے نام سے ایک مدرسہ قائم ہوا۔ جو "مصابح العلوم" کے نام سے مشہور ہوا۔ (۲) یہ وہ زمانہ ہے کہ جب برصغیر میں انگریز حکومت ہے اور مسلمان ہندوؤں اور انگریزوں کی سازشوں

۱۔ محمد طیب، مولانا، تاریخ دارالعلوم دیوبند کراچی، دارالاشاعت ۱۹۷۲ء۔ ص ۱۴

۲۔ محمد طیب، مولانا، تاریخ دارالعلوم دیوبند کراچی، دارالاشاعت ۱۹۸۱ء۔ ص ۱۸

کے نتیجے میں سیاسی، معاشرتی، اقتصادی اور علمی ہر میدان میں محکومی و غلامی کا فکسار ہونے کی بنا پر اپنا تشخص، شعار اور اپنا انفرادی و ممتاز وجود کھوتے جا رہے تھے۔ مسلمانوں کے اس گم کشتہ تشخص و ملی شعار کو تلاش و بیدار کرنے کے لیے علمی تحریک کی ابتداء ہوئی جس میں سب اہم کردار دارالعلوم دیوبند نے ادا کیا۔

برصغیر میں بیدار ہونے والی اس علمی تحریک کو ہر آنکھ نے دیکھا، ہر ذی حواس انسان نے محسوس کیا اور اس کا برملا اظہار کیا۔

انطاکی اپنے سفرِ ہند کے تاثرات کے ضمن میں لکھتا ہے۔

”وفی بلاد الهند عدد کبیر من الکلیات العلمیة، مثل کلیة دیوبند وھی اکبر کلیة لتدریس اللغة العربیة فی وسط الهند، وکلیة کلکوتا، وکلیة العثمانیة فی حیدرآباد دکن وکلیة لکنؤ وکلیة الاسلامیة فی دہلی۔
وکیة علیکراہ، (۲)

ہند کے علاقہ میں تعلیمی ادارے کثرت سے پائے جاتے ہیں، مثلاً دیوبند کی درسگاہ جو وسط ہند میں لغت عربی کی سب سے بڑی درسگاہ ہے، کلکتہ کی درسگاہ عثمانیہ کالج حیدرآباد دکن، لکنؤ کالج اسلامیہ کالج دہلی علی گڑھ یونیورسٹی)

برصغیر میں اس علمی تحریک کے نتیجے میں سیاسی بیداری وجود میں آئی اور مسلمانانِ برصغیر نے اپنے ملی تشخص اور مذہبی شعار کی مکمل حفاظت کی خاطر ایک علیحدہ مملکت کا مطالبہ پیش کر دیا اور یہ تحریک کامیابی کے ساتھ اگست ۱۹۴۷ء میں ختم ہوئی۔

تیمام پاکستان کے بعد ہند میں قائم ان امہات المدارس کی طرز پر مدارس و مراکز علمی قیام ہوئے ایک مختلط اعداد و شمار کے مطابق ۱۹۴۲ء میں ان مدارس کی تعداد تھی،

۱۹۴۶ء میں ۹۱۵ ہوگی۔ ۱۹۴۹ء میں اس تعداد میں مزید اضافہ ہوا اور یہ ۱۴۴۵ ہو گئی

اس کے ساتھ ساتھ پاکستان میں قائم جامعات کے عربی و اسلامی علوم کے شعبہ جات

بھی رجال، مفسرین، محدثین اور مؤلفین و فقہاء کی تیاری میں بہت مشغول نظر آتے ہیں ۷۸ - ۱۹۷۷

کے اعداد و شمار کے مطابق پاکستان میں جامعات (یونیورسٹیز) کی انتہی سن ہیں ۱۶۲۹ طلباء و

طالبات زیر تعلیم تھے۔

۸۴ - ۱۹۸۳ میں یہ تعداد ۱۲ ہو گئی اور استفادہ کرنے والوں کی تعداد ۲۳۲۵۶ ہو گئی۔

ہر جامعہ کے ساتھ شعبہ عربی اور شعبہ یا ادارہ علوم اسلامیہ قائم ہے۔

باب زیر بحث میں پاکستان سے تعلق رکھنے والے محدثین کا تعارف اور جہاں تک حدیث

وامکان میں ہوا۔ ان کی کتب پر تبصرہ پیش کیا جائیگا۔ اس مکمل جائزے سے اندازہ ہوگا کہ دوسری

صدی ہجری سے تا ہنوز علم حدیث کی خدمات میں پاکستان کا گرانقدر حصہ کس قدر موجود ہے۔

سوانح، ایک نظر میں

۳۵۴) مکمل نام: محمد حسین اسرائیلی بن عبدالتار

تاریخ و مقام پیدائش: گڑھی حبیب اللہ خان ہزارہ

ابتدائی تعلیم: وطن مالوہ

اعلیٰ تعلیم: ایضاً

ممتاز اساتذہ: مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی

تدریسی زندگی: سکندر پور، ہری پور ہزارہ

ممتاز تلامذہ: ہزارہ کے مقتدر علماء

مختلف علوم میں تصانیف: اشاعت الملعہ فی فرضیۃ الجمعة

علم حدیث میں تصانیف: تحفۃ الباقی شرح الفیہ عراقی (مطبوعہ دہلی ۱۳۰۰ھ) شرح الشرح

نخبة الفکر (فارسی) (مطبوعہ لاہور ۱۳۰۸ھ)

تاریخ و مقام وفات: گڑھی حبیب اللہ خان (۱۳۰۸ھ کے بعد) (۴۷)

سوانح، ایک نظر میں

۳۵۵) مکمل نام: مولانا قاضی عبدالقادر ہزاروی

فیض الرحمن معلم نے سرحد کی تعلیمی و علمی خدمات: الحق جلد ۱۱ (۱۹۷۶) ص ۲۴۲

تاریخ و مقام پیدائش : ہزارہ

ابتدائی تعلیم : وطن مالوت

اعلیٰ تعلیم : بمبئی ہند

ممتاز اساتذہ : مولانا محمد احمد بن عمر سید نور الحسن بخاری

تدریسی زندگی : وطن مالوت

ممتاز تلامذہ : علماء وطن

مختلف علوم میں تصانیف : السیف المسلول فی تحریر من سب التابعی واصحاب الرسول

الملقب بہ : کشف الحجاب عن مغالطة الرضة فی عقد ام مکتوم لعمرین الخطاب

تقصیر المحودین فی رد مغالطات الوهابیین - البينات فی استنباط احکام اخراج الایات -

علم حدیث میں تصانیف : حاشیہ مشکوٰۃ عربی، مطبوعہ مطبع صدیقی شاہجہانی اسماعیل رجال،

روایت وار (غالباً رجال مشکوٰۃ)

تاریخ و مقام وفات : ۱۸۹۹ء / ۱۳۱۷ھ (۵)

سوانح ایک نظر میں

۳۵۶ : مکمل نام : فینس عالم بن ملا جیون ہزاروی، مولانا

تاریخ و مقام پیدائش : ہری پور ہزارہ ۱۲۵۶ھ / ۱۸۴۱ء

ابتدائی تعلیم : غیر مذکور

اعلیٰ تعلیم : ایٹا

ممتاز اساتذہ : ایٹا

تدریسی زندگی : ایٹا

ممتاز تلامذہ : ایٹا

مختلف علوم میں تصانیف : نیراس البررة عند ادعاء الجمعه فی حکومة الکفرۃ

(۵) بیون الرکن اتاری، شاہیر علیہ دلیوند، نقبہ عزیزیہ، ۱۹۷۶ء : ج ۱ : ص ۲۲۸

رمطبوعة بمبئی ۱۳۰۰ھ) نبراس الصالحین لرفع مطاعن غیر المقلدین - وجیز الصراط
فی مسائل صدقات - مصباح الظلام عند قبر عبد السلام - صيانة الاکياس عن وسوسة
الخناس (رفارسی) البراهین القطیعة فی تعیین اوقات المغیبة (قلمی)
علم حدیث میں تصانیف: شرح الفیة - حل مشکلات المغیث فیما متعلق بالفقه و
الحديث - (عربی - قلمی)

تاریخ و مقام وفات: ۱۹۰۳ء / ۱۲۲۱ھ درویش نبراس (۶)

سوانح ایک نظریں

۳۵۷: مکمل نام: محمد الوب بن لطیف اللہ محدث پشاوری:
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۵۰ھ / ۱۸۳۵ء زخی پارباغ ضلع پشاور
ابتدائی تعلیم: وطن مالوہ
اعلیٰ تعلیم: ڈاکٹر یار حسین، ضلع مردان
ممتاز اساتذہ: مولانا عبدال حکیم - شیخ عباسی بن جعفر بن صدیق حنفی
تدریسی زندگی: ۴۳ سالہ تدریسی زندگی جٹاں، پشاور
ممتاز تلامذہ: مختلف علماء سرحد

مختلف علوم میں تصانیف: تحریر القوائد فی تقسیم العقائد - عقود الدریة فی الرد
على الوجودیة، اسفار المسئلة فی اسرار البسملة، تعلیم الغبی فی امامة الصبی
بذل الهممة فی نفع المیت، ضیاء النبراس فی حکم شعر الرأس، رحمة الاحد فی سنة
الدرة المضیة فی ضیافة التعزیه، الدر المصون فی حکم النقم بالمرهوف، تبیین المسئلة
علم حدیث میں تصانیف: فی تحسین المسئورة، مصباح الضیاء فی حقیقة الربوا - دیگر شرح نخبہ الفکر
تاریخ و مقام وفات: ۱۳۳۵ھ / ۱۹۱۷ء (۶)

(۶) عبدالحی بن فخر الدین الحسینی، ترجمۃ الخواطر و بحیة السامع والنواظر، کراچی، نور محمد، ۱۹۷۶ء، ص ۸

(۷) فیوض الرحمن، علمائے سرحد - الحق - ص: ۲۸۲

✓ سوانح، ایک نظر میں

(۳۵۸) مکمل نام: سید عبداللہ قطب شاہ بن حبیب شاہ عباسی:
تاریخ و مقام پیدائش: طور و ضلع مردان ۱۸۵۰ء / ۱۲۶۷ھ

ابتدائی تعلیم: منبسط نہیں

اعلیٰ تعلیم: ایضاً

ممتاز اساتذہ: ایضاً

تدریسی زندگی: ایضاً

ممتاز تلامذہ: ایضاً

مختلف علوم میں تصانیف: اسماء القرآن بنجوم الفرقان فی اطراف القرآن ہدیۃ القراء۔
علم حدیث میں تصانیف: رسالہ حلیۃ عرفان، ایمان کے ۷ شعبوں کے بیان (مطبوعمہ نایاب)
شرح شعب الایمان۔

تاریخ و مقام وفات: ۱۹۳۳ء / ۱۳۵۳ھ موضع معیار۔ (۸)

✓ سوانح، ایک نظر میں

(۳۵۹) مکمل نام: عبدالعزیز بن عبدالسلام عثمانی ہزاروی۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء گرگھئی حبیب اللہ خان، تحصیل مانسہرہ۔

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت۔

اعلیٰ تعلیم: دہلی۔

ممتاز اساتذہ: مولانا محمود عثمانی، مولانا قاضی محمد، قاضی عبدالاحد، خانپوری ہزاروی، مولانا

سید نذیر حسین محدث دہلوی۔

تدریسی زندگی: سپاٹو شملہ۔

ممتاز تلامذہ: ہزارہ کے ممتاز علماء

مختلف علوم میں تصانیف: فقہ مخدومی مترجم قواعد فارسی منظوم معروف بہ نیر لامع
علم حدیث میں تصانیف: استجلاء البصر من شرح نخبۃ الفکر (مطبوعہ) قرۃ العیون (احادیث کا
ایک عمدہ انتخاب) (انامتہ قلمی)

تاریخ و مقام وفات: ۱۳۵۴ھ / ۱۹۳۵ء (۹)

سوانح، ایک نظر میں

(۳۶۰) مکمل نام: مولانا عبدالعزیز محدث سہالوی:

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۸۴ء / ۱۳۰۲ھ پنڈ سہالہ ضلع راولپنڈی:

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت، نوشہرہ الہی ضلع گجرات:

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند:

ممتاز اساتذہ: مولانا غلام رسول، شیخ الہند مولانا محمود حسن۔

تدریسی زندگی: مدرسہ نعمانیہ لاہور (۱۳۲۷-۲۸) مدرسہ رحیمیہ (۱۳۲۸-۲۹) درس حدیث
انوار العلوم:

ممتاز تلامذہ: پنجاب کے مختلف علماء

مختلف علوم میں تصانیف: لغیۃ الامعی حاشیہ نصب الراية للنزیلی کتاب الحج:

علم حدیث میں تصانیف: نبراس الساری فی اطراف النجاری۔ (مطبوعہ) دو جلدیں تیوب

مند احمد، رجال طحاوی، حاشیہ طحاوی، فہرست مند احمد (غیر مطبوعہ)

تاریخ و مقام وفات: ۳ رمضان ۱۳۵۹ھ / ۵ اکتوبر ۱۹۴۰ء سہالہ۔ (۱۰)

(۹) عبدالحئی، کتاب تذکرہ، ج ۸: ص ۲۶۰

فیوض الرحمن، علمائے سرحد الحق (۱۹۷۶ء) ج ۳: ۳۰۲

(۱۰) فیوض الرحمن، مشاہیر ج ۱: ص ۳۰۱

نام کتاب: نبراس الساری فی اطراف البخاری

مؤلف: مولانا عبدالعزیز محدث سہالوی

ناشر: لاہور مطبع کریمی

سنہ طباعت: ۱۳۲۵ھ

سند تالیف: محرم ۱۳۲۲ھ

جلدیں: ۲

جلد اول از ابتداء تا باب اتیان الیہود والبنی حین قدم المدینۃ - صفحات ۲۵۶

جلد ثانی از کتاب الفاری تا آخر کتاب بخاری - صفحات ۱۸۱

امام بخاری کی کتاب صحیح بخاری ایک ایسی کتاب ہے کہ جس کا وجود نہرا روں کتب کے وجود کا باعث بنا کسی نے اس کی شرح تالیف کی، کوئی اسے دیگر زبانوں میں منتقل کرنے کی طرف متوجہ ہوا کسی کی توجہ اس کے تراجم الباب کی شرح کی طرف ہوئی اور بہت سے محدثین اس کی لسانی و ادبی حیثیت اجاگر کرنے میں مشغول ہوئے۔

غرضیکہ بخاری کی جو خصوصیت اپنے میدان علم و فن میں کسی کو نظر آئی، اس نے اس میدان میں بخاری کا مقام بلند کرنے کے لیے قلم اٹھایا۔

ان عنوانات میں مکررات بخاری پر بھی متعدد کتب تالیف کی گئی۔

مولانا عبدالعزیز کی یہ کتاب باوجود اختصار کے اپنے اندر چند انفرادی و امتیازی خصوصیات رکھتی ہے

۱۔ مکررات بخاری کو اس طرح مدون کیا گیا ہے کہ ہر حدیث کی تخریج کے ساتھ شرح کے لیے فتح الباری اور عمدۃ الفاری کا حوالہ جلد و صفحہ کے ساتھ دیا گیا ہے۔

۲۔ پہلی مرتبہ جہاں حدیث تخریج کی گئی ہے، وہاں بخاری میں وہ حدیث جن الباب میں مکر ہوئی

ہے اس کا حوالہ دیا گیا ہے۔ مثلاً پہلی حدیث انما الاعمال بالنیات پہلی مرتبہ تخریج کرنے کے بعد چھ

مقامات کا حوالہ دیا گیا ہے کہ ان میں یہ حدیث امام بخاری کے پھر نقل کی ہے۔

۳۔ ایک حدیث مکر ہونے کی صورت میں صرف اس صفحہ کا حوالہ دیدیا جاتا ہے جہاں وہ حدیث

پہلی مرتبہ تخریج کی گئی ہے۔

۴۔ مولانا سید انور شاہ صاحب، مولانا اشرف علی تھانوی اور مفتی کفایت اللہ دہلوی نے اپنی تقاریر میں مولانا کی اس کاوش علمی کو سراہا ہے۔

بخاری کی یہ منفرد شرح جو واقعہً اطراف بخاری کو عادی ہے، علم و تحقیق کے میدان میں اہمیت کی حامل ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ میدان تحقیق کے شہسواروں کو بھرپور مدد مل سکتی ہے۔ لاہور کی مطبوعہ یہ قدیم کتاب شاید دوبارہ شائع نہیں ہوئی اور اس وقت نایاب ہے۔

سوانح، ایک نظر میں

(۳۶۱) مکمل نام: محمد بن عبداللہ، مولانا، المعروف بہ جیون بن نور الدین پکھلوی ہزاروی۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۸۲ھ / ۱۹۶۹ء پکھلی تحصیل مانسہرہ ہزارہ۔

ابتدائی تعلیم: وطن مالوٹ

اعلیٰ تعلیم: ہندوستان

ممتاز اساتذہ: علامہ حسین بن محسن الفارسی یمانی۔

تدریسی زندگی: حیدر آباد دکن

ممتاز تلامذہ: حیدر آباد دکن کے افراد

مختلف علوم میں تصانیف: عجائب البیان فی لغات القرآن مع تفسیر الملتان و نجوم

الفرقان۔ اللغة العربیة مترجمہ اردو۔ عثمان البیان فی سیرۃ النبی آخر الزمان۔

السیف السلول فی اثبات خط الرسول۔

علم حدیث میں تصانیف: ترجمہ سند امام احمد اردو۔ عون الودود شرح ابی داؤد (عربی)

مفتاح الحاجة شرح ابن ماجہ (عربی مطبوعہ لکھنؤ، ایڈیشن ۱۹۷۰ء سرگودھا)۔

تاریخ و مقام وفات: ۱۳۶۶ھ / ۱۹۴۷ء حیدر آباد دکن (۱۱)

(۱۱) فیروز الرحمن۔ علمائے سرحد۔ الحق مذکور ص ۳۰۵، ۳۰۶

سوانح، ایک نظر میں

(۳۶۲) مکمل نام: مولانا شبیر احمد عثمانی۔ بن مولانا فضل الرحمن۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۰۵ھ / ۱۸۸۸ء دیوبند، ضلع سہارنپور، ہند۔

ابتدائی تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

ممتاز اساتذہ: شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی، مولانا غلام رسول (صوبہ سرحد) مفتی عزیز الرحمن

دیوبندی، حکیم محمد حسن، مولانا مرتضیٰ حسن چاندپوری، مولانا گل محمد خان، مولانا محمد احمد،

مدرسہ نوری، مدرسہ فتحپوری، دہلی، دارالعلوم دیوبند (۱۳۲۸ تا ۱۳۴۹ھ)

جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۱۳۴۶ تا ۱۳۵۴ھ) صدر مہتمم دارالعلوم دیوبند (۱۳۵۴ تا ۱۳۶۲ھ)

ممتاز تلامذہ: مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مولانا مناظر حسن گیلانی، مولانا ابوالکلام، مولانا مفتی محمد شفیع

مولانا محمد یوسف بنوری، مولانا بدر عالم میرٹھی، مولانا حفظ الرحمن سیوہادی، مولانا قاری محمد طیب قاسمی،

مولانا سعید احمد اکبر آبادی، مولانا محمد مالک کاندھلوی، مولانا محمد اشفاق احمد، مولانا قاضی عبدالرحمن

مختلف علوم میں تصانیف: الاسلام، العقل والنقل، اعجاز القرآن، الشہاب، تفسیر عثمانی،

علم حدیث میں تصانیف: فتح الملہم شرح مسلم (۱۱)، تقریر بنجاری (فضل الباری)

تاریخ و مقام وفات: ۱۴ دسمبر ۱۹۴۹ء بغداد الحدید ریاست بہاولپور (تدفین کراچی) (۱۲)

فتح الملہم شرح صحیح مسلم

کراچی، مکتبہ رشیدیہ

۱۹۸۵ء

تین جلدیں۔

۱۱ فتح الملہم اپنی مصروفیات کی بنا پر مکمل نہ کر سکے تھے۔ اب اس کی تکمیل مولانا تقی عثمانی کر رہے ہیں۔ ان کا تعارف اُنندہ

اوراق میں ملاحظہ کریں (۱۲) انوار الحسن شیرکوٹی: حیات عثمانی (کراچی ۱۹۸۵ء)

جلد اول از ابتداء تا باب الدلیل علی ان نوم الجالس لا ینقص الوضوء (کتاب الطہارہ)

مع مقدمہ، صفحات: ۵۰۰۔

جلد ثانی: از کتاب الصلوٰۃ تا الصلوٰۃ علی قاتل النفس و مسالک العلماء فیہ

کتاب الجنائز۔ صفحات ۵۱۲

جلد ثالث از کتاب الزکوٰۃ تا باب جواز الغیلة وہی و طمی الموضع و کراہۃ العزل:

کتاب النکاح: صفحات ۵۲۰

کل صفحات ۱۵۳۲

مقدمہ:

کتاب کی ابتداء میں ۱۵۰ صفحات پر مشتمل ایک وثیقہ مقدمہ ہے کہ جس میں علوم و اقسام حدیث کے علاوہ خصوصیات صحیح مسلم، تراجم و شروح مسلم، امام مسلم کے حالات زندگی، بعض روایۃ مسلم کے حالات اور مقدمہ صحیح مسلم پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

مقدمہ اپنی گہرائی اور علمی مباحث کی بنا پر از خود علم حدیث پر ایک مختصر کتاب کا درجہ رکھتا ہے۔ قاری کو اس مقدمہ کا مطالعہ، اصول و اقسام حدیث پر علیحدہ کتاب کے مطالعہ سے بے نیاز کر دیتا ہے۔ اقسام حدیث کے بیان میں فاضل مؤلف نے ابن حجر کی فتح الباری، شرح بخاری، ابن الصلاح، المسعانی کی القواطع، ابواسحق شیرازی کی الملح شاطبی کی الموافقات، السنخاوی کی شرح الفیہ العراقی، ابن منظر الحلی کی طغایۃ الوصول اور نووی کی تقریب پر مدار کیا۔

اقسام حدیث کے تفصیلی تذکرہ کے بعد طرق تحمل حدیث، سند کی اقسام کتب حدیث کی اقسام اور ان کے طبقات کے بیان کے ساتھ کتب حدیث میں صحیح مسلم کا مقام واضح کیا۔

مقدمہ صحیح مسلم کی توضیحات کے ضمن امام مسلم کی شرائط قبول روایت اور امام بخاری و مسلم کا روایت معتمد کے قبول میں اختلاف بسط و تفصیل کے ساتھ بیان کیا۔ غرضیکہ مقدمہ کے مطالعہ سے نہ صرف یہ کہ انسان صحیح مسلم، صاحب کتاب اور روایۃ کتاب کے احوال و مقام سے متعارف ہو جاتا ہے۔ بلکہ علم حدیث کی بنیادی و اساسی تعلیم اسے حاصل ہو جاتی ہے۔ علم حدیث میں استعمال ہونے والی اصطلاحات کا علم ہو جاتا ہے۔

اسلوب شرح؛

شرح حدیث کا انداز یہ ہے کہ صفحہ کے بالائی حصہ پر متن حدیث اور حد فاصل قائم کرنے کے بعد حصہ زیریں پر شرح، شرح کی ترتیب اس طرح ہوتی ہے۔

۱۔ رواۃ حدیث میں پہلی مرتبہ جس کا نام آئے۔ اس کے احوال اختصار کے ساتھ اور اس کے اسماء الرجال کے اقوال مختصراً نقل کیے جاتے ہیں۔

۲۔ سند کی تفصیلات کے بیان اور رواۃ کے مقام کی وضاحت کے بعد الفاظ حدیث کی لغوی شرح و وضاحت، لغوی تشریح و وضاحت کے ضمن میں اس کے مترادفات، مقاربات اور اقسام کی وضاحت بھی کی جاتی ہے۔ اسامہ بن زید کی حدیث۔

”بعثنا رسول ﷺ فی سریتہ“ کی تشریح کے ضمن میں سریہ کی وضاحت کے ساتھ اس مترادف و مقاربات بھی بیان کیے۔ مولانا لکھتے ہیں۔

سریۃ - قطعة من جيش تخرج منه وتعود اليه دهي من مائة الى خمسمائة -

منسرح۔ نما ناد علی خمسائة يقال له منسرح۔
(جو پانچ سو سے زائد ہو وہ منسرح
کہلاتا ہے)۔ جيش فان ناد علی ثمانمائة سمی جيشاً۔
(جو آٹھ سو سے بڑھ
جائے وہ جيش ہے)۔

هبطه۔ وما ينهيا يستی هبطه۔ (جو منسرح و جيش کے درمیان ہو وہ هبطه ہوگا)

محفل۔ فان ناد علی أربعة آلاف یسمی محفلاً۔ (جو چار ہزار سے زائد ہو وہ

محفل ہوگا)۔

جيش جدار۔ فان ناد بجيش جدار۔ (گر محفل سے بھی زائد ہو تو وہ جيش جدار ہے)

بعث ما اخترق من السرية۔ جو سریتہ سے علیحدہ ہو جائے۔ (۱۴)

۱۵۔ مسائل فقہیہ میں ائمہ اربعہ کے علاوہ صحابہ کرام کے اقوال و مسالک بھی نقل کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ

کے قول کو ترجیح دینے کے بعد قرآن و سنت کی روشنی میں اس کے وجہ ترجیح شرح و بسط کے ساتھ

بیان کرتے ہیں۔

۴۔ شکل و دقیق مسائل کو آسان عبارت، سہل الفاظ اور عام زندگی میں پیش آنے والی مثالوں کے ذریعہ واضح کرتے ہیں۔

۵۔ ہر کتاب کی ابتداء میں اس موضوع سے متعلق تفصیلات آیات قرانیہ، احادیث نبویہ اور صوفیاء و علماء کے اسرار و رموز بیان کیے جاتے ہیں۔

۶۔ خیر تعلیم یافتہ افراد کے اذہان میں ابھرنے والے سوالات اور شبہات کا شافی و مدلل جواب دیتے ہیں۔

۷۔ حدیث کی تشریح کے ضمن میں اس سے مستفاد موضوع پر کثرت سے احادیث جمع کرتے ہیں۔

۸۔ حدیث میں تضاد کی صورت میں وجوہ تطبیق بیان کیے جاتے ہیں۔

کتاب الصلوٰۃ کی ابتداء میں صلوٰۃ کے لغوی و اصطلاحی مفہوم کی وضاحت کے بعد باب الامر بشفع الاذان والاقامة کے تحت ارتفاع الاذان اور ایثار الاقامة پر استیعاب کے ساتھ احادیث جمع کیں۔ اور مسلک احناف کو ان احادیث کی روشنی میں اقرب الی السنۃ قرار دیا۔ (۱۵)

اسی طرح باب اوقات الصلوات الخمسہ کے ترجمۃ الباب میں اوقات صلوٰۃ پر سیر حاصل بحث کی ہے خصوصاً عصر کی تاخیر پر کثرت سے احادیث جمع کی ہیں۔ (۱۶)

باب نضل ما بین قبر ۴ صلی اللہ علیہ وسلم و منبر ۶ و نضل موضعه کے ترجمۃ الباب کے تحت امام مسلم نے عبداللہ بن زید المازنی کی روایت تخریج ہے جس میں بنی کریم ﷺ نے فرمایا۔
”ما بین بیتي ومنبري ارضة من ديار الجنة“

”میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کا ٹکڑا جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے“
اس حدیث کی تشریح کے ضمن میں زرقانی اور خطابی کے اقوال نقل کرنے کے بعد اس حدیث کے متعلق اپنی رائے دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”قلت والحق ان كونه روضة حقيقة بحيث يلتقل ذلك الموضع بعينه في الآخرة إلى الجنة يستلزم ترتب احكام الجنة - وآثارها عليها في الحالة

الراہنۃ کما زعمہ ابن حزم وغیرہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (۱۷)

(۱) میں یہ کہتا ہوں کہ حق یہ ہے کہ یہ الفاظ اپنی حقیقت پر محمول ہیں اور یہ ٹکڑا واقعہ جنت

کا ٹکڑا ہے جو قیامت کے دن اسی حالت میں جنت میں ملا دیا جائیگا۔

باب فضل الصلوٰۃ بمسجد مکہ والمدینہ کے تحت امام مسلم نے البدھرۃ کی ایک حدیث سفیان بن عیینہ عن زہری عن سعید بن المسیب کی سند سے تخریج کی ہے جس میں بنی کریم ﷺ نے فرمایا۔

”صلوٰۃ فی مسجدی ہذا افضل من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام“۔

میری اس مسجد میں نماز ادا کرنا دوسری مساجد میں نماز سے ایک ہزار درجہ افضل ہے سوائے مسجد

حرام کی نماز کے)

اس حدیث کی تشریح کے ضمن میں فاضل مولف نے مکہ اور مدینہ میں فضیلت پر سیر حاصل

بحث کی ہے۔ مولانا نے ائمہ سلف کے اقوال نقل کیے ہیں جن میں کچھ ائمہ مکہ کی فضیلت کے

اور کچھ ائمہ مدینہ منورہ کی فضیلت کے قائل ہیں ان تمام ائمہ کے مسالک اور دلائل کی تفصیلات بیان

فضیلت کے اقوال کو نقل کرنے سے قبل مولانا نے ابن بطلال کا قول اور اپنے اس قول میں ان کا

تفرد بیان کیا ہے کہ مکہ اور مدینہ دونوں برابر ہیں۔

دلیل اس کی یہ ہے کہ بنی کریم ﷺ باستثنائے حرم مکی مسجد نبوی کی ایک فضیلت بیان

کی ہے۔ اس استثناء میں دو احتمال ہیں یہ کہ حرم مکی و مدنی برابر ہیں یعنی ارشاد نبوی کا مفہوم

یہ ہوگا کہ میری مسجد کی نماز مساجد عالم سے ہزار گنا افضل ہے سوائے نماز حرم کے وہ اس

کے برابر ہے۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ حرم مکی کی نماز اس سے افضل یا مفضول ہے اور افضل یا مفضول

ثابت کرنے کے لیے مقدار کا تعین ضروری ہے اور وہ کسی نص میں وارد نہیں لہذا دونوں برابر

ہیں۔ مولانا ابن بطلال کے اس قول کی تردید میں روایت نقل کی ہے کہ جس میں بنی کریم

نے حرم مکی کی نماز کو اپنی مسجد کی نماز سے سو گنا افضل بیان کیا ہے۔ (۱۸)

ابن عبداللہ، امام مالک اور امام مالک کے اکثر تلامذہ اس بات کے قائل ہیں کہ مدینہ منورہ

(۱۷) مولانا کے مطابق امام احمد نے اس روایت کو مطاع بن عبداللہ بن ربیعہ کی سند سے نقل کیا ہے اور ابن حبان

نے اس کا تائید کیا ہے۔

افضل ہے ابن عبد البر استدلال میں ایک روایت اور عبد اللہ بن نافع کا اسی روایت کے بارہ میں قول نقل کرتے ہیں۔

رفعه الصلوة بمسجد الحرام بمائة الف صلوة والصلوة في مسجد ي بالف
صلوة والصلوة في بيت المقدس بخمسة صلوة۔ (۱۹)

ابن عبد البر عبد اللہ بن نافع کی یہ توضیح نقل کرتے ہیں کہ
الف سے مراد بدون الف ہے یعنی ایک ہزار سے کم افضل ہے مراد یہ ہے کہ مسجد نبوی
کی نماز حرم مکی کی نماز سے ۹۹۹ درجہ افضل ہے۔

اس تاویل کی دلیل ابن عبد البر حضرت عمرؓ کی ایک روایت سے کرتے ہیں جس میں بنی کریم ﷺ
کا یہ قول نقل کیا گیا ہے۔

صلوة في المسجد الحرام خير من مائة فيما سواه۔ اور ایک دوسری
سند میں یہ الفاظ بھی الفاظ مذکورہ کے بعد منقول ہیں الا مسجد الرسول فانما فضله مائة صلوة اس
روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ مسجد نبوی کی نماز مکہ کی نماز سے افضل ہے۔ امام مالکؒ بنی کریم ﷺ
کے اس قول مابین بتی ومنبری روضة من ريان الجنة سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں
کہ جنت کا قطعہ دنیا و ما نیھا سے افضل ہے۔

حافظ اور ابن رشد مکہ کی افضلیت کے قائل ہیں، ان کے دلائل حسب ذیل ہیں۔
۱۔ اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ کو قبلہ بنایا ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے اسکے طواف کو واجب قرار دیا ہے جبکہ اس کے علاوہ کسی عمارت کا طواف
جائز و حلال نہیں۔

۳۔ بنی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے مکہ کو اللہ نے حرم قرار دیا ہے نہ کہ لوگوں نے۔

۴۔ حرم مکی میں شکار کی صورت میں دم کے واجب ہونے پر اہل علم کا اجماع جبکہ حرم مدنی
کے شکار پر دم کے وجوب پر ائمہ کا اجماع نہیں ہے۔

۵۔ اس پر علماء و ائمہ کا اجماع ہے کہ حدود حرم مکی میں کسی پر حد نہیں لگائی جاسکتی بفعول اے ارشاد الہی

(۱۹) ہزار اس روایت کے متعلق یہ فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

ومن دخلہ کان آمناً۔

جبکہ مدینہ منورہ کے بارہ میں ایسا اجماع نہیں ہے۔

(۶) کسی مقام کی فضیلت یا قباحت ذاتی نہیں بلکہ وہاں پر بجائے جانے والے اعمال اور ان اعمال پر ملنے والی جزا و سزا کے اعتبار سے ہے چنانچہ حرم مکی میں عبادات اور اعمال صالحہ کا زیادہ ثواب اور معصیت و نافرمانی کا زیادہ گناہ ہے نسبتاً اور مقامات کے بشمول حرم مدنی۔ ان دلائل کی روشنی میں یہ کہنا ہے جانہ ہوگا کہ مکہ مدینہ سے افضل ہے باہیں ہمہ ان احادیث کا کہ جن میں سکونت کی تاکید اور مدینہ میں مرنے والوں کے فضائل بیان کیے گئے ہیں کوئی انکار ہے نہ جواب ان تمام مسالک اور دلائل نقل کرنے کے بعد فاضل مؤلف فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کی افضلیت میں یہ اختلاف اس قطعہ ارضی کے علاوہ ہے کہ جس سے بنی کریم ﷺ کا جسد اطہر ملا ہوا ہے۔ یعنی زمین کا وہ حصہ جہاں بنی کریم ﷺ کا جسم ازکی و اطہر موجود ہے اس اختلاف میں داخل نہیں بلکہ قاضی عیاض نے اس قطعہ ارضی کی مطلقاً افضلیت پر امت کا اجماع نقل کیا ہے۔

تمام ائمہ امت کے نزدیک وہ قطعہ ارضی زمین کے ہر قطعہ حتیٰ کہ مکہ، حرم مکی اور خانہ کعبہ سے اور عرش و کرسی سے بھی افضل ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانی اخیر میں اس بحث کو سمیٹتے ہوئے اس سلسلہ میں جو عقلی دلیل پیش کرتے ہیں اس کا مفہوم یہاں بیان کیا جاتا ہے۔ کسی بھی مکان یا مقام کی فضیلت ذاتی نہیں ہوتی بلکہ اس میں رہنے والے مکین کی فضیلت پر منحصر ہوتی ہے۔

کائنات ارض و سموات و حقیقتوں کا مجموعہ ہے کہ ایک ذات اس کائنات رنگ و بو کی خالق ہے اور باقی ساری کائنات مخلوق ہے۔ یہ ایک فطری و طبعی امر ہے کہ خالق اپنی مخلوق پر فضیلت رکھتا ہے۔ کوئی ذی عقل و دانش اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ مخلوق خالق سے افضل ہے معلوم ہوا اس کائنات ارض و سموات میں خالق و مالک جو خدا کی ذات ہے افضل ترین، اعلیٰ ترین اور احسن ترین ذات ہے جب خالق کائنات افضل ترین ہوا تو وہ مقام یا مکان بھی افضل ترین ہونا چاہیے کہ جس میں اس ہستی کی رہائش ہو۔ جب اسی نظر سے ذات الہی کو دیکھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کی ذات زمان و مکان سے بے نیاز ہے۔ حین و مقام کی احتیاج سے مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ الرحمن علی

العرش استوی کا مفہوم اگر یہ مانا جائے کہ خدا کی رہائش و تمکین عرش پر ہے تو تمکین کی اس فضیلت کی بنا پر عرش کائنات میں افضل ترین مقام ٹھہریگا۔

لیکن استوی علی العرش کی مراد یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج و تمکین ہے۔ معلوم ہوا کہ اس ارض سموات میں کوئی ایسا گوشہ نہیں جس کو یہ کہا جائے کہ کیونکہ خدا یہاں تمکین ہے اس لیے باقی گوشہ ہائے عالم سے افضل ہے۔ خالق سے یہ صفت مخلوق میں منتقل ہوگی۔ اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات میں انسان افضل ترین مخلوق ہے۔ لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم۔ پھر ان انسانوں میں انبیاء علیہم السلام کہ جن کا اللہ نے اصطفاء و اجتباء کیا سب سے زیادہ افضل ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی اس جماعت کے سرخیل بہر براہ سرور اور افضل الانبیاء بنی کریم ﷺ ہیں۔ یعنی اللہ کی تمام مخلوقات میں آپ افضل ترین ہیں مخلوقات میں کوئی مخلوق آپ سے انصیلت کا دعویٰ نہیں کر سکتی۔ جب افضل المخلوقات ہو گئے۔ تو جس مقام پر آپ تمکین ہیں وہ افضل المقام اور احسن المکان ہو گیا کہ مکان و مقام کی فضیلت تمکین و تقویم کی فضیلت پر منحصر ہے (۲۰)

۳۵ھ ۱۹۲۸ء کے اوائل فتح الملہم کی تیسری جلد مکمل ہوئی اور چوتھی جلد کی ابتداء کتاب الرضا سے ہوئی تھی لیکن یہ زمانہ وہ تھا جبکہ تحریک پاکستان منازل عروج طے کر رہی تھی اور مولانا عثمانی اس تحریک کی صف قائمین میں تھے، تحریک کے ان ہمہ تن مشاغل نے آپ کو اس قدر مہلت نہ دی کہ آپ اس وسیع کتاب کو مکمل فرماتے۔ کتاب کی قدر و وقعت کا اندازہ جہاں اس کے مطالعہ اور اس میں کی گئی علمی مباحث سے ہوتا ہے وہ دہاں۔

علامہ محمد زاہد بن حسن بن علی کوثری کے ایک خط سے بھی ہوتا ہے جو انہوں نے مولانا عثمانی کے نام لکھا۔ وہ لکھتے ہیں۔

أبد یتیم بشر۔ ح صیح مسلم هذا عن علم عزیر فضل فیاض فی ہد و عتام و سکینة کاملہ فی کل أخذ و رد کما ہوشان ارباب القلوب من السلف الصالح (۲۱)
صحیح مسلم کی اس شرح سے آپ کا وسیع علم، فضیلت و کمال اور سر دلیل و رد میں کمال اظہار و

(۲۰) مولانا عثمانی۔ فتح الملہم۔ ج ۳: ص ۲۶ تا ۲۲۲

(۲۱) مولانا عثمانی الملہم: ج ۲: ص ۵۱۹

استدلال الیسا ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ وسیع الموصیہ اسلاف صالحین میں تھا

مولانا انور شاہ کاشمیری فرماتے ہیں

”در علم این اسحقہ پنجکس خدمت این کتاب بہتر و برتر

ازیشان نتوانست کرد، متوجہ اس خدمت شدہ

منت بر رقاب اہل علم نہادند“ (۲۲)

راحقز کے علم میں کوئی شخص اس کتاب (مسلم) کی خدمت ان سے زیادہ بہتر اور برتر نہ کر

سکا۔ اس خدمت کی طرف متوجہ ہو کر انہوں نے اہل علم کی گردن پر احسان کیا ہے

مکتبہ رشیدیہ کراچی نے اس کتاب کو شائع کیا ہے لیکن ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کو

نئی کتابت کے ساتھ شائع کیا جائے۔ اور اگر اس کی ترتیب و تدوین کا کام کر دیا جائے تو یہ علم کی ایک عظیم خدمت ہوگی۔

مولانا کی اس غیر مکمل شرح کی تکمیل مولانا محمد تقی عثمانی کر رہے ہیں مکملہ فتح اللہم کے نام سے اس

کی ایک جلد طبع ہو چکی ہے اس پر تبصرہ آئندہ اوراق میں پیش کیا جائے گا۔

فصل الباری شرح اردو صحیح البخاری:

کراچی، ادارہ علوم شرعیہ،

۱۹۷۵

مطبوعہ جلدیں۔ دو

صفحات ۵۸۴

جلد اول: از ابتداء بخاری تا باب ما ینکر فی المناوۃ و کتاب اهل العلم (کتاب العلم)

جلد ثانی: از باب من تعد حیث ینتہی بہ المجلس و من راہی فرجۃ فی الحلقة فجلس

فیہا کتاب العلم تا باب الیتیم ضربۃ (کتاب الیتیم) صفحات ۵۲۶

مرتب و تدوین مولانا قاضی عبدالرحمن۔

(۲۲) عثمانی، بشیر احمد علامہ، فصل الباری شرح اردو صحیح البخاری۔ مرتب قاضی عبدالرحمن کراچی، ادارہ

علوم شرعیہ ۱۹۷۲ء: ج ۱: ص ۴۲

فضل الباری:

کتاب کا پس منظر: کتاب فضل الباری کا پس منظر بیان کرتے ہوئے آپ خواہر مولانا محمد سحابی صدیقی لکھتے ہیں کہ فضل الباری کی تالیف کے اصل محرک مولانا سید النور شاہ کاشمیریؒ بنے ان کی خواہش تھی کہ مولانا جس نے طرح تفسیر قرآن، فتح الملہم لکھ کر قرآن کریم کے حقائق و دقائق واضح کیے ہیں۔ اور مسلم کی دقت نظر کو امت کے سامنے رکھا ہے وہ بخاری کے حقائق و رموز پر بھی ایک کتاب و جہیز تالیف کریں۔ مولانا کی وفات کے بعد جامعہ اسلامیہ ڈربھیل کی تدریس بخاری کی سعادت مولانا عثمانی کے حصہ میں آئی۔ اور سال اول ہی میں مولانا نے ایک فاضل تلمیذ کو درس بخاری ضبط تحریر میں لانے پر مامور کر دیا۔ اور پھر سا لہا سال اس تحریری مجموعہ پر نظر ثانی فرماتے رہے اور اس میں ترامیم و اضافات بھی کرتے رہے۔ آپ کی حیثیت میں یہ شرح طبع نہ ہو سکی۔ ان حوالہ جات کی مراجعت و تخریج جو مولانا نے دورانِ نظر ثانی حواشی پر دیئے تھے نہ ہونے اور دیگر وجوہ کی بنا پر یہ کتاب عرصہ دراز تک زیرِ طباعت آراستہ نہ ہو سکی۔ (۲۳)

قاضی عبدالرحمن نے یہ کام اپنے ذمہ لیا اور اسکی مراجعت کے بعد کتاب کی دو جلدیں شائع کر پائے تھے کہ داعی اجل کو لبیک کہا۔ کتاب کی ابتداء میں مولانا قاری محمد طیب صاحب، سید محمود بن نذیر الطراری مدارس مسجد نبوی مدینہ منورہ، مولانا شمس الحق افغانی، مولانا محمد یوسف بنوری، مولانا محمد شفیع صاحب رحمہم اللہ کی قیمتی آراء دی گئی ہیں

شرح حدیث میں جو اسلوب فتح الملہم کے تعارف کے ضمن میں بیان کیا گیا ہے وہی اس شرح میں بھی نظر آتا ہے۔ شرح حدیث کا یہ علمی انداز عموماً نظر نہیں آتا۔ بخاری کے تراجم کی شرح ان کی دقت نظر کو محسن و خوبی واضح کیا گیا ہے۔ کتاب عامۃ الناس کے لیے عموماً اور طلباء و مدرسین حدیث کے خصوصاً انتہائی افادیت کی حامل ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ اس کتاب کی مکمل طباعت کا اسی نہج پر انتہا کیا جائے۔

سوانح، ایک نظریں

۴۳ مکمل نام: مولانا شفاق الرحمن کاندھلوی ابن مولانا عنایت الرحمن صدیقی؛

تاریخ و مقام پیدائش: کاندھلہ ضلع مظفرنگر ہند۔

ابتدائی تعلیم: مدرسہ سلیمانہ بھوپال، خالقہ امدادیہ تھانہ بھون۔

اعلیٰ تعلیم: مظاہر علوم سہارنپور۔

ممتاز اساتذہ: پیر ابو احمد مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا خلیل احمد سہارنپوری

تدریسی زندگی: مدرسہ اشرفیہ چپتہ لال میاں دہلی، مدرسہ عالیہ عربیہ

فتح پوری، دہلی، اکتوبر ۱۹۲۶ء تا دسمبر ۱۹۵۰ء محدث اول مدرسہ احمدیہ بھوپال جنوری ۱۹۵۱ء تا وفات

دارالعلوم اسلامیہ ٹنڈوالہ یار سندھ،

ممتاز تلامذہ: مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، ناری سعید الرحمن، مولانا عبید الرحمن، مولانا اسماعیل

افریقی، پروفیسر مولانا مسعود احمد دہلوی، مولانا حامد الرحمن صدیقی، مولانا عابد الرحمن صدیقی، مولانا

حبیب الرحمن صدیقی۔

مختلف علوم میں تصانیف: مرآة التفسیر، احسن البیان فی مقربة القرآن تنبیہ،

الوسنان فی احکام رمضان، احکام الشعر واللتی، نور العنیدین فی تحقیق رفع یدین

تنسیق الکلام فی وجود صانع النظام، مناقب ابی حنفیہ (عربی) تفسیر سورۃ فاتحہ،

الارتداع عن الابتداع، شرح شمائل ترمذی (غیر مطبوعہ) رفع الحجاب عن کید الہا والساپ۔

علم حدیث میں تصانیف: الطیب الشذی، شرح جامع الترمذی، سنن نسائی پر حاشیہ، کشف

النظام، شرح مؤطا، سنن ابی داؤد پر حاشیہ (غیر مطبوعہ) علم حدیث (مطبوعہ)

تاریخ و مقام وفات: ۲۰ جمادی الاول ۱۳۷۷ھ / دسمبر ۱۹۵۷ء ٹنڈوالہ یار

سندھ (۲۴)

نام کتاب : الطیب الترنزی شرح جامع ترندی۔

مؤلف : مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی۔

مطبوعہ : میرٹھ الطبعة الخیریتہ

سنہ طباعت : ۱۳۴۴ھ / ۱۹۲۵ء

مطبوعہ حصہ کے صفحات : ۱۴۶ بڑی تقطیع۔

مطبوعہ از ابتداء تا باب فی الرجل یقرأ القرآن علی کاحال۔

جامع ترندی کی ایک نہایت مبسوط و جامع شرح کا ملا ابھی تک زیر طباعت سے آراستہ نہیں

ہو سکی۔

اسکا کچھ حصہ مولانا عاشق الہی میرٹھی کی زیر نگرانی میرٹھ سے ۱۳۴۴ھ میں شائع ہوا۔

کتاب کی ابتداء میں ایک جامع مقدمہ مؤلف ہے جس کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔ حصہ

اول میں تدوین حدیث کی مختصر تاریخ ذکر کی گئی ہے۔ حصہ ثانیہ میں امام ترندیؒ کے حالات زندگی

مرقوم ہیں۔ تیسرے حصہ میں ائمہ صحاح ستہ کی شرائط پر سیر حاصل بحث ہے۔ چوتھے حصہ میں اصطلاحات

حدیث کے مفاتیح بیان ہوئے ہیں جبکہ پانچویں حصہ میں روایت عنینہ کے بارہ مختصر بحث ہے

اور چھٹا حصہ موضوع علم حدیث پر مشتمل ہے۔ عام محدثین کی طرح مولانا نے کتاب کے

بالائی حصہ پر متن کتاب اور زیریں حصہ پر شرح تالیف فرمائی ہے۔

شرح کا انداز یہ ہے کہ ابتداء ترجمۃ الباب کی وضاحت کی جاتی ہے۔ پھر سند حدیث

پر کلام کیا جاتا ہے۔ سند حدیث پر کلام کے بعد الفاظ حدیث کی تشریح کے ضمن میں مسائل متنبطہ کو

بیان کیا جاتا ہے اور ائمہ اربعہ کے مسالک اور دلائل پر نہایت مفصل، مدلل، جامع اور جزیرہ آہی کے

ساتھ بحث کی جاتی ہے۔

امام ترندی کے قول ”وفی الباب عن فلان وفلان کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ سیوطی کا

قول نقل کرتے ہیں کہ اس سے مراد کوئی متعین و مشخص حدیث نہیں ہوتی بلکہ معنی یہ ہوتے ہیں کہ اس

باب میں فلاں فلاں کی روایت بھی نقل کی جاسکتی ہے۔

مولانا شبیر احمد عثمانیؒ شرح ترندی کے متعلق لکھتے ہیں۔

شمر عن ساحق الجعد منتقضا لشرح الجامع الترمذی فتقم اسانیداً وحقق
متونہ فقہا و حدیثا و لعنة داعرا یا و قد وصل الینا بعض اجزائہ فتشرفنا
لمطابعتہ۔ (۲۵)

رجامع ترمذی کی یہ شرح آپ کی اعلیٰ کاوشوں کا نتیجہ ہے، اس شرح میں آپ نے ترمذی کی
اسانید کی تنقیح اور متن کی فقہی، حدیثی، لغوی اور اعرابی اعتبارات سے تشریح کی ہے
علامہ عثمانیؒ کے علاوہ مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا سید انور شاہ کشمیریؒ کی تقاریر بھی
انہی جذبات کو ظاہر کرتی ہیں۔

کتاب کی ابتداء میں فہرست مشمولات کے ساتھ اس جلد میں مذکور رجال کا ایک اشاریہ بھی موجود
ہے، جو حروف تہجی کے اعتبار سے مرتب ہے۔

نام کتاب: مؤطا الامام مالک۔

مؤلف: امام مالکؒ

محشی: مولانا شفاق الرحمن کاندھلوی۔

المعروف: کشف الغطاء عن وجه المؤطا۔

مطبوعہ: کلچرل انور محمد، اصح المطابع۔

سنہ طباعت: درج نہیں۔

صفحات: ۷۳۶

مؤطا امام مالک کی یہ شرح مؤطا کے حواشی پر نور محمد کتب خانہ کے زیر اہتمام طبع ہوئی جس کے
متعلق متہم طباعت فرماتے ہیں کہ ہمارے مطبع کی آج تک کی مطبوعات میں یہ کتاب سب سے
زیادہ فائق ہے۔

اپنے اسلوب کے مطابق مؤطا کی شرح میں بھی مولانا تراجم البواب کی وضاحت سندوں پر کلام
اور مالک فقہاء کو جامعیت اور شرح و بسط کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ مولانا کی یہ شرح علماء اور طلباء
حدیث میں مقبولیت کی حامل ہے۔ مولانا نے فقہائے اربعہ کے علاوہ فقہائے صحابہ میں حضرت علیؓ

(۲۵) مولانا عثمانی نے یہ تقریر ۱۶ صفر الطفر ۱۳۷۲ھ / ۱۹۲۵ء کو لکھی اور مطبوعہ جمعہ کے اخیر میں منسلک ہے۔

عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ، تابعین فقہاء میں شعبی، بخاری، مجاہد، قاسم بن محمد نافع، ابن الیسیب، اوزاعی، زہری، سفیان ثوری، حسن بن حمی کے مساک بھی نقل کیے ہیں۔

شرح میں علم حدیث کے اساسی و بنیادی مصادر سے استفادہ کیا گیا ہے جن میں صحاح ستہ متون و شروح، زیلعی، عمدۃ القاری، طحاوی، طبرانی کے علاوہ فقہ اور اصول فقہ کی بنیادی کتب شامل ہیں۔ موطا اور ترمذی کی شرح مولانا کی خدمات حدیث کا ایک درخشندہ باب اور ایک زندہ مہابد کارنامہ ہیں جس نے محدثین پاکستان کا سر فخر سے بلند کر دیا ہے۔

نام کتاب : علم حدیث ۔

مولف : مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی تدریس۔ ساجد الرحمن صدیقی، مولانا، مطبوعہ : لاہور کتب خانہ شان اسلام۔

سند طباعت : ۱۹۷۷

صفحات : ۲۴۰

سائز : ۱۸x۲۲

مولانا کاندھلوی کی یہ کتاب ماہنامہ ”تذکرہ“ کراچی میں ۱۹۵۴ء، ۱۹۵۵ء میں سلسلہ وار شائع ہوئی تھی۔ تذکرہ میں شائع ہونے والے ان مضامین میں ضرورت حدیث، حجت حدیث اور تدوین حدیث پر جامع اور مدلل بحث تھی۔ مولانا کے فرزند ساجد الرحمن صدیقی صاحب ان مضامین کو کتابی صورت میں یکجا کیا اور کتب خانہ شان اسلام نے ۱۹۷۷ء میں شائع کیا۔ اس طرح حدیث کی یہ خدمت پاکستان کے حق میں دو آئینہ ہو گئی جس کا سہرا اولاً مولانا اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی کے سر اور ثانیاً مولانا ساجد الرحمن صاحب صدیقی کے اپنے ان مقالات میں مولانا نے ابتداء حقیقت نبوت اور عرض و غایت نبوت پر اختصار کے ساتھ بحث کرنے کے بعد شکرین حدیث کی ان غلط فہمیوں یا کج رویوں کے جوابات دیئے جن کے ثبوت کے لیے وہ خود آیات قرآنیہ سے استدلال کرتے ہیں اور اہم بات کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ تعلیمات قرآنی کی رو سے نبی ﷺ کا کام محض پیغام پہنچا دینا تھا۔ اس کا قول یا عمل امت کے واسطے نمونہ عمل نہیں۔ مولانا نے شرح و بسط کے ساتھ ان نظریات کی تردید کے ساتھ ساتھ آیات قرآنیہ سے

اس بات کو ثابت کیا ہے کہ حدیث قرآن کا بیان اور اس کی تفسیر ہے۔
حدیث کی حجیت کو پایہ ثبوت تک پہنچانے کے بعد امت تک تعلیمات نبویؐ پہنچانے والے
سب سے مقدم و اول ذریعہ صحابہ کرام کی عدالت اور نبی کریم ﷺ کی اطاعت کو مدلل بیان کیا گیا
ہے۔ عام صحابہ کرام کا طرز بیان کرنے کے بعد خصوصاً شخصیت کا احادیث کے سلسلہ میں جو طریقہ و مسلک رہا
اسے بیان کیا۔

کتاب کے اواخر میں مستشرقین خصوصاً گولڈ زیہر Gold Zehner کی مدلل تردید کے
بعد صحابہ کرام کے صحف کا بھی ذکر کیا ہے۔ اور ائمہ محدثین عموماً اور مؤلفین صحاح ستہ خصوصاً جن صحابہ
کرام سے احادیث نقل کی ہیں ان کو فرداً فرداً تین مختلف طبقات میں ذکر کیا اور جن صحابی سے جتنی احادیث
مروی ہیں ان کی تعداد بھی بیان کی گئی ہے کتاب علم حدیث، تاریخ اور علم اسماء الرجال کے بنیادی ماخذ
صحیحین (۴۰، سنن (۲)، الطبقات الکبریٰ، تاریخ الاہم، اور تذکرہ الحفاظ پر مدار کرتی ہے۔ علم حدیث
کے طلباء کے لیے یہ کتاب اپنے اندر بیش بہا اخادات رکھتی ہے۔

سوانح، ایک نظریں

(۳۶۴) مکمل نام: مفتی عبدالحفیظ حقانی ابن مولانا عبدالمجید۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۰ء بریلی۔

ابتدائی تعلیم: آئولہ لکھنؤ

اعلیٰ تعلیم: ایضاً

ممتاز اساتذہ: والد ماجد مولانا عبدالباقی فرنگی۔

تدریسی زندگی: مدرسہ مبارک پور، اعظم گڑھ (۱۹۲۰ء تا ۱۹۲۴ء) مدرسہ منظر حق ٹانڈہ (۱۹۲۴ء تا

۱۹۲۶ء) مدرسہ مدرسہ حمید بہار (۱۹۲۶ء تا ۱۹۳۰ء) مدرسہ نعمانیہ خراش خانہ (دہلی ۱۹۳۶ء تا

۱۹۵۵ء) مدرسہ مظہریہ کراچی (۱۹۵۵ء تا ۱۹۵۷ء) شیخ الحدیث انوار العلوم ملتان (۱۹۵۷ء تا وفات)

ممتاز تلامذہ: اعظم گڑھ کے ممتاز علماء۔

(۲۶) صحیح بخاری و صحیح مسلم۔ (۲۷) سنن نسائی، سنن ابی داؤد۔

مختلف علوم میں تصانیف: تکمیل الایمان، السیوف الکلامیہ لقطع الدعاوی الغلامیہ، المحسنی
والمزید لمحبت التقليد، علم غیب، عبادت اسلام، تہافتہ الوبایہ مشترکہ جائداد پر مساجد، ریڈیو پر
اعلان کا شرعی طریقہ، مجموعہ فتاویٰ، ارنعام یا ذر مرزا نیت پر تبصرہ (تمام مطبوعہ)
علم حدیث میں تصانیف: کلمہ اسلام (کلمہ طیبہ کی شرح و تفصیل)
تاریخ و مقام وفات: ۵ ذی الحجہ ۱۳۷۷ھ / ۲۳ جون ۱۹۵۸ء ملتان (۲۸)

سوانح، ایک نظر میں

۳۶۵: مکمل نام: قاضی عبدالسبحان بن مولانا مظہر جمیل علوی۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۹۸ء / ۱۳۱۶ھ کھلاٹ بہری پور ہزارہ۔
ابتدائی تعلیم: وطن مالوت
اعلیٰ تعلیم: ایف۔ اے۔
ممتاز اساتذہ: مولانا تحلیل علوی۔
تدریسی زندگی: ۴۴ سالہ تدریسی زندگی۔
ممتاز تلامذہ: علماء ہزارہ

مختلف علوم میں تصانیف: انوار الالقاء فی حیات الانبیاء، مواہب الرحمن فی رد جواہر القرآن
(مطبوعات) مطول، مختصر المعانی شرح جامی، قاضی مبارک، بیضاوی، میرزا ہد اور ہدایت النخا پر غیر مطبوعہ حواشی
علم حدیث میں تصانیف: خائض الآثار شرح معانی الآثار صحیح بخاری اور مشکوٰۃ پر حواشی (تمام
غیر مطبوعہ)

(۲۹)

تاریخ و مقام وفات: ۱۹۵۸ء / ۱۳۷۸ھ

(۲۸) عبدالکیم: اکابر اہل سنت۔ ص: ۲۱۰

(۲۹) فیوض الرحمن۔ علمائے سرحد۔ الحق جلد ۱۱ د ۱۹۷۶ ص ۳۴

سوانح ایک نظر میں

(۳۶۶) مکمل نام: مولانا احمد علی لاہوری

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۸۶ء / ۱۳۰۴ھ قصبہ جلال آباد ضلع گوجرانوالہ

ابتدائی تعلیم: مولانا عبدالحق اور عبد اللہ سندھی سے ذاتی طور پر استفادہ کیا۔

اعلیٰ تعلیم: ایضاً

متنازعہ سا تذکرہ: مولانا عبد اللہ سندھی - مولانا عبدالحق۔

تدریسی زندگی: درس قرآن مسجد لائٹ سجان خان (۱۹۱۷ء تا ۱۹۲۱ء) مدرسہ قاسم العلوم لاہور

(۱۹۲۲ء تا ۱۹۶۲ء)

متنازعہ تلامذہ: پاکستان کے ممتاز علماء کرام

مختلف علوم میں تصانیف: ترجمہ اردو سندھی قرآن کریم خطبات جمعہ، مواعظ مجلس ذکر،

تذکرۃ الرسوم الاسلامیہ، اسلام میں نکاح، بیوگان - ضرورت القرآن - خلق محمدی، خلاصہ اسلام

توحید مقبول، فلسفہ عید قربانی، فلسفہ روزہ، اسلام کا فوجی نظام، خدا کی نیک بندیاں، پیر و مرید

کے فرائض، فلسفہ زکوٰۃ، علمائے اسلام و علامہ مشرقی و دیگر۔

علم حدیث میں تصانیف: خلاصہ مشکوٰۃ، پیغام رسول، گلدستہ صد احادیث

تاریخ و مقام وفات: ۲۳ فروری ۱۹۶۲ء / ۱۳۸۲ھ لاہور۔ (۳۰)

سوانح ایک نظر میں

(۳۶۷) مکمل نام: مولانا سید داؤد غزنوی بن مولانا سید عبد الجبار

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۹۵ء / ۱۳۱۳ھ - امرتسر

ابتدائی تعلیم: مدرسہ غزنویہ - امرتسر

اعلیٰ تعلیم: مدرسہ مسجد فتحپوری دہلی

(۳۰) فیروز الرحمن بشاہیر: ص ۵۸

ممتاز اساتذہ: والد ماجد مولانا عبدالاول غزنوی، مولانا گل محمد، مولانا عبداللہ غازی پوری۔ مولانا سیف الرحمن کابلی۔

تدریسی زندگی: درس تفسیر و حدیث مدرسہ غزنویہ۔ امرتسر۔ مدرسہ غزنویہ لاہور (قیام پاکستان کے بعد) ممتاز تلامذہ: لاہور، امرتسر کے مختلف علماء کرام۔

مختلف علوم میں تصانیف: ترجمہ باب التوحید از حجة اللہ البالغہ اسوہ حسنہ۔

علم حدیث میں تصانیف: نخبة الاحادیث

تاریخ و مقام وفات: ۱۶ دسمبر ۱۹۶۳ / ۲۸ رجب ۱۳۸۲ھ لاہور۔ (۳۱)

سوانح، ایک نظریں

۳۶۸ مکمل ناک: حافظ محمد ادریس طوروی

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۹۱۵ء گھڑور ضلع مردان

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت

اعلیٰ تعلیم: دہلی، جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، جامعہ پنجاب۔

ممتاز اساتذہ: مولوی محمد اسماعیل، مولانا عبدالجلیل، مولانا سید محمد انور شاہ کاشمیری، مولانا بشیر احمد عثمانی۔

تدریسی زندگی: عربی لیکچرر ایم اے او کالج امرتسر (۱۹۴۹ تا ۱۹۵۲) لیکچرر پشتو اسلامیہ کالج پشاور

(۱۹۴۲-۴۳) عربی لیکچرر گورنمنٹ کالج مردان و ایبٹ آباد (۱۹۵۲ تا ۱۹۶۲) صدر شعبہ عربی جامعہ

پنجاب (۱۹۶۲ تا ۱۹۶۵) صوبہ سرحد کے مختلف پروفیسر حضرات۔

ممتاز تلامذہ:

مختلف علوم میں تصانیف: تفسیر الکشاف پشتو تفسیر (غیر مطبوعہ) دراستہ القرآن۔ جمال الدین افغانی

دیگر رسائل و تراجم:

علم حدیث میں تصانیف: خطبات نبوی کا ترجمہ، علونیت احادیث چہل حدیث کا پشتو ترجمہ

تاریخ و مقام وفات: ۲۰ مئی ۱۹۶۵ء / ۱۶ رجب ۱۳۸۵ھ (بہائی حادثہ میں) (۳۲)

(۳۱) اختر راہی، تذکرہ علمائے پنجاب، ۸۰، فیوض الرحمن شاہیر، ج ۱: ص ۲۶۱

سوانح، ایک نظر میں

۳۶۹، مکمل نام: مولانا نصیر الدین غورغشتوی

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۹۵ھ / ۱۸۷۸ء غورغشتی ضلع انگ:

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت، سرحد فتح جنگ، بسے نواح ملتان

اعلیٰ تعلیم: چکڑاڑ ضلع میانوالی۔

ممتاز اساتذہ: مولانا شہاب الدین (برادر بزرگ) مولانا غلام رسول المعروف بہ انی بابا، قاضی قمر الدین مولانا محمود حسن۔

تدریسی زندگی: رنگون، پچاس تک درس تفسیر و حدیث غورغشتی میں اسی درس کی بنا پر "شیخ الحدیث" کے نام سے مشہور ہوئے۔

ممتاز تلامذہ: ہزاروں کی تعداد میں مختلف مقامات پر علمی خدمات سرانجام دے رہے ہیں۔ مختلف علوم میں تصانیف: غیر موجود

علم حدیث میں تصانیف: ماشیہ شکوۃ (عربی)

تاریخ و مقام وفات: ۴ ذیقعدہ ۱۳۸۸ھ / ۲۳ جنوری ۱۹۶۸ء غورغشتی۔ (۳۲)

سوانح، ایک نظر میں

۳۷۰، مکمل نام: سید انوار الحق کاکاخیل:

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۹۲۰ء / ۱۳۳۹ھ کاکاخیل تحصیل نوشہرہ ضلع پشاور

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند

ممتاز اساتذہ: مولانا حسین احمد مدنی

تدریسی زندگی: جامعہ اسلامیہ ڈیوبند، لکچرار اسلامیات اسلامیہ کالجیٹ پشاور

(۳۳) فیروز الوطن: شاہیر ۱۵: ص: ۶۴۷

ممتاز تلامذہ: پروفیسر حضرات کی بڑی تعداد۔

مختلف علوم میں تصانیف: انوار القرآن تفسیر قرآن پشتو اردو بدعات، (مطبوعہ) اسلامیات برائے

بی اے آپشنل اسلامیات برائے انٹر۔ انوار الاسلام، انوار العلوم شرح مسلم العلوم و دیگر رسائل علم حدیث میں تصانیف: انمول موتی، چہل حدیث کا مجموعہ، انوار النظر شرح تجلۃ الفکر۔

تاریخ و مقام وفات: دسمبر ۱۹۶۸ء / ۱۳۸۸ھ پشاور (۳۴)

سوانح، ایک نظر میں

۳۷۱: مکمل نام: مولانا سید احمد شاہ بخاری

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۲۵ھ / ۱۹۰۷ء مٹھکت ضلع سرگودھا۔

ابتدائی تعلیم: مسجد جلال پور رنگیناں، مسجد محلہ پراچکان، خوشاب۔

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

ممتاز اساتذہ: مولانا غلام رسول، مولانا ولی اللہ مولانا محمد اشرف مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا

محمد رسول خان۔ ہزاروی، مولانا میاں اصغر حسین۔

تدریسی زندگی: صدر مدرس جامعہ محمدی شریف ضلع جھنگ (۱۳۵۲ھ تا ۱۳۵۷ھ) آفتاب العلوم

پنیوٹ، ریاض الاسلام لکھیانہ، دارالہدیٰ، چوکیہ ضلع سرگودھا (۱۳۶۸ھ تا ۱۳۸۶ھ)

ممتاز تلامذہ: مولوی عبدالواحد، حافظ محمد عیسیٰ، حافظ عبید اللہ مولانا محمد نافع۔

مختلف علوم میں تصانیف: تحقیق مذک، دفع الوسواس بشرح حدیث قرطاس۔

علم حدیث میں تصانیف: تدریسی خدمات۔

تاریخ و مقام وفات: ۵ محرم الحرام ۱۳۹۹ھ / ۲۴ مارچ ۱۹۶۹ء سرگودھا (۳۵)

سوانح، ایک نظر میں

۳۷۲: مکمل نام: مولانا خیر محمد جالندھری بن الہی بخش۔

(۳۶) فیوض الرحمن، علمائے سرحد، المثنیٰ جلد ۱۱ (۱۹۷۶ء) ص ۳۸۰ (۳۵) فیوض الرحمن مشاہیر: ج ۱: ص ۳۶

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۹۵ء / ۱۳۱۲ھ تحصیل نکودر ضلع جالندھر
ابتدائی تعلیم: مدرسہ رشیدیہ نکودر، مدرسہ رشیدیہ رستے پور گوجرانوالہ، مدرسہ منبع العلوم کلاں و ٹھٹی
اعلیٰ تعلیم: مدرسہ اشاعت العلوم بریلی۔
ممتاز اساتذہ: مولانا فضل احمد مفتی فقیر اللہ جالندھری، مولانا سلطان احمد، مولانا محمد الین سرسندی، مولانا
سلطان احمد پشاور، مولانا سلطان احمد بریلوی، مولانا عبدالرحمن سلطان پوری۔
تدریسی زندگی: اشاعت العلوم، مدرسہ عربیہ، منڈی صادق گنج ریاست بہاولپور، مدرسہ فیض محمدی
جالندھر، قیام مدرسہ خیر المدارس جالندھر ۹ مارچ ۱۹۳۱ء / ۱۹۴۸ء میں ملتان منتقل ہوا۔
مختلف علوم میں تصانیف: خیر الاصول، خیر التفتید فی اثبات التقلید خیر الوسیلۃ
یتسیر الابواب، خیر المصابیح فی اثبات التزاد و یح۔ نماز حنفی ترجمہ۔
علم حدیث میں تصانیف: صحیح بخاری کی ایک مختصر شرح۔
تاریخ و مقام وفات: ۲۰ شعبان ۱۳۹۰ھ / ۱۹۷۰ء ملتان۔ (۳۶)

سوانح، ایک نظر میں

۱۳۷۳ء مکمل نام: مولانا محمد عبدالحمید قادری، بدایونی بن مولانا حکیم عبدالقیوم۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۰ء دہلی۔
ابتدائی تعلیم: مدرسہ قادریہ
ممتاز اساتذہ: شاہ عبدالقادر بدایونی، مولانا محب احمد قادری، حافظ بخش بدایونی، مولانا قدیر بخش
بدایونی، مولانا مفتی محمد ابراہیم، مولانا مشتاق احمد کانپوری، مولانا واحد حسین، مولانا عبدالسلام فلسفی۔
تدریسی زندگی: مدرسہ شمس العلوم بدایوں
ممتاز تلامذہ: بدایوں کے مختلف علماء
مختلف علوم میں تصانیف: فلسفہ عبادات اسلامی، تصبیح العقائد، نظام عمل، اسلام کا زراعتی نظام،
اسلام کا سیاسی نظام، مرتبہ کانگریس مشرق کا ماضی و حال، انتخابات کے ضروری پہلو، اسلامک پریسز (انگریزی)

حرمت سود، تاثرات دور و روس، تاثرات دور و چین، شیر الحجاج، کتاب و سنت غیروں کی نظر میں۔ علم حدیث میں تصانیف۔ الجواب المشکور۔

تاریخ و مقام وفات: ۱۵ جمادی الاول ۱۳۹۰/۲۰ جولائی ۱۹۷۰ء کراچی (۳۷)

سوانح، ایک نظر میں

۳۷۴: مکمل نام: محمد انوری

تاریخ و مقام پیدائش: رائے کوٹ ضلع لدھیانہ

ابتدائی تعلیم: وطن مالمون

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

ممتاز اساتذہ: مولانا سید محمد انور شاہ کاشمیریؒ

تدریسی زندگی: تدریس سکول۔

ممتاز تلامذہ: منضبط نہیں۔

مختلف علوم میں تصانیف: انوار انوری، مکتوبات بزرگان و دیگر مقالات و مضامین۔

علم حدیث میں تصانیف: الاحادیث المتبرکہ (اربعین شاہ ولی اللہ کی تشریح مع چل احادیث)

تاریخ و مقام وفات: ۲۲ جنوری ۱۹۷۰/۱۳ ذیقعدہ ۱۳۸۹ھ فیصل آباد (۳۸)

سوانح، ایک نظر میں

۳۷۵: مکمل نام: مفتی احمد یار خان نعیمی بن مولانا محمد یار خان بدایونی۔

تاریخ و مقام پیدائش: شوال ۱۳۲۳ھ/۱۹۰۶ء کھیرہ اور جھانی (ضلع بدایوں)

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت، مدرسہ شمس الاسلام بدایوں۔ مدرسہ اسلامیہ منڈھو (ضلع علی گڑھ)

اعلیٰ تعلیم: جامعہ نعیمیہ مراد آباد

ممتاز اساتذہ: والد ماجد مولانا قادیان بخش بدایونی، مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، مولانا شتاق احمد کٹوری

(۳۹) عبدالحکیم، اکابر اہل سنت: ۲۰۲ (۱۳۸) راسی علی گڑھ پنجاب ۵۹۵

مدرسہ سی زندگی : جامعہ نعیمیہ مراد آباد (تدریس و افتاء) مدرسہ مسکینیہ دھوراجی دکاٹھیا وارم دارالعلوم
خدا م الصوفیہ گجرات قیام پاکستان کے بعد

ممتاز ملامتہ : سیکڑوں کی تعداد میں ملک کے مختلف علاقوں میں علم دین کی خدمت میں مصروف ہیں
مختلف علوم میں تصانیف : تفسیر نعیمی (لپنے بارہ پارے) نور العرفان فی حاشیہ القرآن (مولانا
احمد رضا خان بریلوی کے ترجمہ قرآن پر حاشیہ) جامع الحق (دو جلدیں) علم البیارت، شان حبیب الرحمن
من آیات القرآن، اسلامی زندگی، سلطنت مصطفیٰ، دیوان مسالک، علم القرآن، رسالہ نور، رحمت خدا
بوسیلعہ اولیاء، مواظب نعیمیہ، نئی تقریریں (تمام مطبوعہ)

علم حدیث میں تصانیف : نعیم الباری فی الشرح البخاری، (بخاری شریف کا عربی کا حاشیہ
غیر مطبوعہ مرآۃ شرح مشکوٰۃ اردو (اکھ جلدیں) (مطبوعہ)

تاریخ و مقام وفات : ۲ رمضان ۱۳۹۱ھ / ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۱ء گجرات۔ (۳۹)

نام کتاب : مرآت المناہج اردو ترجمہ مشکوٰۃ الصابیح -

مؤلف : مفتی احمد یار خان نعیمی

ناشر : لاہور، سنی دارالاشاعت

سنہ اشاعت : ۱۳۷۸ھ / ۱۹۵۹ء

جلدیں : ۸

جلد اول، از ابتداء تا	اختتام	باب الشہرۃ	صفحات ۴۸۰
جلد دوم، از باب الشہرۃ	۴۸	باب زیارۃ القبور	۵۳۵
جلد سوم، از کتاب الزکوٰۃ	۳	باب تفرقات استغفار	۴۰۰
جلد چہارم، از باب بالقول عند الصباح والمساءر	۱	تمام کتاب باب الوصایا	۴۰۰
جلد پنجم، از کتاب النکاح	۳	باب ما یجوز اکلہ وما یمکر	۷۰۰
جلد ششم، باب العقیقۃ	۳	باب انظلم	۶۹۱
جلد ہفتم، باب الرقاق	۳	باب بدو الخلق و ذکر الانبیاء	۶۲۴

۳۹۷ عبدالحکیم، اکابر اہل سنت : ۵۴

ہشتم، باب فضائل سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تا باب ثواب هذه الامۃ صفحہ ۶۱۲
 کتاب کا اسلوب اس طرح ہے کہ ہر صفحہ کو تین حصوں میں منقسم کیا گیا ہے بالائی حصہ میں متن حدیث
 وسطی حصہ میں ترجمہ اور زیریں حصہ میں تشریح دی گئی ہے۔ دیباچہ میں مشکین حدیث کے بعض اشکالات
 کا جواب دیا ہے۔ پہلی مرتبہ جس صحابی کا نام آتا ہے، اس کے حالات زندگی اختصار کے ساتھ بیان کیے
 جاتے ہیں۔ صاحب مشکوٰۃ کیونکہ حدیث کی سند بیان نہیں کرتے اس لیے شارح نعیمی بھی سند پر
 کوئی کلام نہیں کرتے۔ اختلاف فقہاء کی صورت میں مذہب حنفیہ کو ترجیح دیتے ہیں دیگر فقہاء کو بزرگوں
 کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور بعض اوقات اختلافی مسائل میں ترجیح اخلاف کرتے ہوئے دوسرے
 ائمہ کی غیر مناسب الفاظ میں تردید کرتے ہیں۔

جلد ہشتم کے اخیر میں حدیث کی اقسام اور پھر اکمال کا ترجمہ نام اجمال کیا گیا ہے جس میں صحابہ
 و تابعین کے حالات زندگی تحریر کیے گئے ہیں۔
 کتاب کے بنیادی ناخذ میں مرقاة، لمعات، اشعث اللمعات، درمختار اور شامی شامل ہیں
 اہل علم حضرات کے لیے ایک مفید کتاب ہے۔

سوانح ایک نظر میں

۳۷۶؛ مکمل نام: محمد نذیر صاحب حق بن فضل احمد سوانی، مولانا
 تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۲ء چکسیر ضلع سوات

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت
 اعلیٰ تعلیم: ٹانک شہر

ممتاز اساتذہ: مولانا قطب الدین غور غشتوی

تدریسی زندگی: سرحد کے ممتاز تعلیمی اداروں میں ۱۹۱۰ء / ۱۹۷۱ء (تا وفات) تدریس کرتے رہے۔

ممتاز تلامذہ: سرحد کے ممتاز علماء

مختلف علوم میں تصانیف: کشف الظلم فی حل مشکلات السلم (مطبوعہ) شرح قاضی مبارک

(مطبوعہ) شرح بیضاوی۔

علم حدیث میں تصانیف: شرح بخاری (غیر مطبوعہ)
تاریخ و مقام وفات: ۱۳۹۱ھ / ۱۹۷۱ء (۴۰)

سوانح ایک نظر میں

۳۷۷: مکمل نام: مولانا شیر زمان ہزاروی
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۸۹۱ء بقبہ ضلع ہزارہ۔
ابتدائی تعلیم: وطن مالوت
اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند
ممتاز اساتذہ: شیخ الہند مولانا محمود حسن
تدریسی زندگی: مدرسہ عالیہ سہیل شریقی پاکستان (۱۹۲۱ء تا ۱۹۴۸ء)
ممتاز تلامذہ: سہیل کے علماء۔
مختلف علوم میں تصانیف: غیر مذکور۔
علم حدیث میں تصانیف: انتباه الرقود فی حل سنن ابی داؤد و کتاب الصلوٰۃ تک (غیر مطبوعہ)
فرحۃ البخاری، بخاری شریف پر نوٹ غیر مطبوعہ
تاریخ و مقام وفات: ۱۱ ستمبر ۱۹۷۲ء بقبہ (۴۱)

سوانح ایک نظر میں

۳۷۸: مکمل نام: مولانا محمد ادریس کاندھلوی بن حافظ محمد اسماعیل۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۱۷ھ / ۲۰ اگست ۱۸۹۹ء بھوپال ہندوستان
ابتدائی تعلیم: خاتقاہ امدادیہ تھانہ بھون،
اعلیٰ تعلیم: مظاہر علوم سہارنپور، دارالعلوم دیوبند
(۴۰) فیوض الرحمن۔ علمائے سرمد الحق جلد ۱۱ (۱۹۷۶ء) ص ۲۰۴، ۲۰۵
(۴۱) فیوض الرحمن: مشاہیر، ص: ۲۳

ممتاز اساتذہ: مفتی عزیز الرحمن، مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا خلیل احمد مہاجر مدنی، مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری، مولانا محمد احمد قاسمی، مولانا سید اصغر حسین

تدریسی زندگی: ۱۳۳۷ھ تا ۱۳۳۸ھ - مدرسہ امینیہ دہلی ۱۳۳۸ھ تا ۱۳۴۶ھ و ۱۳۵۱ھ تا ۱۳۶۸ھ دارالعلوم دیوبند ۱۳۶۸ھ تا ۱۹۴۹ء جامعہ اسلامیہ بہاولپور ۱۳۷۰ھ تا ۱۳۹۷ھ جامعہ ترقی

ممتاز تلامذہ: مولانا محمد یوسف بنوری، مفتی عتیق الرحمن عثمانی، مولانا عبید اللہ انور، ڈاکٹر رشید احمد حاندھری، مولانا سید اسعد مدنی، مولانا محمد مالک کاندھلوی، مولانا سید محمد متین ہاشمی، مولانا سید محمد میاں دیوبندی، مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔

مختلف علوم میں تصانیف: معارف القرآن، الفتح السامی، ترویج تفسیر البیضاوی سیرہ المصطفیٰ، خلافت راشدہ، عقائد اسلام، اصول اسلام، علم الکلام۔

علم حدیث میں تصانیف: تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری، التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح، مقدمۃ الحدیث، منہج المغیث فی شرح الفیہ الحدیث، بحیث حدیث۔

تاریخ و مقام وفات: ۸ رجب ۱۳۹۷ھ / ۲۸ جولائی ۱۹۷۷ء لاہور۔ (۴۲)

تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری

نام کتاب: تحفۃ القاری بحل مشکلات البخاری۔

تعداد جلدیں: ۲۰ عدد

مطبوعہ جلدیں: ۳۰ عدد (جزء اول، ثانی، عشرین۔)

مطبوعہ جلدوں کے کل صفحات ۵۳۸

مطبوعہ جلدوں کا سائز ۳۶ x ۴۳

ناشر: المکتبۃ العثمانیہ الجامعہ الاشرفیہ بلاہور۔

سنہ طباعت: وزح نہیں

زیادہ حصہ بھی غیر مطبوع ہے۔ اگر وزح سائز میں عربی ٹائپ میں چھپوایا جائے تو کم و بیش تین ہزار

(۴۲) دیکھئے، صدیقی و محمد میاں، تذکرہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی (لاہور۔ ۱۹۷۷ء) صدیقی، محمد سعید و مولانا محمد ادریس کاندھلوی کی دینی خدمات

(مقالہ ۱۹۸۱ء)

صفحات پر شتمل ہوگا۔

عربی مسودہ مکمل کرنے کے بعد مولانا موصوف کو خیال ہوا کہ اس کی افادیت کو عام کرنے کے لیے اس کو اردو میں بھی منتقل کیا جائے چنانچہ الابواب والتراجم کے نام سے آپ نے اس کا اردو ترجمہ شروع کیا لیکن ابھی دس پارے مکمل کر پائے تھے کہ داعی اجل کو لبیک کہا۔

تحفۃ القاری کے مقدمہ میں مولانا اس کتاب کے موضوع پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں۔

فیہ حل ابوابہ و تراجمہ۔ و شرح مشکلاتہ و ایضاً مغلقاتہ لا شرح الکتاب

بتمامہ و لاجل جمیع الفاظہ و عباراتہ۔

(۴۲)

اس کتاب میں بخاری کے تراجم ابواب کا حل ہے۔ اس کے مشکل مقامات کی شرح ہے اور وضاحت طلب مقامات کی وضاحت ہے، اس کتاب میں پوری بخاری اس کے تمام الفاظ و عبارات کی شرح نہیں ہے۔

کتاب الایمان کے ایک باب ”باب امور الایمان“ کا عنوان قائم کرنے کے بعد امام بخاریؒ نے اس حدیث کو ترجمۃ الیاب کا جزو بنایا جس کے الفاظ یہ ہیں۔

”الایمان بضیع و سبعون شعبۃ بالحياء شعبۃ من الایمان“

ایمان کے ستر اور کچھ شعبے ہیں اور حیا بھی شعبہ ہے ایمان میں سے ایک شعبہ ہے۔

اس عدد کی وضاحت میں محدثین نے مختلف اقوال اختیار کیے ہیں مولانا کاندھلوی نے وہ تمام اقوال نقل کیے اور اس کے بعد ستر (۷۷) کے عدد کو ترجیح دی۔ آگے چل کر فاضل مولف نے امام بھیتیؒ حافظ بدرالدین عینیؒ اور شیخ الاسلام زکریا انصاریؒ کے حوالہ سے ان ستر شعبوں کی تفصیل بتائی۔

قلب سے متعلق ۳۰ شعبے، زبان سے متعلق ۷ شعبے۔

اعضاء و جوارح سے متعلق ۱۶ شعبے، اہل و عیال و خدام سے متعلق ۶ شعبے۔

علمہ و ملائق سے متعلق ۱۸ شعبے۔

اس طرح یہ کل ۷۷ شعبے ہوئے۔ ۴۴

(۴۳) کاندھلوی، مولانا مقدمہ تحفۃ القاری ج ۱۔ ص ۱۔ ۲

(۴۴) کاندھلوی مولانا تحفۃ القاری ج ۱ ص ۶۴ تا ۱۷۱ الابواب التام، (لاہور۔ ۱۹۷۶) ج ۱ ص ۷۶ تا ۸۵

مولینا موصوف کا طرز اس کتاب میں یہ ہے کہ سب سے پہلے بخاری کے باب کے عنوان کی عبارت نقل کرتے ہیں۔ اسکی وضاحت فرماتے ہیں بعد ازاں اگر ترجمۃ الباب میں امام کوئی آیت یا حدیث نقل کر رہے ہوں تو اس آیت و حدیث کی تشریح بیان کرنے کے بعد اس آیت کو یا حدیث کو ترجمہ الباب کا حصہ بنانے کی وجہ بیان کرتے ہیں۔

امام بخاری خود مجتہد ہیں اس لیے اپنے تراجم البواب میں مسالک اربعہ میں کسی ایک مسلک کو راجح قرار دیتے ہیں اگر امام کا ترجمہ الباب غیر حقیقی مسلک ترجیح دے رہا ہو۔ مولانا موصوف امام ابوحنیفہ کے مسلک کی ترجیحات بیان کرتے ہیں۔

بعض مواقع پر امام بخاری امام ابوحنیفہ پر اعتراض کی صورت اختیار کرتے ہیں۔ مولانا اس مجتہد کے احکام کی طرف سے مدلل جوابات دیتے ہیں۔

مولانا کی یہ کتاب درحقیقت علماء و طلباء کے لئے بے حد مفید ہے کاش مولینا چند دن اور حیاۃ کرتے اور اس کا اردو ترجمہ جرائنہوں نے خود شروع فرمایا تھا، تکمیل فرمادیتے، اس کتاب کی مکمل عربی میں جدید انداز سے طباعت اور پھر اس کا اردو اور انگریزی میں ترجمہ ضروری ہے۔

التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح

نام: التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح۔

جلدیں: ۸ عدد (ابتدائی چار جلدیں دمشق میں طبع ہوئی)

سائز: $\frac{22 \times 29}{8}$ ، سنہ تالیف: ۱۲۵۰ھ / ۱۹۳۰ء سنہ طباعت: ۱۳۵۴ھ / ۱۹۳۴ء

ناشر: مجلس اشاعت العلوم، حیدرآباد دکن۔ (۲۵)

طابع: المطبعة الاعتدال دمشق۔

جزء خامس تا ثامن۔ آپ نے خود پاکستان میں طبع کرائیں۔

(۳۵) التعلیق البصیح مکتبہ عثمانیہ لاہور کے زیر اہتمام ان دونوں زیر طبع ہے جو سات جلدوں پر

مشتعل ہوگی۔

اجزاء کی ترتیب

- الجزء الاول - از ابتداء تا باب الدعاء فی التہجد - صفحات - ۴۲۳
- الجزء الثانی - از باب التذکر بعد الصلوٰۃ تا باب الدعاء فی الصفات - ۴۲۴
- الجزء الثالث - از کتاب فضائل القرآن تا باب الوصایا - صفحات - ۴۰۸
- الجزء الرابع - از کتاب النکاح تا باب الترجل و کتاب اللباس - صفحات - ۴۲۳
- الجزء الخامس - از باب التصاویر تا باب الامر بالمعروف : صفحات - ۳۲۲
- الجزء السادس - از کتاب الرقاق تا باب خلق الجنة والنار - صفحات - ۴۳۲
- الجزء السابع - از باب بدء الخلق و ذکر الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام تا
- باب مشتمل علی ذکر وصیۃ النبوة وان ما ترکہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدقۃ -

لا یرث ولا یرث منه - صفحات - ۲۴۴

الجزء الثامن - از باب مناقب قبرش و ذکر القباک تا باب ثواب هذه الامة صفحات - ۱۸۸

اسلوب کتاب

عربی زبان میں یہ کتاب فصیح و بلیغ الفاظ کے ساتھ سلامت اور روانی کے ساتھ تالیف کی گئی ہے۔ الفاظ مشکمہ کے بجائے آسان الفاظ و کلمات، رعایت سجع کے ساتھ اس کتاب کی امتیازی خصوصیت ہے جس کو پڑھنے میں قاری کو لطف بھی آتا ہے۔

مربیان کا انداز اس کتاب میں اس طرح ہے کہ متن کتاب کے صفحہ کے بالائی حصہ میں دسے کراک خط کھینچ کر اس کی تشریح و وضاحت فرمادی۔

حوالہ دینے کا انداز بھی قدیم انداز ہے یعنی درمیان عبارت جہاں حوالہ دینا ہو۔ وہاں قوسین کے درمیان کتاب کا نام ہے اور کبھی ساتھ باب کا نام بھی دیا گیا ہے۔

کتاب الایمان میں ”باب الکبائر و الامانات النفاق“ عبداللہ بن مسعود کی حدیث قال رجل یا رسول اللہ ای الذنوب اکبر کی تشریح کرتے ہوئے گناہ کبیرہ اور گناہ صغیرہ کے فرق میں متعدد اقوال نقل کیے۔

قول اول: عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں: ہر وہ چیز جس کو خدا تعالیٰ نے قرآن میں منع فرمایا ہے وہ گناہ کبیرہ ہے یہی قول ابو اسحق اسفرائینی اور قاضی عیاض کا بھی ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ کے حکم کی مخالفت زیادہ بری شے ہے۔

اکثر علماء محدثین و فقہاء اس بات کے قائل ہیں کہ گناہ کی دو قسمیں ہیں ایک صغیرہ اور دوسری کبیرہ جبکہ ابو حامد الغزالی نے گناہوں کی اس تقسیم سے انکار کیا ہے۔ لیکن جہور محدثین و فقہاء کیونکہ اس تقسیم کے قائل ہیں اس لیے ابو حامد کا یہ قول فقہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔

پھر ان گناہ کبیرہ میں بھی بعض گناہ زیادہ ضرر رساں ہیں۔ مثلاً پانچ نمازوں کا ترک رمضان کے روزوں کا ترک یا وضو کا ترک اور اس کے مقابلے میں یوم عرفہ اور یوم عاشوراء کے روزے کا ترک یا کسی بھی صحیح حدیث سے ثابت شدہ کسی فعل حسن کا نہ کرنا۔ گناہ صغیرہ کبیرہ کی اس تقسیم کے بعد یہ مسئلہ ہے کہ کون سی تفصیلات گناہ کبیرہ ہیں اور کون سی صغیرہ چنانچہ عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ ہر وہ گناہ کہ جس کے ارتکاب پر اللہ تعالیٰ نے آگ، اپنے غصہ، لعنت اور عذاب کی وعید دی ہے وہ گناہ کبیرہ ہے۔ حسن بصری کا بھی یہی قول ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ ہر وہ جنائیت کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے آگ کی وعید نازل کی ہوا آخرت میں اور دنیا میں اس کے لیے حد متعین فرمائی ہو وہ گناہ کبیرہ ہے۔

الشیخ امام ابو محمد بن عبدالسلام نے ایک قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ جب تجھے فرق معلوم کرنا ہو گا کبیرہ اور صغیرہ میں تو کسی بھی گناہ کے مفاسد کا مقابلہ کر ان گناہوں کے مقاصد کے ساتھ جو قرآن میں بیان ہوئے ہیں۔ چنانچہ جس گناہ میں اعلیٰ و اکثر مفاسد اور خرابیاں پائی جاتی ہوں گی۔ وہ گناہ کبیرہ ہو گا اور جس میں ادنیٰ اور قلیل مفاسد و خرابیاں پائی جاتی ہوں گی۔ وہ گناہ صغیرہ ہو گا۔

امام ابو الحسن الواحدی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ گناہ کبیرہ اور صغیرہ کے درمیان حد فاصل معلوم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے گناہوں کو گناہ کبیرہ قرار دیا اور بعض کو صغیرہ اور بعض کی وضاحت نہیں کی کہ یہ صغیرہ ہیں یا کبیرہ۔ اور اس کی وضاحت نہ کرنے میں حکمت یہ ہے کہ لوگ ان گناہوں سے بھی بچتے رہیں کہ جن میں یہ احتمال ہو کہ یہ گناہ کبیرہ ہوں گے۔ اور یہ خفا ایسا ہی ہے کہ جیسا کہ لیلۃ القدر کا خفا جمعہ کے روز کے لمحہ کا خفا اور رات کے اس لمحہ کا خفا کہ جس میں دعا قبول ہوتی ہے اور اسم اللہ اعظم کا خفا۔ (۹) مولانا کاظمی ص ۵۰

صاحب شکوۃ نے "باب ثواب التبیح والتجید والتہلیل والتکبیر" البہرہ کی روایت نقل کی جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا۔ کلمتان خفقتان علی اللسان، ثقيلتان فی المیزان حیث ان الی الرحمن سبحن اللہ ومجده سبحن اللہ العظیم۔

اس حدیث کی تشریح کے ضمن میں مولانا موصوف فرماتے ہیں۔

خفقتان علی اللسان۔ (زبان پر آسان ہیں) اس آسانی کی وجہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ ان الفاظ میں ایسے حروف ہیں کہ جن کی ادائیگی آسان ہے اور جلد ہو جاتی ہے۔ کیونکہ اہل عرب میں جو حروف مشکل مشہور ہیں، یعنی ہمزہ، با، تا، ج، دال، طاق اور ک اور نہ ہی اس میں حروف استعمال ہیں۔ جیسے، حاء، صاد، ضاد، طاء و ظا اور غین۔

۲۔ فعل اسم کے مقابلہ میں ثقیل ہوتا ہے اور ان کلمات میں فعل نہیں ہے۔

۳۔ اسم غیر منصرف اسم منصرف کے مقابلہ میں ثقیل ہوتا ہے اور اس میں اسم غیر منصرف نہیں ہے

۴۔ اس میں تینوں حروف مدہ یعنی الف، واو اور یا جمع ہو گئے ہیں جن کی وجہ سے یہ کلمات مزید آسان ہو گئے ہیں۔

ثقیلتان فی المیزان علماء اہل سنت اس بات کے قائل ہیں کہ اعمال قیامت کے دن اجسام کی شکل اختیار کر جائیں گے۔ اور ان اعمال کو تولد جائے گا۔ اور اس حدیث میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ تمام اعمال صالحہ نفس پر ثقیل اور مشکل ہوتے ہیں لیکن یہ کلمات نفس کے لیے ثقیل اور مشکل نہیں ہے لیکن میزان اعمال میں ایسے ثقیل ہوں گے جیسے اعمال صالحہ نفس پر ثقیل ہوتے ہیں روایات میں آتا ہے کہ حضرت عیسیٰ سے پوچھا گیا کہ نیکی مشکل اور بدی آسان کیوں ہوتی ہے؟ فرمایا کہ نیکی کی کڑواہٹ ظاہر ہوتی ہے اور مٹھاس مخفی ہوتا ہے۔ جبکہ بدی کا مٹھاس ظاہر ہوتا ہے اور کڑواہٹ پوشیدہ ہوتی ہے اس لیے نیکی کرنے والا نیکی میں بوجھ محسوس کرتا ہے جبکہ بدی کرنے والا بدی کرنے میں بوجھ محسوس نہیں کرتا۔ اور ممکن ہے یہ کلمات سبحن اللہ والحمد للہ واللا للہ واللہ اکبر کا اختصار ہوں جس میں سبحن اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی ذات قہر کے عیب و نقصان سے پاک ہے اور اس میں لا الہ الا اللہ کے معنی بھی شامل ہو گئے اسی لیے سبحن اللہ پر اختصار کیا۔

و مجملہ۔ اس کے معنی صراحة الحمد للہ کے ہیں کیونکہ حمد مضاف ہے ہ کی طرف اور ضمیر لفظ اللہ کی طرف راجع ہے اور اضافت بمعنی لام ہوتی ہے اور جو ذات پاک تمام تعریف و ستائش کے لائق ہے وہی سب سے بڑی اور بزرگ ہے اس میں اللہ اکبر بھی آگیا۔ (۴۷)

مسجد نبوی مدینہ منورہ کے ایک بلند پایہ محدث صاحب الورع والتقوی مولانا الشیخ عمر بن حمدان کتاب تعلیق البیض کے بارے میں فرماتے ہیں

امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا ہے کہ لوگوں کو علم کی زیادہ ضرورت ہے نسبت کھانے پینے کے کیونکہ کھانے پینے کی ضرورت دن میں ایک مرتبہ یا دو مرتبہ ہوتی ہے جبکہ علم کی ضرورت انسان کو ہر سانس کے ساتھ ہوتی ہے۔ اور اگرچہ علوم کی اقسام و انواع بڑھتی چلی جا رہی ہیں لیکن علم کی قدر کسی طور پر بھی کم نہیں ہوتی۔ اور خاص طور پر وہ علوم کہ جن کی اسناد ہمارے کبار شیوخ سے صاحب استہ علیہ السلام تک متصل ہے (یعنی علم حدیث) ان علوم کی قدر و منزلت کے کیا ہی کہنے۔ ان علوم کے ایک ماہر مشہور محدث، اور پایہ کے فقیہ محمد ادریس کاندھلوی نے جو علم کی طلب میں شبانہ و روز مصروف رہے نے اپنی ایک تالیف پیش کی جو مشکوٰۃ المصابیح کی شرح پر مشتمل ہے۔ یہ کتاب جامع اور عجیب و غریب تحقیقات سے بھرپور ہے اور طالب علم کو اس قدر کافی و شافی مواد مہیا کر دیتی ہے کہ اس کو دوسری شروح سے رجوع کی حاجت نہیں رہتی۔ اللہ تعالیٰ موصوف کو اجر عظیم عطا فرمائے اور زیادہ سے زیادہ لوگوں کو ان کے علوم سے مستفید فرمائے۔ آمین۔ (۴۸)

نام کتاب۔ حجیت حدیث

مطبوعہ۔ لاہور ناشر ایم ثناء اللہ خاں۔

صفحات، ۱۸۴

سائز ۱۸ × ۲۱

مولیانے "حجیت حدیث" میں منکرین حدیث کو خسرو پر دیز اور ابولہب سے تشبیہ دی ہے

کہ خسرو پر دیز کے پاس جب والا نامہ نبی ﷺ پہنچا تو اس نے نخوت و غرور سے اس کو پارہ پارہ

(۴۷) محمد ادریس کاندھلوی مولانا الشیخ علی مشکوٰۃ المصابیح، (طبع ہند۔ ۱۳۹۷) ج ۲: ص ۸۴، ۸۵

(۴۸) یہ خطیب عمر بن حمدان نے ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ کو لکھا جو تعلیق البیض کی جلد ۱۔ صفحہ ۲۱۳ پر شائع ہوا۔

کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے خود اس کو بھی اور اس کی سلطنت کو بھی ریزہ ریزہ کر دیا۔ آج کے منکرینِ حدیث بھی خسرو پر دیز کی مانند ہیں۔ ابولہب مکہ کی گلیوں میں یہی کہتا پھرتا تھا کہ محمد کی کوئی بات نہ سننا۔ آج کے منکرینِ حدیث بھی یہی ڈھنڈورا پیٹتے ہیں کہ حضور کا کوئی قول قابلِ اعتبار اور حجت نہیں۔ (۴۹) قرآن کریم میں جابجا بنی کریم ﷺ کی اطاعت کو لازم و ضروری قرار دیا ہے۔ اور اکثر مقامات پر اللہ کی اطاعت کے ساتھ رسول کی اطاعت کا ذکر ہے۔

(۵۱) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ -

(۵۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ -

مزید ترقی کر کے اللہ تعالیٰ نے اطاعتِ رسول اور بیعتِ رسول کو اطاعتِ الہی اور بیعتِ خدا

وند قرار دیا۔

(۵۲) وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ -

(۵۳) إِنَّ الدِّينَ يُبَايِعُكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ -

قرآن کریم میں ہے۔ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ وَمَا يَنْطِقُ

(۵۴) عَنِ الْهَوَىٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ -

ستاروں کی قسم کھائی یعنی جس طرح ستارے ایک معین راہ پر چلتے ہیں اور لوگ ان سے

رہنمائی حاصل کرتے ہیں۔ اسی طرح نبی اکرم ﷺ آسمانِ نبوت و رسالت کے ایک ستارے

میں جس طرح ظاہری ستاروں کا نظامِ محکم ہے اسی طرح باطنی ستاروں کا نظامِ محکم ہے۔ (۵۵)

قاضی عیاض نے ”الشفاعت بحقوق المصطفیٰ“ میں آنحضرت کے حقوق جو امت پر عائد

ہوتے ہیں وہ بیان فرمائے ہیں۔ اس طرح علامہ شہاب بخاری نے ”تسليم الرياض“ میں حقوقِ نبوی

تفصیل کے ساتھ بیان فرمائے۔ ان تمام حقوق کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) محبت، (۲) عظمت (۳) اطاعت

حقِ محبت یہ ہے کہ امتی بنی کریم ﷺ کو اپنی جان، مال اور تمام اہل و عیال سے زیادہ

(۴) مولانا کاغذعلوی: بیعتِ حدیث ص: ۱۳ (۵) سورۃ نساء آیت ۶۴ (۵۱) سورۃ نساء آیت ۵۹

(۵۲) ۲: النصار (۵۳): البقرہ (۵۴) النجم ۵۵ مولانا کاغذعلوی: بیعتِ حدیث ص: ۲۸ سورۃ نساء آیت ۲۸

عزیز رکھتا ہوں۔ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ۔ (۵۶)

نبی اور رسول میں ایمان بالذات ہے اور مؤمنین میں ایمان بالعرض ہے۔ مؤمنین رسول کے ایمان کا ایک پرتو اور عکس ہیں تو جس طرح بیٹا اپنے جسمانی وجود میں باپ کا محتاج ہوتا ہے اسی طرح امتی اپنے ایمانی وجود میں نبی اور رسول کا محتاج ہوتا ہے۔

حق عظمت یہ ہے کہ حضور کے اداب و احترام کا پورا لحاظ رکھا جائے۔

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا أَوْ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوا وَتَوَقَّروا وَتَسَبَّحُوا بِكُرَّةٍ وَآصِيلًا۔ (۵۷)

اس آیت میں نبی کریم ﷺ کی توقیر و تعظیم صبح شام بیان کرنے کی تعلیم و تلقین کی گئی ہے۔ حق اطاعت یہ ہے کہ دل و جان سے بہزار رغبت نبی کریم ﷺ کی ہر حکم کی اطاعت کرے اور اس اطاعت پر اللہ کی اطاعت کا دار و مدار ہے۔

اس مختصر جامع و مدلل رسالہ کو جواب نایاب ہو چکا ہے جدید اسلوب کے دو بارہ شائع کرنا چاہیے۔ (۵۸)

سوانح، ایک نظریں

۳۷۹: مکمل نام: مولانا ظفر احمد عثمانی۔ ابن شیخ لطیف احمد عثمانی۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۱۱ زیح الاول سنہ ۱۸۹۲ء دیوبند ضلع سہارنپور ہند۔

ابتدائی تعلیم: دارالعلوم دیوبند، مدرسہ امداد العلوم تھانہ بھون۔ جامع العلوم کانپور۔
اعلیٰ تعلیم: مظاہر علوم سہارنپور ہند۔

ممتاز اساتذہ: مولانا محمد اسحق بردوانی، مولانا محمد رشید کانپوری، مولانا خلیل احمد سہارنپوری۔

تدریسی زندگی: ۱۳۲۹ھ تا ۱۳۲۶ھ مظاہر علوم۔ ۱۳۲۶ھ تا ۱۳۲۹ھ ارشاد العلوم گڑھی پختہ۔ ۱۳۳۹ھ

تا ۱۳۲۶ھ مدرسہ امداد العلوم تھانہ بھون۔ ۱۳۲۶ھ تا ۱۳۲۹ھ مدرسہ رانیدید زنگون۔ برما ۱۳۲۹ھ

تا ۱۳۵۱ھ امداد العلوم۔ ۱۳۵۸ھ تا ۱۳۶۲ھ ڈھاکہ یونیورسٹی و اشرف العلوم ڈھاکہ۔ ۱۳۶۲ھ تا ۱۹۴۸ء

(۵۶) ۲۳: الاحزاب: ۶ (۵۷) ۴۷، الفتح: ۹

(۵۸) مولانا کانڈھلوی حجت حدیث ص ۴۹ تا ۵۴

۱۹۵۲ء مدرسہ عالیہ طہاکہ ۱۹۵۴ء تا وفات دارالعلوم اسلامیہ ٹنڈوالہ ریاء
 ممتاز تلامذہ ۱۵ مولانا محمد ادریس کاندھلوی مولانا عبدالرحمن کابلپوری - مولانا بدر عالم مہاجر مدنی، مولانا
 محمد زکریا کاندھلوی مولانا محمد اسعد اللہ سہارنپوری مولانا عبدالرحمن صدیقی
مختلف علوم میں تصانیف: تحذیر السلین عن موالات الشرکین فتاویٰ امداد الاحکام (سات جلدیں)
 برآة عثمان

علم حدیث میں تصانیف: اعلیٰ السنن ۲۰ جلدیں فقہ الحدیث مقدمۃ انباء السکن قواعد
 التحذیر

تاریخ و مقام وفات: ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۹۴ھ / ۸ دسمبر ۱۹۷۴ء ٹنڈوالہ ریاء - (۵۹)

نام کتاب: اعلیٰ السنن

مؤلف: عثمانی، ظفر احمد مولانا - تدوین و تعلیق: مولانا محمد تقی عثمانی -

مطبوعہ: کراچی، افارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ -

سنہ طباعت: ۱۳۹۲ھ / ۱۹۷۶ء

جلدیں: ۱۸ - و مقدمہ (۶)

جلد اول: از مقدمہ حصہ اول تا فصل العاشر فی اصطلاحات الخاصہ ثانی هذا کتاب صفحات: ۳۲۴	
جلد ثانی: از مقدمہ حصہ ثانی تا مناقرہ بین ابی حنیفہ و اوزاعی	صفحات: ۲۵۱
جلد ثالث: از مقدمہ حصہ ثالث تا تذکرہ علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل	صفحات: ۱۹۱
جلد رابع: از الجزء الثالث کتاب الصلوٰۃ تا الباب الامامۃ عبد الجلیل	صفحات: ۵۲۸
جلد خامس: از الباب احکام الحدیث فی الصلوٰۃ تا باب دخول المسجد منتقلاً	صفحات: ۱۵۳
جلد ششم: الباب الوتر تا باب لا وتران فی لیلة	صفحات: ۱۱۰
جلد سابع: از باب النوافل والسنن تا باب التطوع فی السفر	صفحات: ۲۹۶
جلد ثامن: از باب عدم جواز الجمع فی التمرین تا باب جواز الصلوٰۃ فی الکعبۃ	صفحات: ۲۲۴

(۵۹) فیوض الرحمن: مانتا تاری، شاہر علمائے دین بندہ: ۱: ص ۲۲ قری، عبا الشکور مفتی تذکرہ انظر کالیہ - ۱۹۷۷ء مرت عثمانی

(۶۰) مقدمہ نام انہا لیکن الامن بلال اعلیٰ السنن ہے مولانا شرف تھانوی کی زیرنگار ہندستان سے شائع ہوا۔ اس کا دوسرا ایڈیشن ۱۳۸۳ھ / ۱۹۶۳ء کراچی زیرنگار سنٹر سے شائع ہوا۔

جلد تاسع از کتاب الزکوٰۃ	۱۶۰	صفحات :	باب ضرب النجاء للمعتکف فی المسجد
جلد عاشر از کتاب الحج	۵۲۲	صفحات :	باب زیارت قبر البنی قبل الحج اوجدة
جلد ہادی عشر از کتاب النکاح	۷۸۳	صفحات	باب لیمن سارق المناع
جلد ثانی عشر از کتاب المیراث	۶۸۵	صفحات	باب البطل القومیۃ النجہ
جلد ثالث عشر از کتاب المقیطہ	۲۲۲	صفحات	باب ازادقت السقایۃ او النمان او الربط
جلد رابع عشر از ابواب البیع	۶۰۰	صفحات	باب کل قرض جبر نفعا محقورا لابن سبیل
جلد خامس عشر از کتاب القضاۃ	۴۹۵	صفحات	باب اقرار الوارث لوارث
جلد سادس عشر از کتاب الصلح	۲۵۵	صفحات	باب غضب العقار
جلد سابع عشر از کتاب الشفۃ	۴۷۷	صفحات	باب کراحتۃ انما ذالک لیس
جلد ثامن عشر از کتاب احياء الموات	۴۶۲	صفحات	باب الذکر والدعاء

ائمہ فقہاء پر اور خاص طور پر امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ یہ حضرات اپنی عقل و رائے کو حدیث کے مقابلہ میں ترجیح دیتے ہیں۔

تفقہ میں سے یہ بات متجددین میں منتقل ہوئی اور صبحی محضانی نے علانیہ اس بات کا برملا اظہار کیا کہ تابعین کے بعد فقہاء امت و دھول میں منقسم ہو گئے۔
صبحی لکھتے

وعلى الجملة، انقسم الفقهاء طائفتين كبيرتين : احد هنا طائفة اهل الراى
فى العراق برئاسة ابى حنيفة النعمان - (۶۱)

بہر حال، اس وقت فقہاء کی جماعت دو دھول میں بٹ گئی، ایک حصہ اہل رائے عراق میں ابو حنیفہ نعمان کی سرگزر دکھ پیدا ہوا،
صبحی کی طرح دیگر بہت سے محققین احناف کو عموماً امام ابو حنیفہ کو خصوصاً حدیث کے مقابلہ میں عقل کو ترجیح دینے کا الزام دیتے۔

مولانا اشرف علی تھانوی علیہ السلام نے عرب و مصر کے اس امتزاج کا شافی و جامع جواب دینا چاہتے تھے

عشائی، نظیر احمد مولانا، اعلاء السنن تقریظ ۱۳۹۱ھ، کراچی دارالقرآن، ص ۱۲
صبحی محضانی، فلسفۃ الشریعۃ فی الاسلام، دبیروت، مکتبۃ الکشاف، ۱۹۷۶ء، ص ۲۷

جو اصولی اور بنیادی نوعیت کے ساتھ جزو اسی اور تحقیقی انداز میں ثابت کرے کہ امام ابو حنیفہ ہر مسئلہ میں تحقیق و تدقیق کے بعد وہ موقف اختیار کیا کرتے ہیں جو تعلیم نبوی کے اساسی منہاج اور بنیادی اسلوب سے زیادہ قریب تر واقع ہو۔

چنانچہ مولانا تھانویؒ نے "احیاء السنن" کے نام سے ایک تالیف شروع کی جس کا مسودہ ضائع ہو گیا۔ بعد ازاں جامع الآثار کے نام سے ایک تالیف اسی موضوع پر شروع کی اور تالیف الآثار کے نام سے اس کی تعلیق کی، دونوں کتب حد درجہ محترم تھیں اور پھر مولانا کی دیگر مصروفیات نے اس تحقیقی کام کو کما حقہ آگے بڑھنے نہ دیا تو مولانا نے یہ کام مولانا محمد حسن بنعلی کو سپرد کیا۔ لیکن مولانا جس منہاج پر یہ تالیف کرانا چاہتے تھے وہ حاصل نہ ہو سکا تو آپ نے مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کو حکم دیا کہ وہ اس فریضہ کو سرانجام دیں۔

مولانا عثمانی نے "کتاب الصلوٰۃ" کے بعد سے تالیف شروع کی اور مولانا کی تالیف کردہ جامع الآثار کی شرح "اعلاء السنن" کے نام سے تالیف کی۔ مولانا کی یہ تالیف و شرح ایک ہی نام "اعلاء السنن" کے نام سے ۱۸ جلدوں میں کراچی سے شائع ہوئی۔ جس کی پہلی جلدیں جامع الآثار کی شرح ہیں۔ مولانا نے ایک فصیح و بلیغ مختصر جامع مقدمہ بھی تالیف کیا ہے جس کے تین حصے ہیں۔

- ۱۔ پہلے حصہ میں اصول حدیث کے قواعد پر سیر حاصل، مدلل و مفصل گفتگو کی گئی ہے۔
 - ۲۔ دوسرا حصہ اصول فقہ اور اصول حدیث پر بعض اساسی و بنیادی مباحث پر مشتمل ہے۔
 - ۳۔ جبکہ تیسرے حصہ میں امام ابو حنیفہ اور ان کی خدمات حدیث پر روشنی ڈالی گئی ہے۔
- اس مقدمہ کا "امہنا السنن" والی منی طبع اعلاء السنن رکھا۔

اس مولانا کی یہ خدمت ایک جانب علم حدیث کی ہے تو دوسری جانب علم فقہ اور خصوصاً فقہ حنفی کی عظیم خدمت ہے۔

مقدمہ سے قبل مولانا شرف علی تھانویؒ کی تقریظ منقول ہے جس میں مولانا نے فرمایا کہ اعلاء السنن کی تالیف سے عامۃ الناس پر مہم و اور علماء پر خصوصاً یہ بات ظاہر ہو گئی کہ امام ابو حنیفہ کا کوئی ملک کتاب و سنت کے خلاف نہیں ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔

"لو لم یکن بالخنا نقاہ امرادیہ رتھانہ بھون" (لا تالیف۔

”اعلاء السنن“ لکھی یہ کرامۃ وفضلًا فانہ عظیم النظر فی بابہ۔ (۶۲)

راگر خالقہ امدادیہ تھانہ بھون میں اعلاء السنن کے علاوہ کچھ نہ ہوتا تو خالقہ کی کرامت و فضیلت مسلم رہتی کہ اس باب میں یہ کتاب بے مثال تالیف ہے۔
اس سے قبل یہ کتاب پاکستان اور ہندوستان میں شائع ہوئی تھی ادرا ب جدید اسلوب پر عبدالفتاح ابو غزہ کی تدوین کے ساتھ شائع ہوئی ہے۔

مقدمہ کے پہلے حصہ میں حدیث کا مفہوم، اس کی اقسام، پر تفصیلی بحث ہے۔ اصول حدیث کے ضمن میں قواعد خبر و تعدیل مذکور ہیں، حدیث ضعیف و حسن لغیرہ کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ رفع وقت، صل و قطع کی وضاحت کے ساتھ تعدیل صحابہؓ اور ان کے اقوال کی حجیت پر شرح و بسط کے ساتھ کلام کیا گیا ہے۔ حصہ اول کی پانچویں فصل میں پرسل، مدلس، معلق، منقطع اور مفصل کے احکام بیان کیے گئے ہیں ضعیف اور موضوع روایت کرنے والوں کا حکم بیان کیا گیا ہے اسٹھویں فصل میں مصادر ویرلجہ میں تعارض کی صورت میں ترجیح راجح کے اصول بیان کیے گئے ہیں۔

مقدمہ کا یہ حصہ ایک مستقل کتاب کی حیثیت رکھتا ہے جس کی اساسی و بنیادی مراجع پر بنا ہے اس مقدمہ کی تالیف میں مولانا نے رجال و اصول حدیث کی تقریباً تمام بنیادی کتب جن میں میزان الاعتدال، الاصابہ، لسان المیزان، تہذیب التہذیب، تدریب الراوی شرح منجۃ الفکر، صحیحین سنن اربعہ، فتح الباری، عمدۃ القاری، فتح المغیث اور خطیب کی تاریخ بغداد اہم ہیں، سے استفادہ کیا ہے۔ مقدمہ کا دوسرا حصہ دوسری جلد میں مشغول ہے جس میں اصول فقہ سے بحث ہے جبکہ تیسرے حصہ میں جو تیسری جلد میں مطبوع ہے، امام الوعظ اور آپ کی خدمات حدیث پر سیر حاصل بحث کی گئی۔ اس طرح یہ مقدمہ تین اجزاء پر مشتمل ہے جو ایک ہی جلد کی صورت میں شائع ہوا ہے۔ اور دیگر جلدوں کے مقابلہ میں یہ جلد سب سے زیادہ ضخیم ہے مقدمہ کی تکمیل اس روز ہوئی جس دن یہودیوں نے مسیح اقصیٰ پر قبضہ کیا۔ جزء رابع سے اصل کتاب کا آغاز ہوتا ہے۔ جس میں مولانا ایک منفرد انداز و اسلوب کے ساتھ فقہ حنفی کی حمایت میں عرق ریزی، جزع رسی اور تحقیقی و علمی دیانت کے ساتھ پیش کی ہیں۔ جہاں ضرورت ہوئی وہاں راویوں پر بھی کلام اور تعدیل کے ساتھ جرح کے اقوال بھی نقل کیے ہیں۔ کتاب کے صفحات کے دو حصے کیے گئے ہیں

بالائی حصہ پر ایک حدیث نقل کی جاتی ہے اور پھر اس کی تشریح و وضاحت کے ضمن اس کی مؤید دوسری احادیث بھی نقل کی جاتی ہیں۔

باب دینۃ المرأة کا باب قائم کر کے مکحول اور عطاء کی حدیث تخریج کی ہے جس میں بنی کریم علیہ السلام اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ کا معمول کا ذکر ہے جس کے مطابق عورت کی دیت مرد کے مقابلہ میں نصف ہوا کرتی تھی۔ اس کی تشریح کے ضمن میں مولانا نے معاذ بن جبل، عمر بن خطاب، علی بن ابی طالب، ابن المسیب، عمرو بن حرم اور عبداللہ بن مسعود کی روایات کے علاوہ صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۱۲)

مولانا نے اس اسلوب کو تمام کتاب میں اپنائے رکھا ہے۔

اس طرح مولانا کی یہ کتاب ایک جانب علم حدیث کی عظیم خدمت ہے تو دوسری جانب علم الفقہ اور خصوصاً فقہ حنفی کی ایک عظیم الشان خدمت ہے۔

مولانا ظفر احمد عثمانی کی شخصیت علمی پہلو کے ساتھ ساتھ سیاسی پہلو بھی رکھتی تھی۔ مولانا دو قومی نظریہ کے حامی اور تحریک پاکستان کے ایک مجاہد تھے جنہوں نے سلہٹ اور بنگال کے علاقہ میں جو کانگریس کی حمایت کا مضبوط مرکز تھے مسلم لیگ کا علم بلند کیا اور قوم کو تحریک پاکستان میں شمولیت کی دعوت دی۔ مولانا نے اپنی کتاب میں ایک منفرد باب باندھا ہے جس کو عام طور پر محدثین ذکر نہیں کرتے۔ بارہویں جلد کے اخیر میں مولانا نے باب "ابطال القومیۃ المتحدہ" کے تحت چھ احادیث تخریج کی ہیں جس میں مسلمانوں کی ایک متحدہ حیثیت اور ان کے دوسروں سے تشخص و امتیازات کو نقل کیا گیا ہے۔ ان احادیث کی تشریح کے ضمن میں مولانا نے دو قومی نظریہ پر سیر حاصل بحث کی ہے اور متحدہ قومیت کے ہند میں رائج ہونے کی مکمل تاریخ بیان کی ہے۔

احادیث مبارکہ، روایات سیرت، عمل صحابہ اور تاریخی شواہد سے مولانا نے متحدہ قومیت کا ابطال کیا ہے اور متحدہ قومیت کی حمایت میں پیش کی جانے والی بعض روایات کا شافی جواب دیا ہے۔ متحدہ قومیت کی حمایت کرنے والوں نے روایات سیرت سے یہ دلیل پیش کی ہے کہ مسلمانوں نے حبشہ میں ہجرت کی اور نجاشی کی مملکت میں سکونت اختیار کر لی۔ حالانکہ نجاشی کافر تھا۔ اس کا جواب

دیتے ہوئے مولانا لکھتے ہیں کہ مسلمانوں نے صرف سکونت اختیار کی تھی کہ اس قوم کے ساتھ اتحاد نہیں کیا تھا اگر اتحاد کیا تھا تو اس کی دلیل لاؤ۔ اور فقہاء و محدثین کے نزدیک تفریح تجارت یا کسی اور مقصد کے لیے کسی کافر مملکت کا سفر جائز ہے۔

اسی طرح دیگر دلائل سے مولانا نے متحدہ قومیت کی مدلل تردید اور دوقومی نظریہ کی تائید کی ہے (۶۴)

سوانح، ایک نظر میں

۳۸۰ مکمل نام: عبدالرحمن بن سید امیر مردانی، مولانا۔
 تاریخ و مقام پیدائش: مینیئ تحصیل صوابی ضلع مردان
 ابتدائی تعلیم: وطن مالون
 اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔
 ممتاز اساتذہ: مولانا سید حسین احمد مدنی
 تدریسی زندگی: ہندوستان کے مختلف مدارس دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی
 ممتاز تلامذہ: پاکستان کے مختلف علماء خصوصاً راولپنڈی اور صوبہ سرحد سے منسوب
 مختلف علم میں تصانیف: غیر مذکور
 علم حدیث میں تصانیف: جواہر الاصول فی اصول الحدیث عربی (مطبوعہ) رسالہ فیضان الباری
 فی شرح حدیث عبداللہ بن زبیر فی البخاری (مطبوعہ)
 الکوثر البخاری علی ریاض البخاری (حصہ اول مطبوعہ)
 تاریخ و مقام وفات: ۵ مارچ ۱۹۷۵ء راولپنڈی (۶۵)

سوانح، ایک نظر میں

۳۸۱ مکمل نام: سید ابوبکر غزنوی بن مولانا سید داؤد غزنوی۔

۶۴ مولانا عثمانی - علماء السنن ج ۱۲: ص ۶۴ تا ۶۷

(۶۵) الرشید دیوبند ۴۱۶

تاریخ و مقام پیدائش: ۲۲ مئی ۱۹۲۷ء / ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۴۵ھ

ابتدائی تعلیم: امرتسر لاہور،

اعلیٰ تعلیم: ایم اے عربی زبان و ادب، جامعہ پنجاب۔

ممتاز اساتذہ: مولانا سید داؤد غزنوی، (والد) حافظہ محمد گوندہ لوی اور مولانا محمد شریف اللہ۔

عملی و تدریسی زندگی: اسلامیہ کالج سول لائسنس صدر شعبہ عربی و علوم اسلامیہ، اسلامیہ کالج شعبہ

اسلامیات انجینئرنگ یونیورسٹی۔ وائس چانسلر جامعہ اسلامیہ، بہاولپور (۱۹۷۵ء تا وفات)

ممتاز تلامذہ: ملک کے مختلف پروفیسر حضرات۔

مختلف علوم میں تصانیف: حقیقت ذکر الہی - اسلام اور آداب معاشرت اسلام میں گردش دولت

اسلامی ریاست کے چند ناگزیر تقاضے قرآن کے صوری و معنوی محاسن محمدی انقلاب کے خدوخال

عصر حاضر میں استاذ شاگرد، اس دنیا میں اللہ کا تالون جزا و سزا واقعہ کر بلا، حرز اعظم (وفات)

علم حدیث میں تصانیف: خطبات جہاد کتابت حدیث خدیجہ نبوی ہیں (رسالہ)

تاریخ و مقام وفات: ۲۵ اپریل ۱۹۷۶ء لندن تدفین لاہور (۱۶۶)

سوانح، ایک نظر میں

۳۸۲ مکمل نام: مولانا سید محمد یوسف بنوری بن سید محمد زکریا۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۶ ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ / ۱۹۰۸ء مہابت آباد

ابتدائی تعلیم: علمائے کابل - اور والد سید محمد زکریا۔

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند - پنجاب یونیورسٹی مولوی فاضل

ممتاز اساتذہ مولانا عبدالقدیر قاضی القضاۃ جلال آباد، حافظ عبداللہ پشاور شیخ محمد صالح زینبوی

افغانی، مولانا سید محمد نور شاہ کاشمیری۔

تدریسی زندگی: ۱۳۴۷ھ / ۱۹۳۱ء تا ۱۳۶۷ھ / ۱۹۵۱ء شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ ڈیر بھیل سورت

۱۳۶۷ھ / ۱۹۵۱ء تا ۱۳۷۷ھ / ۱۹۵۴ء دارالعلوم اسلامیہ ٹنڈوالہ یار سندھ ۱۳۷۷ھ / ۱۹۵۴ء تا

۱۳۹۷ھ / ۱۹۷۷ء مدرسہ عربیہ اسلامیہ کراچی۔

ممتاز تلامذہ: ڈاکٹر عبد الرزاق اسکندر، مولانا خان محمد، شیخ سلیمان بن عبد الرحمن الیضیع مکی، مولانا مصباح اللہ شاہ، شیخ عبد القحاح البوعذہ، مولانا محمد یوسف طلال، شیخ حسن الشاطی، مکی، ابراہیم خشتی مدنی، شیخ عبد العزیز عیون، لاہور، شامی، شیخ علی محمد راجوی۔

مختلف علوم میں تصانیف: بغیۃ الاریب فی احکام القبلة والمحاریب (عربی) نفحة العنبر فی حیاة الشیخ انور، یتیمیۃ البیان فی مشکلات القرآن، تسخیر کائنات اور اسلام ختم نبوت علم حدیث میں تصانیف: عوارف المتن مقدمہ معارف السنن، معارف السنن شرح الترمذی، ۶ جلدیں (عربی)، مقدمہ فیض الباری۔

تاریخ و مقام وفات: ۱۷ اکتوبر ۱۹۷۷ء اسلام آباد (تدفین کراچی) (۶۷)۔
نام کتاب معارف السنن شرح سنن الترمذی

مؤلف: مولانا محمد یوسف بنوری
مطبوعہ: کراچی، ایچ، ایم سعید اینڈ پبلیشز

سنہ طباعت: ۱۴۰۴ھ / ۱۹۸۴ء

تعداد جلدیں: ۶

جلد اول از ابتداء تا باب ماجاء فی بولی بصیب الارض (کتاب الطہارہ) صفحات: ۵۰۷

جلد ثانی از: ابواب الصلوٰۃ وتحقیق لفظ الصلوٰۃ - تا باب رفع الیدین عند الركوع صفحات: ۵۰۱

جلد ثالث از باب ماجاء فی وضع الیدین علی الركبتین فی الركوع تا باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الركبتین (کتاب الصلوٰۃ) صفحات: ۵۴۴

جلد رابع از باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی النعال تا باب فی صلوٰۃ الاستسقاء صفحہ: ۵۰۰

جلد خامس از باب صلوٰۃ الکسوف تا باب... الترغیب فی قیام شہر رمضان صفحات: ۵۸۲

جلد ساویں از ابواب الحج من رسول ﷺ تا آخر ابواب الحج صفحات:

جامع ترمذی کی شرح ایک جامع و مبسوط شرح ہے جس میں مولانا بنوری نے عمدہ اسلوب نگارش کے ساتھ مشکل و متعلق مقامات کو حل کیا ہے۔

۶۔ نیات کراچی ماہنامہ اشاعت خاص مہم المرام تاریخ الامل ۱۳۹۱ھ جنوری فروری ۱۹۷۸ء

شرح کا زیادہ تر دار و مدار مولانا نور شاہ کاشمیریؒ کے افاضات پر ہے جو مخطوطات، تالیفات یا درس کے ذریعہ سے مولانا عثمانیؒ نے حاصل کیے۔

مسائل فقہیہ ہیں ائمہ اربعہ کے مسالک اور دلائل بسط و تفصیل کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں اور اختلاف کی صورت میں راجح مسلک کی وجہ ترجیح بھی ذکر کی گئی ہے۔ کتاب کی ابتداء میں ایک مقدمہ بھی مرقوم ہے جس میں امام ترمذی کی بیان کردہ سند کی بھی وضاحت کے علاوہ طرق تحمل حدیث صحیحین کا اسلوب، اقسام کتب حدیث، ائمہ صحاح ستہ کی شرائط اور ائمہ ستہ کے مسالک بھی بیان کیے گئے ہیں۔

امام ترمذی کتاب کی ابتداء "البواب الطہارۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" سے کرتے ہیں تراجم کا بہ طرز امام ترمذی کا منفرد طرز ہے چونکہ دیگر محدثین کتاب اور کتاب کے تحت "باب" کا طرز اختیار کرتے ہیں "عن رسول اللہ ﷺ" کی وضاحت و تشریح میں مسند، مرفوع، محمول، مدلس اور موقوف کے معانی بیان کیے ہیں۔

رجال ہیں تہذیب التہذیب اور الاصابہ پر مدار ہے۔

اختلاف فقہاء کی صورت میں اولاً مذاہب بیان کیے جاتے ہیں، پھر ہر مذہب اصولی نقلی اور عقلی دلائل ذکر کیے جاتے ہیں اور پھر ترجیح راجح کی وجہ بیان کی جاتی ہیں۔ اپنی اس تالیف کے اسلوب نگارش اور ادوار تاریخیہ کے بارہ میں مولانا نے جن چیزوں کی طرف اشارہ کیا ہے وہ حسب ذیل ہیں۔

۱) مولانا سید نور شاہ کاشمیریؒ صحیح بخاری اور جامع ترمذی کا درس دیا کرتے تھے ان کا درس علوم و معارف کا ایک عظیم سمندر ہوتا تھا۔ مولانا چونکہ املاء نہ کراتے تھے اس لیے دورانِ درس ضبط و تحریر صرف وہی حضرات کر سکتے تھے جو اعلیٰ دماغی ذہنی اور فکری صلاحیتوں کے ساتھ لکھنے کا ملکہ بھی رکھتے تھے، "العرف التندی" کے نام سے مولانا کے یہ افادات اگرچہ شائع ہوئے ہیں چنانچہ مجلس علمی جس کے مؤسس خود مولانا نور شاہ صاحب تھے، نے یہ محسوس کیا کہ مولانا کے افادات پر معنی ترمذی کی ایک جامع شرح ہونی چاہیے۔ جو ان خصوصیات کو بھی جامع و حاوی ہو جن سے "العرف التندی" محروم ہے۔ چنانچہ مولانا افادات نے کے علاوہ کتاب بیہودہ الرئی شرح الکافیۃ

دلائل الاعجاز، اسرار السلاطین، مروج الاخراج کشف الاسرار للبخیاری، فخر الدین رازی کی اصول
النبیروہی فتح الباری، عمدۃ القاری، شرح المہذب، ابن قدامہ کی معنی اور رجال کی دیگر کتب کا
بھی بنظر غائر مطالعہ کیا۔ اور جدید ترتیب کے ساتھ ایک کتابی شکل میں تالیف کیا جس میں حسب
ذیل امور کی رعایت کی گئی (۶۸)

(۱) مولانا انور شاہ کاشمیری کے افادات کا حصول

۲۔ جنہ کی موضوعات پر جو رسائل مولانا کے موجود ہیں۔ مسائل کی تشریح و وضاحت میں ان
سے استفادہ۔

۳۔ مولانا کے کلام میں ابہام ہوا۔ اس کی وضاحت۔

۴۔ مولانا تھانوی کی آثار السنن پر تعلیقات سے استفادہ۔

۵۔ حسن تعبیر و ترتیب کی کاوش۔

۶۔ مذاہب و مسالک کے بیان میں بنیادی مصادر پر مدار ان امور کی رعایت کے ساتھ جو
شرح مرتب کی گئی ہے اس کی خصوصیات حسب ذیل ہیں

۱۔ ائمہ اربعہ کے مسالک اور تعامل امت کو اساسی مصادر سے بیان کیا گیا ہے۔

۲۔ ہر حدیث پر اصولی، فقہی اور لغوی لحاظ سے بحث کی گئی ہے۔

۳۔ منہیات کتاب کی آسان اور فصیح و بلیغ انداز میں تشریح۔

۴۔ مولانا انور شاہ کاشمیری کے علوم کو سب سے زیادہ اسی کتاب نے قاری کے سامنے رکھا۔

۵۔ بلاغت بیان، حسن ترتیب، اوزان کلمات، اور سہل عبارات کا مترقح ہے ضرورت اس

امر کی ہے کہ اس کے افادہ کو عام کرنے کے لیے اسے آرو میں منتقل کیا جائے تاکہ قانون اسلامی میں

دسترس کاشوق رکھنے والے ایسے حضرات جو عربی زبان میں مہارت نہیں رکھتے اس سے استفادہ
کر سکیں۔

سوانح، ایک نظر میں

۲۸۲ مکمل نام؛ مولانا اکبر علی بن احسان علی سہارنپوری۔
تاریخ و مقام پیدائش؛ ۱۳۲۶ھ یا ۱۳۲۷ھ ۱۹-۸ عیا ۱۹۰۹ء سہارنپور
ابتدائی تعلیم؛ مظاہر علوم، سہارنپور
اعلیٰ تعلیم؛ ایضاً۔

ممتاز اساتذہ؛ مولانا ظہور الحق، مولانا صدیق احمد، مولانا عبدالرحمن۔ مولانا عبدالشکور کمال پوری
مولانا حافظ عبداللطیف، مولانا محمد زکریا کاندھلوی، مولانا عبدالرحمن کاسپوری،
تدریسی زندگی؛ معینی مدرس مظاہر علوم، ۱۳۲۷ھ تا ۱۳۷۷ھ (دارالعلوم کراچی، ۱۳۷۷ھ)
۹۵۷ (آراء و فات)

ممتاز تلامذہ؛ مولانا ابرار الحق، مولانا محمد یوسف کاندھلوی، مولانا انعام الحسن کاندھلوی، مولانا سعید
احمد خان، مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی، مفتی محمد عبدالعزیز، مولانا عبدالرشید افغانی
مختلف علوم میں تصانیف؛ اردو ترجمہ اظہار الحق، بنام بابیل سے قرآن تک
علم حدیث میں تصانیف؛ تدریسی خدمات
تاریخ و مقام وفات؛ ۲۲- ذیقعدہ ۱۳۹۷ھ / ۱۹۷۷ء - کراچی - (۶۹)

✓ سوانح، ایک نظر میں

۳۱۶ مکمل نام؛ سید ابوالاعلیٰ مودودی
تاریخ و مقام پیدائش؛ ۳ رجب ۱۳۲۱ھ / ۲۵ ستمبر ۱۹۰۳ء اوزنگ آباد
ابتدائی تعلیم؛ مدرسہ فرقانیہ اوزنگ آباد، دارالعلوم حیدرآباد
اعلیٰ تعلیم؛ پاک دہند کے مختلف جامعات و مدارس
ممتاز اساتذہ؛ مولانا محمد ادریس کاندھلوی۔

(۶۹) اکبر شاہ بخاری محمد اکبر علی کے دیرینہ شاگرد۔ ۲۰۷۷ء - ۱۰۷۷ھ - کراچی۔ ماہنامہ جنوری ۱۹۷۵ء

علمی و تدریسی زندگی: ادارت "الجمعیت" دہلی، (۱۹۲۵ تا ۱۹۲۸) ادارت ترجمان

القرآن حیدرآباد (۱۹۲۸ء تا وفات)

ممتاز تلامذہ: ملک کے مختلف علمی و ادبی حلقے۔

مختلف علوم میں تصانیف: تفہیم القرآن، دینیات، قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں۔ مسئلہ
جمہور و قدر، اسلامی عبادات پر تحقیقی نظر، اسلام کا سرچشمہ، قوت، خلافت و ملوکیت، الجہاد فی
الاسلام، اسلامی نظام زندگی اسلامی ریاست، معاشیات اسلام، سود، اسلام اور جدید معاشی نظریات
مسئلہ ملکیت زمین، برودہ حقوق زوجین

علم حدیث میں تصانیف: سنت کی آئینی حیثیت، خطبات

تاریخ و مقام وفات: ۲۶ ستمبر ۱۹۷۹ء / ۴ ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ لاہور۔ (۷۰)

نام کتاب: سنت کی آئینی حیثیت۔

مؤلف: سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا۔

ناشر: لاہور اسلامک پبلیشرز لمیٹڈ

سنہ طباعت: بار اول ۱۹۶۳ء بار مہتمم ۱۹۸۲ء

صفحات: ۳۹۲

سنہ تالیف: ۱۹۶۱ء

مولانا کی یہ کتاب ان مقالات و مضامین کا مجموعہ ہے جو ترجمان القرآن میں وقتاً فوقتاً شائع
ہوتے رہے۔ کتاب میں موفاضل مؤلف اور ڈاکٹر عبدالودود کی وہ مراسلت بھی موجود ہے۔ جو
۱۹۶۰ء اور ۱۹۶۱ء کے دوران ان دونوں حضرات کے درمیان ہوئی۔

ڈاکٹر صاحب نے سنت نبوی کی قانونی و آئینی حیثیت اور اس کے مفہوم و شمولات پر چند
سوالات کیے ہیں، مولانا نے جواباً ان سوالات کے شافی و مدلل جوابات دیئے ہیں۔ اس لحاظ سے
یہ کتاب ایک انفرادی حیثیت کی حامل ہو گئی ہے کہ اس میں منکرین حدیث کی جانب سے کیے جانے
والے اعتراضات کو بھی واضح انداز میں، ان کے اصل الفاظ کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔ اور ان کے مدلل

جوابات اور پھر ان جوابات پر مزید استفسارات نقل کیے گئے ہیں
کتاب کے قریباً ڈھائی سو صفحات ڈاکٹر صاحب اور فاضل مولف کی مراسلت پر مشتمل ہیں
بقیہ صفحات میں عدالت عالیہ مقربی پاکستان کا ایک فیصلہ نقل کیا گیا ہے اور فاضل مولف نے
اس پر چند اصولی سوالات قائم کیے ہیں۔

مولانا مودودی کے ان متفرق مضامین کو یکجا شکل میں شائع کیا جانے لگا تو مولانا نے ”دیباچہ“
کے عنوان سے انکارِ سنت کا پس منظر اور اس کی تاریخ بیان کیا۔ انکارِ سنت کی اہم بنیادوں کو بھی
تفصیل سے بیان کیا گیا۔

بائیں ہمہ چیز کہ یہ مولانا کی باقاعدہ تصنیف نہیں بلکہ ان کے کچھ مضامین کا مجموعہ ہے اس لیے اس
کتاب کی علمی و تحقیقی حیثیت پر کلام کیا جاسکتا ہے۔ بلاشبہ اگر مولانا اس موضوع پر کوئی مستقل تحقیقی کتاب
تصنیف کرتے تو وہ یگانہ روزگار کتاب ہوتی۔

سوانح ایک نظر میں

۱۳۸۵، مکمل نام، مولانا محمد محترم فہیم عثمانی۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۹۲۵ء دیوبند۔

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت۔

اعلیٰ تعلیم: جامعہ پنجاب لاہور۔

ممتاز اساتذہ: مختلف علماء دارالعلوم و اساتذہ جامعہ پنجاب

نذر لسی زندگی: علمی و تالیفی زندگی۔

ممتاز تلامذہ: ایک وسیع حلقہ علم

مختلف علوم میں تصانیف: اسلام اور شریعت، حضرت ابو خفاری اور فضائل مسائل نماز، کراۃ پر انگریزی رسائل دیگر۔

علم حدیث میں تصانیف: حفاظت و حجت حدیث۔

تاریخ و مقام وفات: ۱۹۸۵ء لاہور

نام کتاب : حفاظت و حجیت حدیث

مؤلف : محمد محترم فہیم عثمانی، مولانا

ناشر : لاہور، دارالکتب۔

سنہ طباعت : دسمبر ۱۹۷۹ء - صفحات : ۵۹۲

سائز : ۱۸ × ۲۲

سنہ تالیف : مارچ ۱۹۷۹ء

کتاب کو دو اجزاء میں تقسیم کیا گیا۔ جزو اول حفاظت پر مشتمل ہے جو ۲۸۰ صفحات کو حاوی جبکہ جزو دوم حجیت حدیث پر مشتمل ہے اور اس کے صفحات ۳۱۰ ہیں اس طرح یہ کتاب ۵۹۰ صفحات پر اور اخیر میں فہرست کتابیات دو صفحات پر مشتمل ہے۔ کتاب کا بیشتر حصہ علم تفسیر، حدیث اور تاریخ کی بنیادی و اساسی مصادر پر مدار کرتا ہے جن میں صحاح کے علاوہ تہذیب التہذیب تذکرۃ الحفاظ اسد الغابہ اعلام الموقعین، کنز العمال جامع بیان العلم و فضلہ السنۃ قبل التدوین السنۃ و مکاتہانی الشریع الاسلامی، صحیفہ ہمام بن منیہ الطبقات الکبریٰ سیرت البنی لابن سہام، مشکل الآثار کے علاوہ علوم الحدیث و مصطلح، تدوین حدیث، ازالۃ الخفا، اور ترجمان السنۃ شامل ہیں۔

حوالہ دینے کے اسلوب و انداز میں یکسانیت نہیں پائی باقی کسی مقام پر حوالہ قدیم انداز کے مطابق یعنی عبارت کے درمیان قوسین میں دیا گیا ہے اور کسی جگہ جدید اسلوب پر یعنی صفحہ کے زیریں حصہ پر۔

جزو اول میں جو حفاظت حدیث پر مشتمل ہے اولاً انکار حدیث کے بنیادی اسباب اور اساسی علل کا تذکرہ کیا گیا ہے بعد ازاں طرق حفاظت حدیث ایک منفرد انداز میں بسط و تفصیل کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں جنہاں حدیث کے ضمن میں دلائل سے اس بات کو ثابت کیا گیا ہے کہ جب طرح اللہ تعالیٰ نے حفاظت قرآن کا وعدہ کیا ہے وعدہ الہی میں حفاظت حدیث بھی شامل ہے۔ پھر یہ بھی ثابت کیا گیا ہے کہ قرآن نہی کے لیے حدیث کی حاجت کس قدر ہے۔ جزو اول کے تیسرے مرحلہ میں صحابہ کرام کے تحریری مجموعوں کا ذکر ہے۔ ان صحابہ کرام میں

حضرت ابوہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت جابرؓ، حضرت انسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو العاصؓ، حضرت علیؓ، حضرت سعد بن عبادہؓ، حضرت سمرہ بن جندبؓ، حضرت وائل بن حجرؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل ہیں۔ علاوہ انہیں حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی طرف انکار حدیث کی نسبت کا بھرپور اور مدلل جواب دیا گیا ہے۔

جز و اول کے آخری صفحات میں تابعین اور تبع تابعین کے حدیث کی حفاظت کے انتظامات کا تذکرہ پورے شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

جز و دوم کی ابتداء میں منکرین حدیث کے اعتراضات اور انکار حدیث پر ان کے دلائل کا تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد حدیث کی تشریحی حیثیت کو واضح کیا گیا ہے۔
اطاعت رسول ﷺ کی حقیقت و ماہیت کو واضح کیا گیا ہے اور منکرین حدیث اطاعت کا جو مفہوم مراد لیتے ہیں، اس کی مدلل تردید کی گئی ہے۔

غریبکہ اہل علم کے لیے عموماً اور ایسے حضرات کے لیے خصوصاً کہ جن کے ذہنوں میں علم حدیث سے متعلق کچھ شکوک و شبہات موجود ہوں، یہ کتاب مفید تر ثابت ہوگی۔ بشرطیکہ یہ شکوک و شبہات محض نادانی یا کم علمی کی بنا پر ہوں، غناد یا کج علمی کی بنا پر نہ ہوں۔

سوانح ایک نظر میں

۱۳۸۶ مکمل نام: مولانا سید احمد سعید کاظمی ابن سید محمد مختار کاظمی۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۲۲ھ / ۱۹۱۳ء مردہ مضافات مراد آباد

ابتدائی تعلیم: مدرسہ بحر العلوم شاہجہان پور۔

اعلیٰ تعلیم: ایضاً۔

ممتاز اساتذہ: مولانا سید محمد طفیل کاظمی (برادر بزرگ)

تدریسی زندگی: جامعہ نعمانیہ لاہور ۱۹۲۹ء تا ۱۹۳۱ء مدرسہ محمدیہ حنفیہ مردہ (۱۹۲۱ء تا ۱۹۲۵ء)

مقام وفات: ۱۹۳۶ء

ممتاز تلامذہ: مولانا حسن الدین ہاشمی، مولانا مفتی شہادت علی قادری، مفتی محمد حسن حقانی،

مولانا محمد شفیع اوکاڑی، مولانا غلام سرور قادری،

مختلف علوم میں تصانیف؛ مزلیۃ النزاع عن مسئلۃ السماع، تسکین الخواطر، معراج البنی
حیات البنی، تقریر مینر، مکالمہ کاظمی و مودودی، تحقیق قربانی، نفی الظل والفیء کتاب
التردید، الحق المبین، التحریر اور شرح البقرہ، اسلام اور سوشلزم اسلامی معاشرہ میں طلباء کا
کردار، البشیر والتذیر، میلاد البنی ﷺ، اسلام اور عیسائیت فتویٰ حنفی ائمہ مودودی
علم حدیث میں تصانیف؛ حجیت حدیث
تاریخ و مقام وفات؛ ۴ جون ۱۹۸۶ / ۲۵ رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ ملتان (۱)

سوانح، ایک نظر میں

۳۸؛ مکمل نام؛ پروفیسر حامد الرحمن صدیقی بن مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی۔

تاریخ و مقام پیدائش؛ ۱۹۳۵ء قصبہ کاندھلہ ضلع مظفرنگر (انڈیا)

ابتدائی تعلیم؛ قصبہ کاندھلہ مدرسہ عالیہ عربیہ مسجد فتحپوری، دہلی۔

اعلیٰ تعلیم؛ بیوپالی، جامعہ احمدیہ، دارالعلوم اسلامیہ، ٹنڈوالہ یار (سندھ) مولوی فاضل دینیاب
یونیورسٹی (ایم اے اسلامیات) کراچی یونیورسٹی

ممتاز اساتذہ؛ مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی۔ مولانا عزیز الرحمن سیوہاری، مولانا عبدالرحمن
کمال پوری، مولانا محمد بدر عالم میرٹھی، مولانا محمد یوسف بنوری، مولانا محمد مالک کاندھلوی مدظلہ، مولانا
عبید بن محمد عرب۔

تدریسی زندگی؛ دارالعلوم اسلامیہ (ٹنڈوالہ یار) الیس، ایم کالج، ٹنڈوالہ یار، زراعتی یونیورسٹی
(ٹنڈو جام) گورنمنٹ سٹی کالج (کراچی) مفسر قرآن باب الاسلام مسجد (کراچی)

ممتاز تلامذہ؛ یہ کچھ یاد نہیں (صاحب سوانح کا قول)

مختلف علوم میں تصانیف؛ (۱) تنہا میں ترتیب از الہ الخفاء عن خلافة، الخلفاء (۲) ترجمہ
بتان العارفین امام نووی رحمہ اللہ اسلام کا نظام حیات (۳) ترجمہ اردو واجیاء علوم الدین جلد اول (غیر مطبوعہ)

(۱) محمد صدیق - تعارف علماء اہل سنت - ص ۲۶۔ نوائے وقت لاہور ۵ جون ۱۹۸۶

علم حدیث میں تصانیف: ترجمہ اردو جامع ترمذی (مکمل) ارشادات رسول اکرم (انتخاب صحاح ستہ)

سوانح، ایک نظر میں

(۳۸۸) مکمل نام: مولانا حبیب الرحمن صدیقی بن مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی۔

تاریخ و مقام پیدائش: دہلی ۱۹۲۸ء مدرسہ اشرفیہ چنٹہ میاں لال،

ابتدائی تعلیم: قصبہ کاندھلہ ضلع مظفرنگر (ریپ) انڈیا، مدرسہ عالیہ عربیہ مسجد فتحپوری دہلی

اعلیٰ تعلیم: مدرسہ عربیہ مسجد فتحپوری دہلی، مدرسہ عبدالرب دہلی۔

ممتاز اساتذہ: مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی، مولانا محمد شفیع دیوبندی، شیخ الحدیث مدرسہ عبدالرب

دہلی، مولانا ولایت علی، مولانا ممتاز بیگ کاندھلوی

تدریسی زندگی: مدرسہ اسلامیہ (چونڈہ) گوجرانوالہ اسلامیہ ہائی اسکول، سابع خلیب و مفسر مسجد شہی

ریپر کالونی (کراچی)، نائب صدر سنی کونسل، کراچی

ممتاز تلامذہ: یہ کچھ یاد نہیں

مختلف علوم میں تصانیف: ۱۰، اصول فقہ ۲، ایصال ثواب قرآن کی روشنی میں دس مذہبی داستانیں

اور ان کی حقیقت۔ ترجمہ فوز الکبیر و فتح الجیمہ معلم عربی چار حصے۔

علم حدیث میں تصانیف: موضوعات کبیر (ترجمہ اردو) ترجمہ اردو نسائی شریف (۳) ترجمہ اردو

ابن ماجہ

سوانح، ایک نظر میں

(۳۸۹) مکمل نام: خلیل الرحمن نعمانی مظاہری، ابن قاضی فضل الرحمن۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۲۴ جنوری ۱۹۱۶ء مدرسہ قصیہ کلیانہ ریاست حسید۔

ابتدائی تعلیم: مدرسہ کاشف العلوم۔ بستی نظام الدین دہلی، مدرسہ خاندقاہ امدادیہ تھانہ بھون۔

اعلیٰ تعلیم: مظاہر علوم، سہارنپور

ممتاز اساتذہ: مولانا عبداللطیف، مولانا عبدالرحمن کاپوری، مولانا محمد منظور سہارنپوری، مولانا
ظہور الحق، مولانا محمد صدیق، مولانا عبدالشکور کاپوری، مولانا محمد زکریا قدوسی، مولانا اسعد اللہ، مفتی
محمود گنگوہی۔

تدریسی زندگی: ۵۶ مقامی پاکستان وطن مالوت
ممتاز تلامذہ: غلام وطن

مختلف علوم میں تصانیف: اردو تراجم، قدوری، تحفہ اثنا عشریہ، المعجم، تالیفات، نمازِ کامل،
رہنمائے حجاج، خواتین کا حج و عمرہ، رہنمائے عمرہ و زیارت، کتاب الزکوٰۃ خزانہ رحمت، منتخب
ولینہ اسلامی نام۔

علم حدیث میں تصانیف: تراجم، الادب المفرد، البخاری، ریاض الصالحین، بنوری۔
تاریخ و مقام وفات: زندہ،

سوانح، ایک نظر میں

(۳۹) مکمل نام: مولانا سید بادشاہ گل ابن سید مہربان علی شاہ۔
تاریخ و مقام پیدائش: مفر ۱۳۲۲ھ / دسمبر ۱۹۱۳ء اکوڑہ خٹک، ضلع پشاور
ابتدائی تعلیم: ملوگی، مضافات پشاور شید و تر دا کوڑہ خٹک۔ مدرسہ تعلیم القرآن پشاور
اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند

ممتاز اساتذہ: مولانا محمد اسماعیل، مولانا عبدالنن، مولانا حسین احمد مدنی، مولانا محمد ابراہیم بلیاوی
مولانا میاں اصغر حسین، مفتی محمد شفیع، مولانا شمس الحق افغانی
تدریسی زندگی: مدرسہ اسلامیہ اکوڑہ خٹک
ممتاز تلامذہ: اکوڑہ خٹک کے علماء

مختلف علوم میں تصانیف: فیوضات حسینہ، زیارۃ القبور، کتاب الوسیلہ نور و بشر،
اعفاء اللہ من سنن المصطفیٰ المعروف مسنون داڑھی، شرح السیاحی حجتی ہدایۃ الخوکی
رشتہ شرح وضاحۃ الخو "زاد الذکرین"، ارشاد السالک الی کلام المالك، کافیہ کی مکمل ترکیب

علم حدیث میں تصانیف: دعوت الحق، چار سوالوں کا مکمل جواب، حصہ دوم بن حدیث جلالہ تعالیٰ علی التراجم صحیح البخاری (عربی) جلد اول کا مسودہ تیار ہو چکا ہے۔ شرح ترمذی۔ (عربی)
تاریخ و مقام وفات: زندہ (۷۲)

سوانح، ایک نظر میں

۳۹۱، مکمل نام: مولانا قاضی زاہد الحسنی
تاریخ و مقام پیدائش: یکم فروری ۱۹۱۳ء شمس آباد ضلع ٹک: ابتدائی تعلیم: درجہ ٹیچر سکول شمس آباد، ابتدائی دینی تعلیم وطن مالوت میں اعلیٰ تعلیم: مظاہر علوم سہارنپور دارالعلوم دیوبند۔
ممتاز اساتذہ: مولانا الحاج عبدالرحمن، مولانا سعد الدین، مولانا عبداللہ جان، علامہ سید النور شاہ کاشمیری مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا محمد رسول خان ہزاروی، مولانا میاں اصغر حسین، مولانا ابراہیم بلیاوی مولانا عزیز علی، مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی۔

تدریسی زندگی: مدرسہ محمدیہ شمس آباد، مدرسہ مدرس جامعہ اسلامیہ اکوڑہ خشک (درس بخاری و ترمذی) عربی پروفیسر گورنمنٹ کالج، ڈیرہ اسماعیل خان، ایسٹ آباد ٹک۔
ممتاز تلامذہ ٹک کے مختلف علماء اور پروفیسر حضرات۔

مختلف علوم میں تصانیف: خلافتِ اہل، شانِ رسول، اصلاحِ رسوم، اسلام، عقائد حقہ، اصولِ حسینی منظم فارسی خلاصہ اصولِ اشاشی، البدر المحل الصدر المشرع، ہدایہ الحکمة، ضروریۃ القرآن، معارف القرآن اصول ترجمہ قرآن، خلاصہ فقہ اسلامی احسن الفوائد محل شرح العقائد مذکورۃ الفہرین، رحمت کائنات جبریل الدین دہلوی۔

علم حدیث میں تصانیف: ضرورت حدیث۔ دینی لغات۔ حدیث تفسیر، فقہ کے اکثر لغات کا اردو ترجمہ، مطبوعہ جواہر البخاری علی اطراف البخاری۔ الابواب والتراجم (مکمل اردو)
تاریخ و مقام وفات: زندہ (۷۳)

(۲) فیوض الرحمن: شہر، ۱۵: ۱۰۹ (۳) فیوض الرحمن، شہر، ۱: ۵۰۴

سوانح، ایک نظریں

(۳۹۲) مکمل نام: مولانا سرفراز خان صفدر بن نور احمد خان۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۹۱۶ء / ۱۳۳۳ھ ڈھکی چیراں ہزارہ
ابتدائی تعلیم: وطن مالوت۔

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

ممتاز اساتذہ: مولانا سید حسین احمد مدنی۔

تدریسی زندگی: گکھڑ، گوجرانوالہ، شیخ الحدیث نصرت العلوم گوجرانوالہ تاسنور۔

ممتاز تلامذہ: صوبہ پنجاب و سرحد کے مختلف علماء کرام۔

مختلف علوم میں تصانیف: احسن الکلام، راہ سنت، علم غیب، صرف ایک اسلام، چراغ کی روشنی
گلدستہ توحید، راہ ہدایت و دیگر۔

علم حدیث میں تصانیف: الکلام المحادی علی الطحاوی، شوق حدیث، انکار حدیث کے نتائج۔
تاریخ و مقام وفات: زندہ۔ (۱۴۴)

سوانح، ایک نظریں

(۳۹۳) مکمل نام: مولانا شمس الحق افغانی پشاور۔

تاریخ و مقام پیدائش: رمضان المبارک ۱۳۱۸ھ / ۱۹۰۰ء ترنگ زئی ضلع پشاور۔

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت مختلف مدارس سرحد و افغانستان

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند۔

ممتاز اساتذہ: مولانا محمد نور شاہ کشمیری، مولانا میان اصغر حسین مولانا محمد رسول خان ہزاروی

تدریسی زندگی: صدر مدرس منظر العلوم کھڈہ کراچی (۱۳۴۱ھ تا ۱۳۴۲ھ) صدر مدرس مدرسہ ارشاد علی

العلوم، قنبہ علی خان لاڑکانہ (۱۳۴۲ھ / ۱۳۴۶ھ) صدر مدرس مدرسہ قاسم العلوم لاہور۔ (۱۳۴۶ھ تا

(۱۴۴) فیوض الرحمن۔ علمائے سرحد، الحق جلد ۱۱ (۱۹۶۶ء) ص: ۵۸۲۔

۱۳۵۰ھ صدر مدرس دار الفیوض لائسنسہ سجاول سندھ (۱۳۵۴ تا ۱۳۵۲) شیخ التفسیر دارالعلوم دیوبند (۱۳۵۲ھ تا ۱۳۵۷ھ) صدر مدرس جامعہ اسلامیہ ڈابھیل (۱۹۴۲ء تا ۱۹۶۲ء) شیخ الحدیث والتفسیر اکیڈمی علوم اسلامیہ کوئٹہ (۱۹۶۲ء تا ۱۹۶۳ء) شیخ التفسیر جامعہ اسلامیہ بہاولپور (۱۹۶۳ء تا ۱۹۷۶ء)

ممتاز تلامذہ:

مختلف علوم میں تصانیف: علوم القرآن، سوشلزم اور اسلام، عالمی مشکلات کا قرآنی حل، تصوف اور تعمیر کردار، احکام جہاد، احکام القرآن، مفردات القرآن، مشکلات القرآن (آخری تین غیر مطبوعہ) علم حدیث میں تصانیف: تنقیح الشذی علی جامع الترمذی (غیر مطبوعہ) تاریخ و مقام وفات: زندہ

سوانح، ایک نظر میں

(۳۹۴) مکمل نام: مولانا عبدالرحمن صدیقی بن مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۵۸ھ / ۱۹۳۹ء، ضلع مظفرنگر (یوپی انڈیا)۔
ابتدائی تعلیم: جامعہ احمدیہ بہوپال۔ دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار (سندھ) اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار (سندھ)۔
ممتاز اساتذہ: مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا اشفاق الرحمن کاندھلوی، مولانا محمد مالک کاندھلوی (مدظلہ)۔
مدرسی زندگی: نائب شیخ الحدیث دارالعلوم الاسلامیہ ٹنڈوالہ یار (سندھ)۔
ممتاز تلامذہ: یہ یاد نہیں۔

مختلف علوم میں تصانیف: شاہ ولی اللہ کی کتابوں پر تراجم (۱)، البلاغ المبین (۲)، فیض العربین وغیرہ (۳)، منہاج العابدین، اما غزالی کا ترجمہ اردو۔
علم حدیث میں تصانیف: ترجمہ اردو صحیح مسلم، ترجمہ اردو ریاض الصالحین۔
نام کتاب: الجامع الصحیح

مؤلف: مسلم، مترجم: عابد الرحمن صدیقی

اثر : کراچی قرآن محل

سنہ طباعت : ۱۹۶۴ء

سائز : $\frac{20 \times 30}{8}$ جلدیں ۳۰۔

مولانا عبدالرحمن صدیقی نے حسن اسلوبی کے ساتھ آسان و عام فہم زبان اور مربوط عبارت میں صحیح مسلم کا ترجمہ کیا ہے جس سے اس کے سمجھنے میں آسانی پیدا ہو گئی ہے۔ ترجمہ کے ساتھ ساتھ اختصار کے ساتھ تشریح بھی ہے شرح میں زیادہ تر نوری شرح مسلم پر اور عینی کی عمدۃ القاری شرح بخاری پر انحصار کیا گیا ہے۔ ترجمہ کا معیار اعلیٰ ہے البتہ چونکہ کتاب کی طباعت ۲۲ سال قبل کی ہے اس لیے طباعت کے جدید معیار پر پوری نہیں اترتی۔ کتابت میں یکسانیت نہیں پائی جاتی۔ بعض مقام پر کتابت عمدہ ہے جبکہ بعض دوسرے مقامات پر کتابت اعلیٰ درجہ کی نہیں اس وقت یہ ترجمہ نابالغ طلبان علم خصوصاً متبعین حدیث جو عربی زبان میں خاطر خواہ دسترس نہ رکھتے ہوں، ان کے لیے یہ ترجمہ افادیت کا حامل ہے اس ترجمہ کو جدید کتابت و طباعت کے ساتھ دوبارہ شائع کیا جا چاہیے۔

سوانح، ایک نظر میں

(۳۹۵) مکمل نام : مولانا عاشق الہی بلند شہری بن صوفی محمد صدیقی۔

ابتدائی تعلیم : مدرسہ امدادیہ مراد آباد، مدرسہ خلافت علی گڑھ

اعلیٰ تعلیم : مظاہر علوم سہارنپور

متنازعہ : مولانا محمد صادق، مولانا فیض الدین بلخی، مولانا محمد زکریا، کاندھلوی، مولانا عبداللطیف

مولانا اسعد اللہ، مولانا عبدالرحمن کا بیوری، مولانا منظور احمد خان۔

تدریسی زندگی: ۱۳۶۲ھ تا ۱۳۶۳ھ مدرسہ آثار دہلی، مدرسہ اسلامیہ کھٹور میرٹھ ۱۳۶۳ھ تا ۱۳۶۴ھ
مدرسہ حافظ الاسلام فیروز پور جگر ضلع گڑگانا گڑھ ۱۳۶۳ھ تا ۱۳۸۱ھ متعدد مدارس کلکتہ ۱۳۸۱ھ تا ۱۳۸۷ھ
مدرسہ حیات العلوم انتظام و درسی حدیث و اسلامیات کورنگی۔

ممتاز تلامذہ: فضلدار العلوم کورنگی۔

مختلف علوم میں تصانیف: تفسیر سورۃ فاتحہ۔ التمقۃ المرئیۃ شرح مقدمۃ الجزیرۃ صحابہ کرام
کی سوانح پر مشتمل مختلف کتب است مسلمہ کی مابین، رسول اللہ ﷺ کا صاحبزادہ یاں صحابہ کرام کی جانبازی
متذکرہ اصحاب صفہ پچاس حصے۔ چھ بائیں مسنون دعائیں۔ خدا کا ذکر اکرام المسلمین، اخلاص نیت
شرعی پردہ مصیبتوں کے اسباب اور ان کا علاج، فضائل علم۔

علم حدیث میں تصانیف: معانی الآثار من شرح معانی الآثار (عربی)، تبہیج الراوی، تخریج احادیث
الطحاوی، زاد الطالبین من کلام رسول رب العالمین (عربی)، الفوائد السنیۃ فی شرح الاربعین النوویۃ
اخلاقی چیل حدیث، گلشن حدیث شاہ ولی اللہ کی خرابی جہل حدیث۔

تاریخ و مقام وفات: زندہ (۵) سوانح، ایک نظر میں

(۳۹۶) مکمل نام: قاضی عبدالحی بن قاضی عبدالقادر ہاشمی ہزاروی۔ المعروف بہ چن پیر۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۲۴ ستمبر ۱۹۱۸ء ۱۳۳۷ھ ربیعہ طلع ایبٹ آباد

ابتدائی تعلیم: وطن مالوت، جامعہ فتحیہ لاہور

اعلیٰ تعلیم: جامعہ عربیہ مفتاح العلوم کلہوالی (الک)

ممتاز اساتذہ: قاضی عبدالواحد برادر بزرگ، مولانا مہر محمد۔ مولانا نور محمد

تدریسی زندگی: احیاء العلوم جامعہ دوڑ، حویلیاں ۱۹۵۰ء ہنوز خطیب مرکزی جامع مسجد حویلیاں۔

ممتاز تلامذہ: ہزارہ کے مختلف علماء و طلباء

مختلف علوم میں تصانیف: اسلامی تعلیمات، مسائل نماز، ترجمہ پارہ اول

علم حدیث میں تصانیف: العروة الوثقی، احادیث و دعاؤں کا مجموعہ (مطبوعہ)
تاریخ و مقام وفات: زندہ - (۷۶)

محمد عبدالرشید نعمانی، مولینا (۳۹۷)

مولانا محمد عبدالرشید نعمانی کا شمار ملک کے مقتدر علماء کرام میں ہوتا ہے آپ کی ساری زندگی تصنیف و تالیف اور تدریس و تعلیم میں گزری۔

مولانا نے "ابن ماجہ اور علم حدیث" کے نام سے ایک کتاب تالیف کی ہے جو کتب حدیث میں ایک نمایاں اور بلند مقام رکھتی ہے میر محمد کتب خانہ کراچی نے اسے شائع کیا ہے۔ ۳۵۹ صفحات پر مشتمل یہ کتاب ابن ماجہ کے جامع حالات زندگی ان کی کتاب کے تعارف کے علاوہ عہد رسالت سے ابن ماجہ تک کے زمانہ کی تاریخ تدوین حدیث پر مشتمل ہے مولینا کی کتاب بنیادی اور اساسی مصادر پر مشتمل ہے اور تاریخ حدیث پر اردو زبان میں لکھی جانے والی دیگر کتب کے مقابلہ میں جامع تر ہے کتاب کے آخر میں اسماء الرجال، اماکن، قبائل و جماعات کی جامع فہرست کے علاوہ فہرست مصادر بھی دی گئی ہے جس نے کتاب کی انادیت میں اضافہ کیا ہے علماء و طلباء میں یہ کتاب مقبولیت کی حامل ہے۔

سوانح، ایک نظر میں

(۳۹۸) مکمل نام: قاضی عبدالکیم بن قاضی نجم الدین کلاچوی۔
تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء کلاچی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان
ابتدائی تعلیم: وطن مالوف۔ سراج العلوم سرگودھا۔
اعلیٰ تعلیم: خیر المدارس جالندھر، دارالعلوم دیوبند۔
ممتاز اساتذہ: والد محترم، مولانا سید حسین احمد مدنی۔
تدریسی زندگی: مدرسہ عربیہ انجمن اسلامیہ فورٹ سڈمین (بلوچستان) ۱۳۵۸ھ / ۱۳۶۳ھ - ۱۹۴۹ء
تاہنوز نجم المدارس کلاچی۔

ممتاز تلامذہ : کلاپی کے متعدد علماء
مختلف علوم میں تصانیف : شمس العرفان (مطبوعہ) مختلف علمی مقالات جو وقتاً فوقتاً دینی رسائل
میں شائع ہوتے ہیں۔

علم حدیث میں تصانیف : خیر البعلیقات علی مشکوٰۃ (غیر مطبوعہ)
تاریخ و مقام وفات : زندہ (۷۷)

سوانح، ایک نظر میں

(۴۴) مکمل نام : مفتی عزیز احمد قادری ابن مولانا علاء الدین بدایونی
تاریخ و مقام پیدائش : ۱۳۱۹ / ۱۹۰۱ آنوالہ ضلع ہانس بہیلی
ابتدائی تعلیم : مدرسہ محمودیہ
اعلیٰ تعلیم : مدرسہ شمس العلوم، جامعہ پنجاب (فاضل عربی)
ممتاز اساتذہ : مولانا احمد دین بنیری، مولانا محب احمد قادری، مولانا شاہ محمد ابراہیم قادری، مولانا
محمد قدیر بخش بدایونی، مولانا واحد حسین فلسفی۔
مدرسہ عالیہ زندگی : مدرسہ عالیہ قادریہ بدایوں (۱۴ سال) مدرسہ حنفیہ قصہ جنیر ضلع پورہ فی الحال
جامعہ نعیمہ لاہور (تدریس و خطابت)
ممتاز تلامذہ : فضلاء و طلباء جامعہ نعیمیہ
مختلف علوم میں تصانیف : صلوة التّقین فی قرآن مبین۔ حقوق الزوجین، حقوق الوالدین
احکام جنازہ، اکرام الہی بجواب انعام الہی ترجمہ قرآن حکیم (غیر مطبوعہ)
علم حدیث میں تصانیف : چہل حدیث
تاریخ و مقام وفات : زندہ ۷۸

(۷۷) فیوض الرحمن۔ علمائے سرحد : الحق : ۳۸۴ ، ۳۸۵

(۷۸) محمد صدیق، تعارف، ص ۲۱۶

سوانح، ایک نظر میں

(۴۰۱) مکمل نام: مولانا غلام رسول بن چودہری بنی بخش

تاریخ و مقام پیدائش: ۱۳۳۱ھ / ۱۹۱۹ء عیسویہ مضافات امرتسر

ابتدائی تعلیم: مدرسہ نعمانیہ، مسجد خیر الدین، امرتسر

اعلیٰ تعلیم: جامعہ فتنیہ لاہور، منظر اسلام بریلی۔

ممتاز اساتذہ: مولانا مہر محمد، مولانا سردار محمد

تدریسی زندگی: شریکوہ ہارون آباد، بصیر لوہڑ، لہور، دالہ حزب الاحناف لاہور، جامعہ نظامیہ

رضویہ لاہور، شیخ الحدیث جامعہ رضویہ فیصل آباد،

ممتاز تلامذہ: مولانا احسان الحق، مفتی عبدالقیوم ہزاروی، مفتی محمد امین، مولانا معین الدین شافعی

مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری، مولانا محمد علی۔

مختلف علوم میں تصانیف: جامع کرامات اولیاء، حاشیہ مسلم البتوت حاشیہ کنز الائق

حاشیہ مسلم العلوم (آخری دو غیر مطبوعہ)

علم حدیث میں تصانیف: ترجمہ جواہر البحار، تفہیم البخاری (مطبوعہ)

تاریخ و مقام وفات: زندہ - (۷۹)

سوانح، ایک نظر میں

(۴۰۲) مکمل نام: مولانا محمد تقی عثمانی بن مفتی محمد شفیع، مولانا۔

تاریخ و مقام پیدائش: ۵ شوال الکرم ۱۳۶۲ھ / اکتوبر ۱۹۴۲ء عریوہ بند ضلع سہارنپور

ابتدائی تعلیم: دارالعلوم کراچی

اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم کراچی

ایل، ایل بی جامعہ کراچی، ایم اے عربی، جامعہ پنجاب

(۷۹) محمد صدیق ہزاروی، تعارف علماء اہل سنت میں ۲۳۳۔

ممتاز اساتذہ؛ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب، محمد حسن الشاطی، مولانا مفتی رشید احمد مفتی ولی حسن، مولانا سجاد محمود، مولانا سلیم اللہ خان، عبدالفتاح البرغده۔
 علمی و تدریسی زندگی؛ دارالعلوم کراچی، ۱۹۷۶ء تا حال (مدیر البلاغ) ۱۹۶۷ء تا حال
 ممتاز تلامذہ؛ مولانا قاضی بشیر احمد، قاضی ظفر احمد، مولانا منیب احمد، مولانا شعیب عمر فریقی
 مولانا یونس عثمان۔

مختلف علوم میں تصانیف؛ ماہی النصرانیۃ (عربی) بابل سے قرآن تک (۳ جلد) علوم قرآن
 و اصول تفسیر، حضرت معادید اور تاریخی حقائق۔ تقلید کی شرعی حیثیت ضبط و لادت عقلی حیثیت
 سے احکام اعتکاف، عیسائیت کیا ہے، نظرہ غابرة حول التعلیم الاسلامی (عربی)
 علم حدیث میں تصانیف؛ فتح الملہم (دو جلدیں طبع ہو چکی ہیں) شروح و تحقیق اعلیاء
 السنن، درس ترمذی، حضور نے فرمایا۔

نام کتاب: بکملہ فتح الملہم۔ شرح صحیح مسلم۔
 مؤلف: محمد تقی عثمانی،

ناشر: مکتبہ دارالعلوم کراچی

سنہ طباعت: ۱۴۰۵ھ / ۱۹۸۵ء

جلد اول از کتاب الرضا تا باب تحریم الظلم و غضب الأرض (کتاب المساقاة و المزارعة)

روایت نمبر ۳۴۵۷ تا ۴۰۱۷: کل احادیث ۵۶۳ صفحات: ۶۹۲

جلد ثانی از کتاب الفرائض تا باب استحباب غلط الأزداد (کتاب اللقطہ)

روایت نمبر ۴۰۱۸ تا ۴۴۷۹: کل احادیث ۳۶۱ صفحات ۶۴۴

عالم اسلام میں صحیح مسلم کی جو شرح سب سے زیادہ مقبول ہے وہ علامہ نوری کی تالیف کردہ ہے
 علامہ نوری کی اس شرح و حیز کے بعد دنیا علم میں فتح الملہم کا مقام آتا ہے جسے علامہ شبیر احمد عثمانی
 نے مرتب کرنے کی سعادت حاصل کی تھی (تفصیلی تعارف گزر چکا ہے) علامہ عثمانی اپنی قومی، ملی اور
 سیاسی مصروفیات اور خصوصاً تحریک پاکستان سے وابستگی کی بنا پر اس کی تکمیل کرنے پائے تھے۔
 قیام پاکستان کے بعد مولانا پاکستان میں نظام اسلام کے نفاذ کی جہود اور مساعی میں مشغول رہے اور

یہ مشاغل بھی انہیں اس بات کی مہلت نہ دے سکے کہ وہ اس کتاب کی تکمیل کر پاتے حتیٰ کہ داعی اجل کو لبیک کہا۔

مولانا کی وفات کے بعد قمر علی خاں مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نام لکھا لیکن انہیں بھی اس بات کا احساس تھا کہ وہ اپنے دیگر مشاغل کی بنا پر اس خدمت کو سرانجام نہ دے سکیں گے چنانچہ اپنی زیر نگرانی یہ کام انہوں نے اپنے فرزند مولانا محمد تقی عثمانی سے شروع کرایا۔ ابھی یہ کام کسی واضح منزل پر نہ پہنچا تھا کہ مفتی صاحب کی وفات کا ساتھ پیش آیا۔ مولانا عثمانی کے کانڈھوں پر جو بھاری ذمہ داری آگئی تھی۔ مولانا نے اس کو بحسن و خوبی سرانجام دیا کہ ایک جانب صحیح مسلم جی عظیم کتاب کی شرح بجائے خود ایک بھاری ذمہ داری تھی اور پھر جبکہ اس کا ابتدائی حصہ علامہ شبیر احمد عثمانی جیسے محدث نے مرتب کیا ہو۔

تاہم تحریر تکملہ کی دو جلدیں طبع ہو چکی ہیں جو علمی، ظاہری اور معنوی خوبیوں سے آراستہ ہیں۔ مولانا نے مسلم کی ہر روایت کو نمبر دیا ہے اس طرح جب یہ تکملہ مکمل ہو گا۔ تو صحیح مسلم کی احادیث کی صحیح تعداد سامنے آجائے گی۔

جدید انداز و اسلوب پر مرتب یہ شرح، ایک امتیازی مقام رکھتی ہے جس میں حدیث و فقہ کی متداول و اساسی کتب پر انحصار کیا گیا ہے۔

فقہائے اربعہ کے دلائل میں بھی علمی انداز اختیار کیا گیا ہے۔ مسائل عصریہ پر تفصیل سے کلام کیا گیا ہے تاکہ یہ خصوصیت اس کو اصل فتح الملہم سے مشابہ کرنے میں بہت بڑا کردار ادا کرتی ہے کہ مولانا شبیر احمد عثمانی بھی وقت و زمانہ کے مسائل پر تفصیل کلام کیا کرتے تھے۔ متحرر قومیت کا مسئلہ اس وقت کا سب سے بڑا مسئلہ تھا۔ جس پر مولانا نے تفصیل سے کلام کیا ہے جسے فتح الملہم کے تعارف کے ضمن میں نقل کیا جا چکا ہے۔

ہر کتاب کی ابتداء میں اس موضوع کے اصول و مبادیات پر سیر حاصل بحث ہے جو اس موضوع سے متعلق بنیادی و اساسی معلومات فراہم کرنے کے علاوہ قرآن و سنت سے اس کا حکم و طریقہ بھی بتاتی ہے۔ کتاب البیوع کی ابتداء میں انسان کے اقتصادی مسائل اور سرمایہ داری اور سوشلزم کے فراہم کردہ حل ذکر کرنے کے بعد تفصیل کے ساتھ اسلامی نقطہ نظر بھی بیان کیا ہے۔

ضرورت اس بات کی ہے کہ فتح الملہم کے سابقہ حصہ کو بھی اسی زینت طبع کے ساتھ شائع کیا جائے تو کتاب کے ہر دو حصے اہل علم کے لیے ایک عظیم سرمایہ حیوۃ ہوں گے۔

سوانح، ایک نظر میں

✓ مکمل نام: محمد رفیع عثمانی، بن محمد شفیع، مفتی مولانا۔

✓ تاریخ و مقام پیدائش: ۲۰ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ / ۱۹۳۶ء سہارنپور

✓ ابتدائی تعلیم: دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم کراچی

✓ اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم کراچی، جامعہ پنجاب (مولوی فاضل)

✓ ممتاز اساتذہ: والد ماجد، مفتی رشید احمد لدھیانوی، مولانا سلیم اللہ خان، مولانا اکبر علی سہارنپوری

✓ مولانا سہجان محمود، مولانا شمس الحق۔

✓ اجازت حدیث، مولانا ظفر احمد عثمانی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مولانا قاری محمد طیب قاسمی

✓ تدریسی زندگی: تدریس افتاء ۱۳۹۲ھ / تاہنوز دارالعلوم کراچی۔

✓ ممتاز تلامذہ: مولانا قاسمی بشیر احمد مولانا منیب احمد

✓ مختلف علوم میں تصانیف: ترجمہ علم الصیغہ، (اردو) علامات قیامت اور نزول مسیح، احکام زکوٰۃ

✓ پراؤنڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کے مسائل، حاشیہ، شرح مقصود رسم المفتی، حاشیہ تسہیل الوصول، سوانح

✓ حضرت مفتی اعظم (عزیز مطبوعہ) پارٹی سپیشل فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کے مسائل، رفیق حج۔

✓ علم حدیث میں تصانیف: کتابت حدیث عہد رسالت و عہد صحابہؓ میں

✓ تاریخ و مقام وفات: زندہ۔

نام کتاب: کتابت حدیث عہد رسالت و عہد صحابہؓ میں۔

مؤلف: محمد رفیع عثمانی، مفتی مولانا۔

ناشر: ادارۃ المعارف، کراچی

سند اشاعت: محرم الحرام ۱۴۰۱ھ / نومبر ۱۹۸۰ء

سند تالیف: ذیقعدہ ۱۴۰۱ھ / اکتوبر ۱۹۸۰ء

منکرین حدیث کی جانب سے علم حدیث پر تاریخ و تدوین کے حوالہ سے جو اعتراض کیا جاتا ہے کہ حدیث کی ترتیب و تدوین تیسری صدی میں کی گئی اور اسے تحریری شکل میں لایا گیا جبکہ اس سے قبل حدیث کا تمام ذخیرہ سینہ بہ سینہ نقل ہوتا آ رہا تھا جس میں غلطی اور خطا کا غالب گمان ہے اس اعتراض کا مفصل جواب تاریخ و تدوین حدیث کے باب میں تفصیل سے گزر گیا۔ مستشرقین کے صرف اس اعتراض پر بھی بہت سی کتب تالیف کی گئی ہیں جو عہد صحابہ اور عہد رسالت کے تحریری مجموعوں اور علم حدیث کی سرگرمیوں پر مشتمل ہیں۔

مولانا محمد رفیع عثمانی نے عنوان مذکور سے ایک مختصر مگر جامع کتاب تحریر کی، جیسا کہ نام سے ظاہر ہے یہ کتاب تدوین حدیث کے صرف اس دور سے متعلق ہے جو عہد رسالت میں صحابہ کے ذریعہ ہوئی۔ بنی کریم ﷺ کے وصال کے بعد ہوئی یا صحابہ کی سرکردگی کبار تابعین نے سرانجام دی۔ کتابت حدیث کے ادوار اور صحابہ کرامؓ کے تحریری وثائق و مجموعات کے بیان سے قبل ابتداء میں جمعیت و حفاظت حدیث اور طرق نقل حدیث پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ کتاب عمدہ کتابت اور طباعت کی عمدگی کے ساتھ ادارۃ المعارف نے شائع کی ہے۔ کتاب کی ابتداء میں فہرست مضامین اور اخیر میں ماخذ و مصادر کی فہرست دی گئی ہے۔ اگر اشاریہ کے عنوان سے رجال و ائمہ بھی فہارس دیدی جاتیں تو کتاب کی جامعیت میں اضافہ کا موجب بنیں۔ کتاب کے بنیادی ماخذ میں صحاح ستہ کے علاوہ اسماء الرجال میں اسد الغابہ، الاکمال، تذکرۃ الحفاظ، تہذیب التہذیب اصول حدیث میں تدریب الراوی شرح نخبة الفكر، الرسالة المستطرفة، کتاب العلل، مقدمہ فتح الملہم، تاریخ و تدوین حدیث میں امام اعظم اور علم حدیث، تاریخ الادب العربی، تدوین حدیث الوثائق السياسية، الستة قبل التدوین تاریخ کے بنیادی ماخذ الباریۃ و النہایت۔ الطبقات الکبریٰ فتوح البلدان شامل ہیں۔ ہر صفحہ پر حوالہ جات موجود ہیں۔

مصادر کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ کتاب اہم، بنیادی اور اساسی ماخذ پر مشتمل ہے البتہ حوالہ دینے میں اور کتابیات میں بعض کتب کے صحیح نام تحریر کرنے کا اہتمام نہیں کیا گیا اور غلط اعام نام لکھنے پر اکتفاء

کیا گیا ہے مولانا عثمانی جیسے علم ذوق انسان سے اس کا درود باعث حیرت ہے۔
 کتاب کے مطابق صحابہ کرامؓ کے کل ۳۱ مجموعہ ہائے حدیث تھے (۸۰) جن میں سے بعض بنی کریم ﷺ
 کی حیوۃ مبارک میں ہی تحریر کیے جا چکے تھے (۸۱) آپ کے خطوط، وثائق، عہد نامے و امان نامے ان کے
 علاوہ ہیں (۸۲) صحابہ کرامؓ کی زندگی تابعین کے مرتب کردہ مجموعوں کی تعداد ۱۸ ہے۔ (۸۳)
 عہد صحابہ میں تدوین حدیث پر اس تحقیقی کام کے بعد ضرورت اس بات کی ہے کہ ان مجموعوں
 میں نقل کردہ روایات کی تعداد کی بھی تحقیق کی جائے اور انتہائی اور مفصلہ کن عدد دیدیا جائے کہ اس قدر
 احادیث بنی کریم ﷺ کی حیوۃ مبارک میں اور اتنی تعداد میں احادیث عہد صحابہ میں احاطہ تحریر میں لائی
 جا چکی تھیں۔

سوانح ایک نظر میں

۴۴، مکمل ناکا: محمد طاہر بن غلام بنی مردانی
 تاریخ و مقام پیدائش: ۱۲۲۵ھ / ۱۹۱۴ء پنج پیر ضلع مردان
 ابتدائی تعلیم: وطن مالوت
 اعلیٰ تعلیم: دارالعلوم دیوبند
 ممتاز اساتذہ: مولانا حسین علی، مولانا نصیر الدین غور غشتوی، مولانا غلام رسول، مولانا اعجاز علی،
 مولانا عبید اللہ سندھی۔
 تدریسی زندگی: مینع العلوم گلاب ڈی ضلع بلند شہر (ہند) ۱۳۵۷ھ تا ہنوز پنج پیر میں درس
 تفسیر و حدیث۔
 ممتاز تلامذہ: وطن مالوت کے بیشتر علماء

(۸۰) عثمانی، محمد رفیع مولانا اکبات حدیث عہد رسالت و عہد صحابہ میں ۱ تا ۱۴۵۔

۸۱۔ عثمانی، کتاب مذکور میں ۶۸ تا ۸۹۔

۸۲۔ عثمانی، کتاب مذکور میں ۸۹ تا ۱۰۶۔

۸۳۔ عثمانی، کتاب مذکور میں ۱۴۶ تا ۱۷۷۔

نام کتاب : تجرید صحیح مسلم، اردو ترجمہ صحیح مسلم۔

مؤلف : مولانا محمد مالک کاندھلوی،

ناشر : لاہور ملک دینی محمد اینڈ سنز

حصص : دو

حصہ اول : از ابتداء تا : باب وصیۃ البنی علی اللہ باخراج المشرکین من جزیرۃ العرب و باجازه

صفحات ۸۶۸

الوفد

صفحات ۸۳۲
۱۷۰۰

حصہ دوم : از باب انہی ان یعود فی الصدقۃ تا احتشام کتاب

سنہ اشاعت : ۱۹۶۷ء

ترجمہ اور تشریح کا انداز یہ ہے کہ صفحہ کے دائیں نصف پر متن حدیث اور بائیں جانب کے نصف پر اردو ترجمہ درج ہے متن و ترجمہ کے بعد نامذہ کے عنوان سے "ف" کی سرخی کے ساتھ مختصر مگر جامع تشریح ہے۔

کتاب الایمان کی ابتداء میں مسئلہ ایمان بسط و تفصیل اور دلائل و براہین کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور محدثین، فقہاء اور متکلمین کے اقوال سے یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ تعبیری اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ پر یہ اعتراض کرنے والوں کا مدلل جواب دیا گیا ہے کہ آپؑ نے مرجعہ کا مسلک اختیار کر لیا تھا۔ فقہاء، متکلمین اور محدثین کے اقوال کی حقانیت کو دلائل نقلیہ و عقلیہ سے ثابت کیا گیا ہے۔ اور اہل ضال کے قول کے بطلان کو بیان کیا گیا ہے (۸۴)

متن حدیث کے ترجمہ میں اس بات کا خیال رکھا گیا ہے کہ تشریحی و وضاحتی الفاظ کو متن کے ترجمہ سے ممتاز اور جدا کرنے کے لیے ابن القوسین رکھ دیا گیا ہے ترجمہ عام فہم، محاوراتی ہے اور کسی بھی مرحلہ یہ محسوس نہیں ہوتا کہ یہ کسی عبارت کا ترجمہ ہے۔ معترض و ضاحیتیں اور تشریحات سے صحیح مسلم کے فہم میں آسائیاں پیدا ہو گئی ہیں۔

مولانا کی یہ کتاب صحیح مسلم کی اردو شروح میں ایک بلند مقام رکھتی ہے کتاب کے بنیادی و اساسی

(۸۴) محمد مالک کاندھلوی۔ تجرید صحیح مسلم۔ لاہور، ملک دینی محمد ۱۹۶۷ء ص ۳ تا ۱۷ (حصہ اول)

ماخذ میں صحاح ستہ، مشکوٰۃ المصابیح شرح فقہ اکبر، التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح، معارف القرآن مولانا محمد ادریس کاندھلوی کے علاوہ علامہ شبیر احمد عثمانی کے دروس بھی شامل ہیں۔

مسائل فقہیہ کو احسن اسلوب کے ساتھ آسان زبان اور مختصر عبارت میں بیان کیا گیا ہے۔ اختلاف ائمہ کی صورت ترجیح راجح کے بیان ائمہ کا ادب و احترام ملحوظ رکھا گیا ہے اور صرف علمی دلائل سے ترجیح دی گئی ہے۔

کتاب معنوی خوبیوں سے آراستہ اور علمی محاسن سے مزین ہے لیکن کتابت و طباعت معیاری نہیں۔ کاغذ بھی ادنیٰ درجہ کا استعمال کیا گیا ہے اس وقت یہ کتاب نایاب ہے، ضرورت اس بات کی ہے کہ اس مفید کتاب کو دوبارہ شائع کر کے منظر عام پر لایا جائے۔

سوانح، ایک نظر میں

۴۰۶؛ مکمل نام؛ مولانا سید محمود احمد رضوی ابن ابوالبرکات سید احمد

تاریخ و مقام پیدائش؛ ۲۲ رجب ۱۳۵۴ھ / ۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء آگرہ

ابتدائی تعلیم؛ دارالعلوم حزب الاحناف لاہور۔

علیٰ تعلیم؛ ایضاً۔

ممتاز اساتذہ؛ مولانا عطاء محمد بن دیالوی، شیخ الحدیث مولانا مہر الدین، مولانا محمد دین بدھوی۔

تدریسی زندگی؛ دارالعلوم حزب الاحناف۔

ممتاز تلامذہ؛ مختلف علماء وطن

مختلف علوم میں تصانیف؛ ذکر اخبار، برکات شریعت، جوامع پارے، جامع الصفات،

روح ایمان رزق حلال، مسائل نماز، المباح والمختار مذاکرہ علمی (تین حصے) دین مصطفیٰ، شان

مصطفیٰ، خصائص مصطفیٰ، معراج البنی، بصیرت، شان صحابہ، اسلامی تقریبات، حدیث قرطاس،

علم حدیث میں تصانیف؛ فیوض ابیاری (شرح بخاری) ۷ جلدیں۔

تاریخ و مقام وفات؛ زندہ (۸۵)

(۸۵) محمد صدیق ہزاروی، تاریخی علمائے اہل سنت ص: ۲۴۲

فیوض الباری میں احادیث کی تفہیم و ترجمانی کا انداز یہ ہے۔

۱۱۔ حدیث کا متن اعراب کے ساتھ اور اس کے مقابل لفظی ترجمہ ہے ۱۲۔ الفاظ حدیث کی حسب ضرورت لغوی و شرعی تحقیق ۱۳۔ عنوان و زیر عنوان حدیث کی مناسبت و مسائل حدیث کا بیان یہی حدیث زیر بحث سے ائمہ اربعہ کے استدلال و تسکات کا بیان ۱۴۔ ائمہ اربعہ کے مسلک اور ان کے دلائل پر بحث و تبصرہ ۱۵۔ امام بخاری نے ہر حدیث کو سند سے لکھا ہے مؤلف نے یوحنا اختصار ابتدائی سند حذف کر دی ہے ۱۶۔ امام ایک ہی حدیث متعدد عنوانات کے ماتحت متعدد بار ذکر کرتے ہیں شارح نے بخاری کا ہر عنوان قائم رکھا ہے۔ البتہ حدیث مکرر کو صرف ایک ہی جگہ ذکر کیا ہے ۱۷۔ جس عنوان کے ماتحت حدیث مکرر آئی ہے وہاں مؤلف نے عنوان سے اس کی مناسبت بلکہ اس حدیث کے کچھ جملے بھی لکھ دیئے ہیں اور یہ تفسیر صحیح بھی کر دی ہے کہ یہاں حدیث مکرر ہے فلاں باب میں گزر چکی ہے اس لیے یہاں اس کو ترک کیا گیا ہے۔ ۱۸۔ ایک جگہ اگر کوئی حدیث مختصر آئی ہے اور دوسری جگہ مفصل ہے تو مفصل حدیث کو جہاں وہ آئی ہے ضرور باقی رکھا ہے۔ اس طرح جس مکرر حدیث میں کوئی ایسا جملہ ہے جس سے نیا مفہوم پیدا ہوتا ہے۔ تو ایسی حدیث کو جہاں وہ آئی ہے وہیں باقی رکھا ہے۔

تفصیل کے ساتھ ان مذکورہ خدمات کے علاوہ بھی بہت سی خدمات ہیں جنہیں خیر طوالت سے ترک کر دیا گیا۔ ان میں محترم خالد علی علوی کی کتاب حفاظت حدیث۔

جو ایک نصابی کتاب کی حیثیت رکھتی ہے۔ محترم محمد میاں صدیقی صاحب کا حاشیہ حواہیوں نے نووی کے حاشیہ مسلم پر تالیف کیا شامل ہیں۔

ان خدمات کو دیکھ کر بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ عالم میں علم کی خدمات میں عموماً اور علم حدیث کی خدمات میں خصوصاً پاکستان ان چند ممالک میں سے ہے کہ جن کو اہل علم اس کی علمی خدمات کی بنا پر عزت و احترام کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہمیں ان علوم سے متعارف و مستفید ہونے کی ہمت عطا فرمائے اور اپنی زندگیاں علوم نبوت کے مطابق گزارنے کی سعادت عطا فرمائے۔ آمین۔

محمد سعد صدیقی

۲۰ نومبر ۱۹۸۲

اشاریہ

رجال

الف

- ابن بن کعب رضی اللہ عنہ — ۱۵۲
 اثرم — ۱۹۵
 اثیر الدین کاہانی — ۲۴۲
 احسان الحق، مولانا — ۴۰۰
 احمد الدین بن نور حیات بگوی، مولانا — ۳۲۲
 احمد اللہ انامی — ۳۱۵
 احمد اللہ بن دلیل اللہ — ۳۱۳
 احمد اللہ بن صبغة اللہ مدرسی، مولانا — ۳۲۷
 احمد بن ابراہیم فراس الکی، ابوالحسن
 دیکھئے ابوالحسن احمد
 احمد بن العباد — ۱۹۵
 احمد بن حسن بن عبا الجبار الصوفی — ۱۷۹، ۱۸۰
 احمد بن خیمشہ — ۱۷۹
 احمد بن ربيع بن احمد سنباطی — ۲۵۲
 احمد بن سلیمان گجراتی — ۲۸۰
 احمد بن سندھی الباغی الرازی — ۱۸۵
 احمد بن سندھی بن الحسن — ۱۸۶
 احمد بن سندھی بن بکر، ابوبکر الحداد — ۱۹۶
 احمد بن سندھی بن فروخ — ۱۸۳، ۱۸۶
 احمد بن عبدالاحد سرسندی،
 دیکھئے مجدد الف ثانی
 احمد بن عبدالرحمن سندھی — ۲۹۳
 احمد بن عبداللہ بن ابی الفتوح شیرازی — ۲۲۵
 اکرم بن ایاس الطیالسی — ۱۷۳
 آفتاب احمد مدنی، سید — ۴۰۶
 آل احمد بن محمد نام پھلوری، مولانا — ۳۲۴
 ابراہیم المحدث — ۲۴۸
 ابراہیم بن ابی خالد — ۱۸۶
 ابراہیم بن احمد بغدادی — ۲۴۴
 ابراہیم بن الحسن — ۲۹۲، ۲۹۱
 ابراہیم بن سعد بن ابراہیم
 ابراہیم بن شریک کوفی — ۱۹۳
 ابراہیم بن طہان — ۱۸۶
 ابراہیم بن عبدالسلام سندھی بندادی — ۱۹۷
 ابراہیم بن عبدالعلی آروی، مولانا — ۳۲۸
 ابراہیم بن علی بن سندھی — ۱۹۷
 ابراہیم بن محمد دیلی — ۱۹۲
 ابراہیم بن مرتضیٰ بیجاپوری — ۲۷۰
 ابراہیم بن موسیٰ الرازی — ۱۷۷
 ابراہیم ختیمی مدنی، شیخ — ۲۸۲
 ابراہیم شطاری — ۲۷۵
 ابراہیم عادل شاہ — ۲۶۱
 ابوالاعلیٰ مودودی، سید مولانا، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷
 ابوبکر غزنوی بن سید داؤد غزنوی، مولانا

۳۲۱ احمد رضا خان بن نقی علی بریلوی، اعلیٰ حضرت ۳۳۰
۲۲۵ احمد بن عبداللہ بن سعید، ابوالعباس دیلی
۲۲۶ دیکھئے ابوالعباس احمد

۳۸۹ احمد سعید بن سید محمد مختار کاظمی سید، مولانا
۲۶۱ احمد بن عبداللہ بیجا پوری
۲۲۹ احمد بن عثمان کی مراد آبادی، مولانا
۲۱۷، ۳۱۵، ۳۱۲ احمد بن عرفان شہید بریلوی

۳۲۷ احمد علی بن لطف اللہ سہارنپوری، مولانا ۳۱۳
۱۹۳ احمد بن عمیر
۳۱۵ احمد علی چٹیا کوٹی

۳۵۷ احمد علی لاہوری، مولانا
۱۸۷، ۱۸۴ احمد بن کامل
۱۹۲ احمد بن محمد بن اسمعیل

۲۲۴ احمد حبیب الدین ابن ابی القاسم محمد عقیلی
۳۴۳ احمد یار خان بن محمد یار خان بدایونی نعیمی، مفتی
۳۴۲ ابوالعباس القاضی

۳۲۹ ادیس بن عبدالعلی نگرانی، مولانا
۱۹۶ احمد بن محمد بن صباح
۱۸۶، ۱۹۰ اسحق بن راہویہ

۳۲۹ اسحق بن محمد انصاری دہلوی
۱۹۲ احمد بن محمد بن ہارون دیلی
۳۰۴، ۱۹۸ احمد بن محمد حسینی

۱۶۰ اسد بن موسیٰ اموی
۳۲۷ احمد بن محمد سورتی، مولانا
۳۹۷، ۲۹۲ اسعد اللہ، مولانا

۱۷۰ اسلم بن سندھی
۳۱۹ احمد بن مصطفیٰ کشمیری
۳۵۱ اسمعیل افریقی، مولانا

۱۷۹ اسماعیل بن ابراہیم بن علیہ
۳۲۹ احمد حسن بن اکبر حسن امرہی، مولانا
۱۹۵ اسمعیل بن اسحق القاضی

۲۲۶ اسمعیل بن جعفر صادق
۳۲۹ احمد حسن دہلوی، مولانا
۱۸۲ اسمعیل بن خالد
۳۹۹ احمد دین بنیری، مولانا

- اسمعیل بن سندھی، ابوالبراسیم ۲۲۹، ۲۲۷، ۱۸۵
 اسمعیل بن محمد الصفار — ۱۸۲، ۱۹۸
 اسمعیل بن محمد بن رجاء السندی — ۱۸۷
 اسمعیل بن محمود شطاری سندھی — ۲۷۲
 اسمعیل بیجا پوری — ۲۶۱
 اسمعیل فتح اللہ لاہوری — ۲۷۵
 اسید بن حفیر رضی اللہ عنہ — ۱۵۲
 اشرف بن نعمت اللہ — ۳۱۴
 اشرف علی بن عبدالحق تھانوی، مولانا
 ۲۸۴، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۵۳، ۲۵۱، ۲۴۰، ۲۳۱
 اشفاق الرحمن بن عنایت الرحمن صدیقی کاندھلوی،
 مولانا ۳۹۵، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۵۴، ۳۵۲، ۳۵۱
 اصغر حسین بن محمد حسن، دلیوبندی، مولانا
 ۳۹۴، ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۱
 اعزاز علی دلیوبندی، مولانا — ۳۹۳، ۳۵۷
 علی حضرت

دیکھئے احمد رضا بن نقی

اکبر بن ہمالیوں

۲۶۵، ۲۷۵، ۲۵۱

اکبر شاہ تیمور — ۲۶۷

اکبر علی بن احسان علی سہارنپوری، مولانا ۴۰۳
 ۳۸۵

ابن بخش کاندھلوی، مفتی — ۳۱۰، ۳۰۸

امام الدین بن علی احمد اردہی — ۳۱۲

امام الدین بن یار محمد لونکی، مولانا — ۳۲۸

امان اللہ صاحبی

امیر احمد بن ابی الحسن بنگر منہسوی، مولانا — ۳۲۶

- امیر حسن بن لیاقت علی سہوانی، مولانا ۳۲۴
 امیر علی بن مظہم علی حبیبی لکھنوی، مولانا ۳۱۹
 امیر نظام الدین علی شیر
 امین الدین بن حمید الدین کاکوری — ۳۱۱، ۳۰۲
 امین الدین جوہنپوری — ۲۷۹
 امین بن احمد نہروالی — ۲۴۹
 انس بن مالک رضی اللہ عنہ، ۳۸۹، ۱۹۶، ۱۷۰، ۱۴۹
 انطاکی، فتح اللہ
 انوار الحق کاکاخیل سیہ، مولانا — ۳۵۹
 انی بابا، غلام رسول مولانا — ۳۵۹
 اوزاعی، عبد الرحمن بن عمر سندھی
 ۳۵۴، ۱۷۶، ۱۷۰
 ایوب بن قمر الدین قاضی، مولانا — ۳۲۸

سبب پات ش

بابا داؤد شکواتی — ۲۷۵

بابا رتن بن کرپال بن رتن الہندی

۲۲۳، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۷، ۲۰۶
 بابا یوسف ہردی — ۲۴۴

ببر علی اخباری — ۳۱۰

بخاری، محمد بن اسمعیل ۲۸۵، ۱۸۲، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

بختیار بن عبد اللہ العضاہ الہندی، الہمدانی، ابو محمد ۲۰۳

بختیار بن عبد الہندی، ابوالحسن

دیکھئے ابوالحسن

بخش بدایونی، حافظ — ۳۶۰

تقی الدین بن شمیمہ الحرانی — ۲۲۰

تقی الدین علی الدوسی — ۲۲۲

تھور علی گینوی — ۳۰۵

تیمور — ۲۷۵

ثابت البنانی — ۱۷۳

ثناء اللہ پانی پتی، قاضی — ۳۰۶

ثناء اللہ سنبھلی — ۳۰۹

ثوبان رضی اللہ عنہ — ۱۹۳

ج ج

جابر بن سمرۃ رضی اللہ عنہ — ۱۵۱

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہا، ۱۵۰، ۱۹۱، ۱۹۳، ۱۹۹

جاحظ

جار اللہ سانپوری — ۲۷۹، ۲۲۸

جام فیروز

جاسخاناں علوی — ۲۹۱

جان محمد

جریر بن حازم — ۱۸۹، ۱۷۸

جریر بن عبد الحمید — ۱۷۹، ۱۷۳

جعفر بن احمد سراج، ابو محمد

دیکھئے ابو محمد جعفر

جعفر بن بلال، بدر عالم — ۲۶۰

جعفر بن خطاب قصداری — ۲۰۰

بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی، مولانا
۳۰۶، ۳۹۰، ۳۷۵، ۳۲۱

بدیع الزمان بن مسیح الزماں لکھنوی، مولانا — ۳۲۶

برکات احمد بن دائم علی ٹوٹکوی، مولانا — ۳۳۰

برکت الہ آبادی، مولانا — ۳۰۴

برہان الدین ابراہیم بن حسن کردی — ۲۸۳

برہان الدین برہانپوری

برہان الدین بن البیروکج — ۲۲۰

برہان الدین مرغنیہانی

برہان الدین ملتانی — ۲۴۹

بشیر احمد قاضی، مولانا — ۳۲۲، ۳۰۱، ۳۰۳

بشیر الدین بن قطب الدین کاکوری، مولانا

بشیر الدین بن کریم الدین عثمانی، مولانا — ۳۲۲، ۳۰۵

بکر بن خلف — ۱۷۷

بلال المحدث سندھی — ۲۴۲، ۲۳۱، ۲۲۸

بہاؤ الدین، مولانا — ۳۲۵، ۲۲۱

بہاؤ الدین صوفی برہانپوری — ۲۳۳

بہلول دہلوی — ۲۴۹

پناہ عطاء السلوٹی — ۳۱۶

پیر البواحد — ۳۵۱

پیر مہر علی شاہ گولڑی، مولانا

تامح الدین بن عبد الرحمن بن سعود — ۲۶۲

تامح الدین بن عبد الرحمن، شیخ

تامح الدین قلعی مکی — ۲۹۸

چن پیر قاضی عبدالحی بن عبدالقادر بلو شمی ہزاروی
(۳۹۳)

ح

- حاتم بن احمد ابدال — ۲۵۲
حاجی امداد الدین محمد امین مہاجر کی، مولانا، ۲۲۸
حاجی محمد کشمیری — ۲۶۴
حاکم، ابو عبد اللہ نیشاپوری، ۱۹۶، ۱۹۲، ۱۷۱، ۱۶۱، ۱۹۶
حامد الرحمن صدیقی، مولانا — ۳۹۰، ۳۵۱
حامد علی دھلوی، سید — ۲۲۶
حبیب الرحمن صدیقی، مولانا — ۳۹۱، ۳۵۱
حجاج بن یوسف — ۱۶۷
حسام الدین متقی ملتانی
حسن الدین بلو شمی، مولانا — ۳۸۹
حسن المشاط کی — ۳۸۲
حسن بھری — ۱۷۳، ۱۷۲
حسن بن حامد بن حسن دیلی — ۱۹۹
حسن بن حسین النعالی — ۱۹۲
حسن بن داؤد کوکنی — ۲۵۲
حسن بن علی رضی اللہ عنہ — ۱۵۱
حسن بن علویہ القسطن — ۱۹۶
حسن بن علی البجی — ۲۹۳، ۲۹۲
حسن بن محمد بن اسد دیلی — ۱۹۲، ۱۹۲
حسن بن محمد بن حیدر الصفانی
۲۳۶، ۲۱۵، ۲۱۳، ۲۰۵، ۲۰۹

جعفر بن محمد الطیالیسی — ۱۷۹

جعفر بن محمد بن الحسن الفریابی — ۱۹۲

جعفر بن محمد بن شاکر — ۱۷۷

جعفر بن محمد بن علی حسینی

جعفر بن محمد فرماتی — ۱۹۲، ۱۹۲

جعفر حسین مدراسی — ۳۱۸

جلال الدین ابو عبد اللہ محمد بن سلیمان، قاضی، ۲۰۷

جلال الدین بن محمد نقی برہنپوری — ۲۲۰

جلال الدین حسین النہد — ۲۲۰

جلال الدین رومی — ۲۱۸

جلال محمد حسینی گجراتی — ۲۴۳

جمال الدین اچی — ۲۲۰، ۲۱۹

جمال الدین المنزی — ۲۲۰

جمال الدین برہنپوری — ۲۷۵، ۲۷۵

جمال الدین بن وحید الدین دہلوی، مولانا، ۲۲۵

جمال الدین کشمیری — ۲۲۵، ۲۲۱

جمال الدین محمد شامی — ۲۵۲

جمال گجراتی

جمال مسطری — ۲۱۹

جمیل احمد تقانوی، مفتی

جوہر المحدث، مولانا — ۲۷۳

جوہر نات کشمیری — ۲۷۱

جیش بن سندھی قانی — ۱۸۴

حسن بن مکرم — ۱۹۶

حمید الطویل — ۲۳۲، ۱۷۳

حسن شاہ بن سید شاہ حسین رامپوری، مولانا، ۳۲۷

حمیدی — ۱۷۱

حیدر بن فیروز کشمیری — ۲۷۳

حسن علی بن عبدالعلی شافعی، مرزا — ۳۱۱، ۳۱۲

حیدر حسن بن احمد حسن ٹونگی، مولانا — ۲۷۳

حسین احمد بن علی احمد مراد آبادی، مولانا

حیدر علی بن محمد اللہ سندیلوی — ۳۱۱، ۳۱۶

حسین احمد مدنی سید، مولانا ۳۹۸، ۳۹۹، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹

حسین الحسینی مہر دی

خ

حسین المروزی — ۱۹۱

خانخاناں محمد بیرم شاہ — ۲۲۲

حسین بن سفیان — ۱۸۳

خان محمد، مولانا — ۲۷۵، ۳۸۲

حسین بن عبداللہ بن اولیاء کرمانی

خرم بن جہانگیر — ۲۷۳

حسین بن محسن انصاری الیمانی قاضی، مولانا ۳۲۹، ۳۳۰

خلف بن سالم، ابو محمد، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰

الحسین بن محمد — ۱۸۹، ۲۰۷

خلف بن محمد دیلی — ۱۹۲

الحسین بن محمد بن اسد دیلی — ۱۹۳

خلیل الرحمن بن قاضی فضل الرحمن نعمانی، مولانا ۲۹۱

حسین بن محمد بن معشر بنجیح — ۱۸۱، ۱۸۲

خلیل احمد بن مجید علی انبیٹھوی، مولانا — ۳۳۰

حسین بن مسعود بغوی — ۱۶۲

خلیل احمد سہارنپوری، مولانا، ۲۵۱، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷

حسین بن مغز بہاری

خلیل المالکی — ۲۱۹

حسین شیرازی، قاضی — ۲۲۳

خلیل علوی، مولانا — ۳۵۶

حسین علی، مولانا — ۲۰۵

خواجگی الکروی، مولانا — ۲۲۶

حفص بن غیاث — ۱۷۷

خواجہ محمد یار سا — ۲۰۹

حفظ الرحمن سیوہاروی، مولانا — ۳۳۱

خواجہ میر کلاں ہروی، محمد سعید — ۲۳۶

حفیظ اللہ خان دیلی، مولانا — ۳۲۸

خوب اللہ جوہنپوری — ۲۶۲

حامد بن سلمہ — ۱۵۹، ۱۷۳

خیر الدین بن محمد زاہد سورتی — ۲۹۳، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶

حمزہ الکسانی — ۱۷۹

خیر محمد بن الہی بخش جالندہری، مولانا — ۳۶۰

حمید الدین بن قاضی عبداللہ سندھی ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸

د، ذ، ز

رفیع الدین بن شاہ ولی اللہ دہلوی

رفیع الدین سہارنپوری — ۲۵۰

رفیع الدین مراد آبادی — ۳۰۵

رکن الدین احمد بن محمد سمنانی، علاء الدولہ

دیکھئے علاء الدولہ

زائد الحسینی قاضی، مولانا — ۳۹۳

زائد شمس الدین مرزا جانجالی علوی

دیکھئے جانجالی علوی

زکریا بن محمد ملتانی — ۲۲۷، ۲۱۲

زہیر بن معاویہ — ۱۷۸

زید بن ارقم رضی اللہ عنہ — ۱۵۲

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ — ۱۵۲، ۱۷۲، ۱۷۳

زین الدین علی جرجانی

الزین الطبری — ۲۱۹

زین بن حسین، فضل — ۲۵۹، ۲۵۳

س

ساجی — ۱۷۳، ۱۷۱

سالم بن عبد اللہ بصری — ۳۰۲، ۲۹۱

سبحان محمود، مولانا — ۴۰۲، ۴۰۱

سبط احمد بن سید اولاد احمد سید — ۳۲۷

سعادت علی بن رعایت علی جوہر پوری، مولانا — ۳۱۵

سعادوی، شمس الدین

داؤد الاصبہانی — ۱۹۵

داؤد بن محمد بن معشر بنجیح — ۱۸۹، ۱۸۷، ۱۸۴، ۱۸۱

داؤد غزنوی بن سید عبد الجبار، مولانا — ۳۸۱، ۳۵۷

الدخاخ بن قیس رضی اللہ عنہ — ۱۵۱

درولیش حسین کشمیری — ۲۵۲

راجج بن داؤد گجراتی — ۲۲۷

راجہ داہر — ۱۷۱، ۱۷۰

رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ — ۱۵۱

الزہیح بن صباح السعدی البصری — ۱۸۹، ۱۵۹

رتن بن کرپال بن رتن الہندی

المعروف بہ بابا رتن الہندی

دیکھئے بابا رتن

رجاء بن سندھی نیشاپوری ابو محمد اسفرائی

رجاء بن عبد الواحد الاصفہانی — ۲۰۰

رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی

رشید احمد بن ہدایت احمد گنگوہی، مولانا

رشید احمد جالندھری، ڈاکٹر — ۳۶۶

رشید احمد لدھیانوی مفتی، مولانا — ۴۰۳، ۴۰۱

رضی الدین بدایونی — ۲۱۴

رضی الدین لالہ، شیخ — ۲۰۹

الرضی الطبری — ۲۱۹

- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان احمد بن محمد بن مظفر گجراتی — ۲۲۴
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان احمد پشادری، مولانا — ۳۶۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان احمد، مولانا — ۳۶۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان التمش
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان غیاث الدین بلبن
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان محمود غزنوی — ۲۲۹، ۲۰۰
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان مظفر شاہ — ۲۳۱، ۲۲۹
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلمان فارسی رضی اللہ عنہ — ۱۵۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلمہ بن فضل — ۱۸۵
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیمان ابو احمد کروی — ۲۶۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیمان بن عبد الرحمن الصنع، شیخ — ۲۸۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیمان ندوی، سید — ۲۱۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیم اللہ خان، مولانا — ۴۰۳، ۴۰۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیم بن اکبر شہزادہ — ۲۵۳
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلیم شاہ سوری — ۲۲۶
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سمرقہ بن جندب رضی اللہ عنہ — ۳۸۹، ۱۵۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سندھی بن ابان البوصیر
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — دیکھے البوصیر
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سندھی بن شاہک — ۱۹۷، ۱۹۰
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سندھی بن شماس البصری — ۱۷۶
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سندھی بن عبد وید الکلبی الرازی — ۱۸۶، ۱۷۸
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سہیل بن عبد الرحمن
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سہیل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ — ۱۵۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سراج احمد پشادری، مولانا — ۳۶۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد الدین لاری — ۲۲۹
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد الدین، مولانا — ۳۹۳
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد اللہ بلگرامی، سید
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد اللہ سلونی، سید — ۲۵۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد بن ابراہیم بن سعد الزہری — ۱۷۹
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعد بن عبادة رضی اللہ عنہ — ۳۸۹، ۱۵۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید احمد اکبر آبادی، مولانا — ۳۶۶، ۳۶۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید الرحمن، قاری — ۴۰۶، ۳۵۱
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید القطان — ۱۷۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سفید بن ابی عروبہ — ۱۷۳، ۱۵۹
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید بن المسیب — ۳۲۵، ۱۷۵
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید بن رشید البخاری
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سعید بن عروبہ
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سفیان بن عیینہ — ۳۲۵، ۱۷۲
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سفیان ثوری — ۲۵۴، ۱۷۵، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۵۹
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلام اللہ بن شیخ الاسلام سرسندی — ۳۰۷
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلامت اللہ بن رجب علی، جمیل پوری، مولانا — ۳۲۸
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلامت اللہ صدیقی، بدایونی — ۳۱۸
- سراج احمد بن مرشد رامپوری سرسندی، ۳۱۱، ۳۰۷ — سلطان احمد ربیلوی، مولانا — ۳۶۱

۳۰۲، ۳۰۱، ۳۹۵، ۳۵۸، ۳۵۲، ۳۵۰، ۳۲۸، ۳۲۸، ۳۲۵

شیر احمد عثمانی بن فضل اللہ علامہ ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳

شجاعت علی قادری، مفتی — ۳۸۹

شدار بن ابی عمار — ۱۷۶

شرف الدین رامپوری، مفتی — ۳۱۱

شرف الدین عبد الرحیم بن عبد الکریم

شرف الدین، عبد اللہ المرزوقالی — ۲۲۲

شرف الدین منیری، مخدوم

شرف حسین بن سید نذیر حسین دہلوی، سید — ۳۲۶

شرف محمد سورتی

شریک بن حازم — ۱۷۸

شمہ — ۱۷۶

شعیب بن محمد بن احمد دیلی، ابو القاسم
دیخے الجواہر

شعیب عمر افریقی، مولانا — ۴۰۱

شمس الحق افغانی پشاور، مولانا، ۳۰۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۵۰

شمس الحق بن امیر علی دیانوی، مولانا — ۳۲۹

شمس الدین ذہبی — ۲۲۰

شمس الدین علقمی

شمس الدین محمد بن الحزری

شمس الدین محمد بن یحیی اودھی — ۲۲۷، ۲۲۱

شمس الدین محمد بکائی — ۲۶۱

شمس بن عتیکہ — ۳۰۲

شہاب الدین احمد بن موسیٰ — ۲۲۴

سہل بن عبد الرحمن سندھی بن عبد ربیع

دیخے سندھی بن عبد ربیع

سہل بن عبد ربیع

دیخے سہل بن عبد الرحمن

سہل بن معینہ — ۱۷۹

سوادہ بن عیسیٰ الانس — ۱۹۵

سیونیر بن اسماعیل بن داؤد قزواری — ۲۰۱

سید احمد بن مفتی دہلوی، مولانا — ۳۲۷

سید احمد دہلوی، مولانا

سید النور شاہ بن معظم شاہ کشمیری، مولانا

۳۹۶، ۳۹۲، ۳۵۸، ۳۵۲، ۳۵۰، ۳۲۹، ۳۲۷، ۳۲۱
۳۳۰، ۳۰۶، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۸۴، ۳۸۲، ۳۸۱

سید بادشاہ گل بن سید مہربان علی شاہ، مولانا، ۳۹۲

سید داؤد بن سید عبد الجبار غزنوی، مولانا

سید علی بن عبد اللہ حموی

سیف الدین سرسندی، خواجہ محی السنہ

۲۹۵، ۲۹۱، ۲۵۲
سیف الرحمن کابلی، مولانا — ۳۵۸

سیف اللہ بن نور اللہ بخاری دہلوی ۳۲۵/۲۸

ش

شاکر العقاد — ۳۰۲

شاہ عبد العزیز دہلوی ۳۱۶، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸
۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۲۹۹، ۱۸۲، ۳۱۸

شاہ عبد الغنی بن ابی سید دہلوی، مولانا، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳

شاہ محمد اسحاق دہلوی — ۳۱۷، ۲۹۹

۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳
شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱

طویل بن محمد شکر اللہ — ۲۷۱

طیب بن ابی طیب سندھی — ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴

طیب بن عبدالواحد بگرامی — ۲۷۷

ظفر احمد بن شیخ لطیف احمد عثمانی، مولانا
ظفر احمد، قاضی — ۳۰۱

ظہور اللہ، مفتی — ۳۱۶

ظہیر احسن بن سلمان علی بیوی، مولانا — ۳۲۸

ع

عابد الرحمن صدیقی کاندھلوی، مولانا — ۳۹۴، ۳۹۵
۳۷۵، ۳۷۶

عادل شاہ فاروقی، امیر برہانپور — ۲۷۲، ۲۷۳

عاشق الہی بن صوفی محمد صدیق بلند شہری، مولانا

عاشق الہی بن یاد الہی میرٹھی، مولانا — ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸

عاشق بن عمر سہندی — ۲۵۰

عالم علی بن کفایت علی مراد آبادی، مولانا — ۳۲۷، ۳۲۸

عباس بن جعفر حقی، شیخ — ۳۳۶

عباس بن سندھی — ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴

عبدالاحد بن محمد سعید سہندی — ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷

عبدالاحد قاضی، خانپوری ہزاروی، مولانا — ۳۳۷

عبدالاول غزنوی، مولانا — ۲۵۸، ۲۵۹

عبدالباری بن عبدالوہاب لکھنوی، مولانا — ۳۵۵

عبدالجبار بن عبدالغفر لوی، مولانا — ۳۲۹

عبدالجبار کفیلوی، مولانا

شہاب الدین سندھی — ۲۶۳

شہاب الدین عمر بن محمد سروردی عارفی — ۳۱۳

شہاب الدین غورغشتوی، مولانا — ۳۵۹

شیخ الاسلام بن فخر الدین دھلوی، مولانا — ۲۸۱

شیخ الہند دیکھے محمود حسن بن ذوالفقار

شیر زمان ہزاروی، مولانا — ۳۶۵

شیر شاہ سوری — ۲۳۶

ص. ض. ط. ظ

صادق الیقین بن سراج الیقین کرسوی، مولانا

صبغة اللہ بن محمد غوث بدارسی، قاضی — ۳۱۸

صفدر بن حسین اورنگ آبادی — ۳۰۴

صلاح الکتبی شیخ علاء الدین علی بن مظفر — ۲۰۷

دیکھے علاء الدین

ضیاء الدین مدنی، مولانا — ۲۲۵

ضیاء الدین جوہری — ۲۵۹

ضیاء اللہ اکبر آبادی — ۲۲۹

ضیفت اللہ امروی — ۳۱۲

طاہر بن ابراہیم بن الحسن کورانی — ۲۹۲

طاہر بن یوسف سندھی — ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲

طاہر پٹنی — ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸

الطبری، ابو جعفر محمد بن جریر — ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸

طلحی وی، ابو جعفر احمد بن محمد — ۱۹۲

عبدالرحیم بن فرصت حسین سادقپوری، مولانا، ۳۳۰۔ عبدالعزیز محدث سہالوی، مولانا۔ ۳۳۹، ۳۳۸۔

عبدالرزاق اسکندر، ڈاکٹر۔ ۳۸۲۔ عبدالعلی بن نظام الدین لکھنوی۔ ۳۱۸، ۳۱۳۔

عبدالعلی نصیر آبادی۔ ۳۱۲۔

عبدالغفور۔ ۳۰۴۔

عبدالفتاح ابو غده، شیخ۔ ۳۰۶، ۳۰۱، ۳۸۲، ۳۲۸۔

عبدالقادر بن احمد بن عبد القادر۔ ۲۹۳۔

عبدالقادر بن شیخ خضرمی عیدروس۔ ۲۶۳۔

عبدالقادر بن عبسی عمری، مفتی حرم کی

عبدالقادر بن محمد، امام۔ ۲۹۲۔

عبدالقادر جیلانی، سید۔ ۲۴۴۔

عبدالقادر خلیل کدک۔ ۲۹۳۔

عبدالقادر مدلقی، مفتی۔ ۲۹۴، ۲۹۱۔

عبدالقادر ہزاروی، قاضی۔ ۳۳۴۔

عبدالقادر قاضی۔ مولانا۔ ۳۸۱۔

عبدالقیوم بن عبدالحی۔ ۳۲۵، ۳۱۲۔

عبدالقیوم ہزاروی، مفتی۔ ۴۰۰۔

عبدالکریم بن احمد شرابیاتی۔ ۲۹۳۔

عبدالکریم بن عبد الرحیم۔ ۲۹۳۔

عبدالکریم بن نجم الدین کلاچوی، قاضی۔ ۳۹۱۔

عبدالکریم لاہوری۔ ۲۷۵۔

عبدالکریم مراد آبادی، مولانا۔ ۳۳۰۔

عبدالکریم نگرانی۔ ۳۱۶۔

عبد اللطیف، سید۔ ۲۹۱۔

عبدالرحیم بن فرصت حسین سادقپوری، مولانا، ۳۳۰۔

عبدالرزاق اسکندر، ڈاکٹر۔ ۳۸۲۔

عبدالرزاق بن جمال الدین

عبدالرزاق بن حسان الشیعی، ابو الفتح

ریکھنے ابو الفتح

عبدالرزاق بن ہماک، ۱۸۱، ۱۷۹، ۱۷۵، ۱۸۱۔

عبدالرشید زرگر

عبدالرشید نعمانی، مولانا۔ ۳۹۸۔

عبد السبحان قاضی بن مظہر جمیل، مولانا۔ ۳۵۶۔

عبدالستار بن عیسی سندھی۔ ۲۷۲۔

عبد السلام بن ابی القاسم حبیبی فقیہی، مولانا۔ ۳۳۵۔

عبد السلام نلسفی، مولانا۔ ۳۶۰۔

عبد السلام قاضی، سندھی

عبد الشکور مولانا۔ ۳۹۲، ۳۸۵، ۳۵۔

عبد الصمد بن عبد الرحمن لاہوری، ابو الفتح

دیکھئے ابو الفتح

عبد الصمد بن علی طشتی۔ ۱۸۵۔

عبدالعزیز ابھری، عماد الدین، ۲۲۳، ۲۳۲، ۲۲۴۔

عبدالعزیز اردبیلی۔ ۲۲۰۔

عبدالعزیز بن عبد السلام عثمانی، ہزاروی۔ ۳۳۷۔

عبدالعزیز بن علی الازہجی۔ ۱۹۱۔

عبدالعزیز بن محمد ہاروی۔ ۳۲۰۔

عبدالعزیز عیون الاسد شامی، شیخ۔ ۳۸۲۔

عبد اللطیف، مولانا — ۳۸۵، ۳۹۲، ۳۹۶
عبد المالك بن عبد العزيز بن جريح بصري

عبد المقدر بداليوني، مولانا — ۳۴۱

عبد المقدر بن عبد البني بهاري — ۲۷۹

عبد المعطى باكثير كلى — ۲۳۸

عبد الملك بن عبد اللطيف گجراتى — ۲۳۵، ۲۹۱

عبد المنان، مولانا — ۳۹۲

عبد البني اكبر آبادى — ۲۹۲

عبد البني بن احمد گنگوہى — ۲۴۰

عبد البني شطارى گجراتى — ۲۵۴

عبد الواحد، قاضى — ۳۹۷

عبد الواحد، مولوى — ۳۹۰

عبد الولي كشميرى

عبد الوهاب منور آبادى، مير

عبد اللہ المعمرى

عبد اللہ انصاري سلطان پورى

عبد اللہ بن ابراهيم برى — ۲۹۲

عبد اللہ بن ابراهيم سندھى قاضى — ۳۳۲، ۳۹۵

عبد اللہ بن ادريس الكونى — ۱۷۹

عبد اللہ بن اسماعيل بن ابراهيم بن عيسى بن ابى جعفر

المنصورى

ديکھے جو جعفر عبد اللہ

عبد اللہ بن افنى رضى اللہ عنہ — ۱۵۰

عبد اللہ بن خضرى — ۲۵۳

عبد اللہ بن زبير رضى اللہ عنہ — ۱۵۱

عبد اللہ بن سالم بصري — ۲۸۳، ۲۹۳، ۳۲۲

عبد اللہ بن سعد الدين — ۲۳۷، ۲۴۲، ۲۴۹

عبد اللہ سنديلوى — ۲۴۹

عبد اللہ بن سيد — ۲۵۲

عبد اللہ بن صبغة اللہ مدراسى، مولانا — ۳۲۴

عبد اللہ بن عباس رضى اللہ عنہما — ۲۳۵، ۲۷۲، ۲۸۹

عبد اللہ بن عبد الباقي، خواجہ — ۲۷۷، ۱۳۹، ۱۶۰، ۱۸۴، ۱۹۴، ۱۹۶

عبد اللہ بن عبد الرحيم غازی پورى، مولانا — ۳۲۹

عبد اللہ بن عبد القادر مدراسى — ۳۱۳

عبد اللہ بن عبد الوهاب سورتنى، مولانا — ۳۲۷

عبد اللہ بن عقبہ — ۱۵۱

عبد اللہ بن عدى جرجانى — ۱۸۲

عبد اللہ بن عمر رضى اللہ عنہما — ۱۵۴، ۲۵۴، ۳۸۹

عبد اللہ بن مبارک — ۱۵۹، ۱۷۳

عبد اللہ بن محمد — ۱۹۷

عبد اللہ بن محمد البغوى — ۱۵۰

عبد اللہ بن محمد غزنوى، مولانا — ۳۲۵

عبد اللہ بن سعود — ۱۵۲، ۱۷۸، ۲۷۹

عبد اللہ بن ملا بن سعد اللہ — ۲۷۳

عبد اللہ بن ولايت على لمشمى، مولانا — ۳۲۸

عبد اللہ بن وهب — ۱۵۹

- عبد اللہ بن یافعی مکی — ۲۲۰
- عبد اللہ پشادری، حافظ — ۳۸۱
- عبد اللہ جان، مولانا — ۳۹۳
- عبد اللہ سراج — ۳۱۲
- عبد اللہ صدیقی محمدی، الہ آبادی — ۳۱۲
- عبد اللہ عیدروسی — ۲۵۹، ۲۳۹، ۲۳۸
- عبد اللہ غازی پوری، مولانا — ۳۵۸
- عبد اللہ قطب شاہ بن حبیب شاہ عباسی، ۳۲۷
- عبد اللہ کشمیری — ۳۱۹
- عبدان بن احمد بن موسیٰ العسکری — ۱۹۲
- عبد بن حمید نصر الکی سندھی، حافظ — ۱۸۲، ۱۸۱
- عبید الرحمن، مولانا — ۳۵۱
- عبید اللہ النور، مولانا — ۳۶۶
- عبید اللہ بن جعفر بن مرہ، ابو محمد منصوری حاکم نیشاپور
دیکھئے ابو محمد
- عبید اللہ بن عباس بن ربیع الحارثی
- عبید اللہ بن محمد العالشی — ۱۸۲
- عبید اللہ بن موسیٰ عیسیٰ — ۱۶۰
- عبید اللہ حافظ — ۳۶۰
- عبید اللہ سندھی، مولانا — ۳۵۷، ۳۵۵
- عبید الرحمن، مولانا
- عقیق الرحمن عثمانی، مفتی — ۳۶۶
- عثمان بن ابی شیبہ — ۱۶۰
- عثمان بن سندھی — ۲۷۲
- عراک بن خالد دمشقی — ۱۷۷
- عزیز احمد بن مولانا علماء الدین بدایونی قادری، مفتی
(۳۹۹)
- عزیز الرحمن سیوہاروی، مولانا — ۳۹۰
- عزیز الرحمن، مفتی — ۳۶۶، ۳۶۱
- عصام الدین بن ابراہیم — ۲۳۶
- عطاء اللہ لکھوی، مولانا
- عطاع بن ابی رباح — ۳۷۹، ۱۷۶، ۱۷۳
- عفان بن مسلم — ۱۷۳
- علاء الدولہ رکن الدین احمد بن محمد سنائی — ۲۲۲، ۲۰۹
- علاء الدین ابوالعباس احمد بن محمد نہروالی
دیکھئے ابوالعباس احمد
- علاء الدین علی بن مظفر، صلاح الکتبی — ۲۰۷
- علم اللہ سیٹھوی، مولانا — ۲۷۰
- علی الصائغ مکی — ۱۹۳
- علی بن ابراہیم بن جمعہ — ۲۹۳
- علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ — ۳۸۹، ۳۷۹، ۳۵۳، ۱۹۶
۱۵۰، ۱۴۶، ۱۴۴
- علی بن احمد بن نصر — ۱۸۰
- علی بن اسحق السادرانی — ۱۸۳
- علی بن اسعد حسینی
- علی بن المہدی — ۱۸۶
- علی بن حسام الدین متقی بریلوی — ۲۷۷، ۲۳۸، ۲۳۷
۲۳۶، ۲۳۳، ۲۳۲
- علی بن سلطان القاری — ۲۳۷

- عمر بن مسلم الباہلی — ۱۴۱/۱۴۰
 عنایت احمد کاکوروی، مفتی — ۳۱۳
 عنایت اللہ شال کشمیری — ۲۸۲
 عیسیٰ بن قاسم سندھی — ۲۹۵، ۴۴۲، ۲۵۰، ۲۳۹

غ

- غازی الدین خان — ۲۹۱
 غضنفر بن جعفر حسینی، سید — ۲۶۲، ۲۳۷
 غلام رسول، مولانا
 دیکھئے انی بابا
 غلام رسول، مولانا — ۳۰۵، ۳۶۰، ۳۴۱
 غلام رسول بن چودہدی، بنی بخش، مولانا — ۳۰۰، ۳۳۸
 غلام سرور قادری، مولانا — ۳۹۰
 غلام علی بن عبداللطیف دہلوی — ۳۱۲، ۳۰۸، ۳۰۶
 غلام علی بن نوح واسطی بگرامی — ۲۹۳
 غلام محمد بن ولی اللہ سورتی — ۳۰۹
 غلام محمد معین ٹھٹھوی
 غلام مصطفیٰ قاسمی، ڈاکٹر — ۲۹۹، ۲۶۸، ۲۶۷

و

- فتح بن عبداللہ سندھی، البونصر
 دیکھئے البونصر
 فتح محمد برہانپوری — ۲۹۵، ۲۷۳
 فتح محمد بن عیسیٰ سندھی — ۲۷۲

- علی بن شہاب حسینی — ۲۲۵
 علی بن شہاب بہرائی — ۲۲۲
 علی بن صادق داغستانی — ۲۹۳
 علی بن علاؤ الدین جونیوری — ۲۳۲
 علی بن عمر لاہوری، ابوالحسن
 دیکھئے ابوالحسن علی
 علی بن محمد الحسینی، ابوالقاسم
 دیکھئے ابوالقاسم
 علی بن محمد خراسانی — ۲۱۱
 علی بن موسیٰ دیلی — ۱۹۳
 علی محمد مزاحموی، شیخ — ۳۸۲
 علی مرزا حسن علی المحدث — ۳۱۲
 علی نعمت بن عنایت رسول جعفری پھلواری مولانا
 (۳۲۹)
 علیم اللہ بن عبدالرشید لاہوری — ۳۹۳
 علیم الدین حسین بن تصدق حسین نگر نہسوی مولانا — ۲۲۵
 عماد الدین محمد بن محمود طاری — ۲۴۲
 عمر بن عبدالعزیز — ۲۱۷، ۱۷۲، ۱۵۷، ۱۵۶
 عمر بن عبدالکریم — ۳۱۳
 عمر فاروق رضی اللہ عنہ — ۲۸۹، ۳۶۹، ۲۳۶، ۲۵۰، ۱۱۹۹
 (۱۶۷، ۱۵۶، ۱۴۱)
 عمرو بن رافع — ۱۷۸
 عمرو بن سعید لاہوری — ۲۱۵
 عمرو بن مالک الراسی — ۱۸۸

فخر الحسن بن عبد الرحمن گنگوہی، مولانا — ۳۷۲

فخر الدین بن عبد العلی بریلوی، مولانا — ۳۲۹

فخر الدین بن محب اللہ دہلوی — ۲۸۱، ۳۰۱

فرحت حسین بن فتح علی عظیم آبادی — ۳۱۶

فرخ شاہ بن محمد سعید، مولانا — ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۹۵

فرید الدین احمد آبادی — ۲۱۸، ۲۸۰

فرید الدین بن مسیح الدین کاکوری، مولانا — ۳۲۹

فرید الدین عطاء — ۲۴۹

فضل احمد، مولانا — ۳۶۱

فضل الرحمن بن اہل اللہ، مولانا — ۳۲۷

الفضل بن سکین سندھی بغدادی — ۱۷۸

فضل بن محمد جندی — ۱۹۲

فقیر اللہ جالندھری، مفتی — ۳۶۱

فیاض علی بن الہی بخش صادق پوری، مولانا — ۳۲۴

فیروز شاہ سلطان التدریس — ۲۱۸

فیض الحسن بن علی بخش سہارنپوری، مولانا — ۳۲۶

فیض الدین بلخی، مولانا — ۳۹۶

فیض اللہ، مولانا

فیض عالم بن ملا جیون ہزاروی، مولانا — ۳۳۵

ق

قاسم بن عباس معشری — ۱۸۴

قاسم بن قیصر — ۱۷۶

قاضی محمد، مولانا — ۴۲۷

قنیتہ بن مسلم الباہلی — ۱۷۰

قدرت علی رود دہلوی — ۳۱۵

قدیر بخش بدایونی، مولانا — ۲۶۴، ۲۶۵

قطب الدین بن علاء الدین، مفتی گجراتی — ۲۶۱

قطب الدین بن محی الدین دہلوی، مولانا — ۳۱۳، ۳۲۴

قطب الدین رازی — ۲۱۸

قطب الدین سرسہدی — ۲۷۷، ۲۸۱، ۲۹۵

قطب الدین غورغشتوی، مولانا — ۳۶۴

قطب الدین محمد التہروالی، مفتی مکہ

قطب الدین نہروالی، مفتی

قطب الہدی بن محمد واضح بریلوی — ۲۰۶، ۳۰۸

قطب شاہ حیدر آبادی

قمر الدین، قاضی — ۳۵۹

قمر الدین سونی، پتی

قوام الدین محمد کشمیری — ۲۹۳

قتیس بن ابی حازم — ۱۸۲

ک

کرامت علی بن حیاة علی اسرائیلی، دہلوی

کمال الدین بن محمد الیمانی

کمال الدین زاہد، محمد بن احمد المرکی — ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰

گدا علی — ۲۹۱

گلی محمد، مولانا — ۳۴۱، ۳۵۷

گیسودراز — ۲۲۲

محمد بن ابی بکر دیبانی

محمد بن ابی معشر نجیح — ۱۸۵، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۶، ۱۸۹

محمد بن احمد الحکیمی — ۱۸۲

محمد بن احمد المرکی، کمال الدین زاهد — ۲۱۴

دیکھئے کمال الدین زاهد

محمد بن احمد نہروالی — ۲۴۴

محمد بن اسحق بن خزمیر — ۱۵۹، ۱۸۱

محمد بن اسماعیل یعقوبی — ۲۰۳

محمد بن الحارث — ۱۷۱

محمد بن الحسن گجراتی — ۲۵۲

محمد بن بشیر العہدی — ۱۸۲

محمد بن بکار — ۱۷۵

محمد بن تاج حنفی — ۲۲۷

محمد بن جریر الطبری، ابو جعفر

دیکھئے الطبری

محمد بن جعفر گجراتی — ۲۵۶، ۲۸۰

محمد بن حداد، ابو الفتح

دیکھئے ابو الفتح محمد

محمد بن حسین انصاری لیامانی، مولانا — ۳۲۰

محمد بن حسین طینی

محمد بن حماد طہراتی — ۱۷۸

محمد بن خلف لاہوری، ابو القاسم محمد

دیکھئے ابو القاسم محمد

محمد بن ربیعہ

محمد بن رجاء السندی، ابو عبد اللہ

دیکھئے ابو عبد اللہ محمد

محمد بن سیرین — ۱۷۶

محمد بن شاد — ۲۴۴

محمد بن صادق ٹھٹھوی

دیکھئے ابو الحسن صغیر

محمد بن صالح بن یانی — ۱۸۶

محمد بن طاہر پٹنی — ۲۳۷، ۲۴۹

محمد بن عباس الموثب — ۱۹۶

محمد بن عبد الرحمن البیلانی الکوفی — ۱۷۱

محمد بن عبد الرحمن بن ابی ذؤب — ۱۵۹

محمد بن عبد الرحمن سہارنپوری، مولانا
۲۴۴، ۲۸۲، ۱۷۶، ۲۴۴

محمد بن عبد الرزاق حسینی — ۲۰۴

محمد بن عبد الرسول برزنجی — ۲۸۳

محمد بن عبد العزیز مہلی شہری، قاضی — ۳۱۸، ۳۲۸

محمد بن عبد العزیز ہاشمی منصور، ابو الفضل

دیکھئے ابو الفضل

محمد بن عبد السلام انصاری، ابو الفضل

دیکھئے ابو الفضل محمد

محمد بن عبد القادر سندھی

دیکھئے ابو طیب محمد

محمد بن عبد اللہ الاسدی — ۱۷۹

محمد بن محمد الحسن المنصوری ہاشمی، ابوالعباس
دیکھئے ابوالعباس

محمد بن محمد ایچی — ۲۲۹۰

محمد بن محمد بن رجاء السندی، البزجر — ۱۷۷
دیکھئے ابوبکر محمد

محمد بن محمد بن عبد الرحمن

محمد بن محمد بن عبد الرحمن مالکی

دیکھئے ابن سويد

محمد بن محمد بن عبد اللہ دہلی — ۱۹۲

محمد بن محمد وراجی دہلوی، نجیب الدین — ۲۲۲

محمد بن محمد سخاوی مصری — ۲۳۰، ۲۳۳

محمد بن محمد لاہوری، اسفرائینی — ۲۲۵

محمد بن محمد موسیٰ بریل پوری

محمد بن مخلد — ۱۸۵

محمد بن معصوم صفانی ترمذی — ۲۲۸

محمد بن ہاشم سورتی، مولانا — ۳۲۸

محمد بن یحییٰ اسفرائینی — ۱۸۱

محمد بن یعقوب ابوعبد اللہ

دیکھئے ابوعبد اللہ

محمد بن یوسف بن علی الکراخی، نصیر الدین — ۲۳۲۷

محمد بن یعقوب عباسی

محمد بن یوسف فریری

محمد بن یوسف فریابی — ۱۷۶

محمد بن عبد اللہ بن زید المقری — ۱۹۷

محمد بن عبد اللہ جیون بن نور الدین ہزاروی، مولانا — ۲۲۰

محمد بن عبد اللہ خلیفتی — ۲۹۳

محمد بن عبد اللہ غزنوی، مولانا — ۳۹۲

محمد بن عبد الہادی

دیکھئے ابوالحسن کبیر

محمد بن عبد بن نمیر — ۱۷۹

محمد بن عثمان بن ابی سربد بصری — ۱۹۲

محمد بن علاء الدین مزجاجی — ۳۰۳

محمد بن علاء الصیرفی — ۱۸۰

محمد بن علی بن احمد البامیانی — ۱۰۸

محمد بن علی بن خاتون العالی — ۲۷۱

محمد بن علی بن محمد خشاب نیشاپوری، ابوسعید

دیکھئے ابوسعید

محمد بن علی بن یعقوب، ابوالعلاء القاضی

دیکھئے ابوالعلاء

محمد بن علی شروان — ۲۹۲

محمد بن عمر خستری — ۲۳۰

محمد بن فضل اللہ بریل پوری — ۲۶۵، ۲۷۷

محمد بن قاسم — ۱۷۷، ۱۷۹، ۱۷۸

محمد بن کعب — ۱۷۵

محمد بن محمد الحجاج، ابوالحسن

دیکھئے ابوالحسن محمد

محمد سعید بن صبغة اللہ مدراسی، مولانا۔ ۳۲۷

محمد سعید بن مولانا خواجہ حنفی

دیکھے خواجہ میر کلاں

محمد سعید بن مولانا خواجہ کوہی، شیخ المسند۔ ۳۲۲

محمد سعید بن واعظ علی عظیم آبادی، مولانا۔ ۳۲۶

محمد سعید سرہندی۔ ۲۹۵، ۲۵۹

محمد سعید صفر۔ ۲۹۳

محمد سعید کوکنی۔ ۲۹۲

محمد سلیمان گیلانی، مولانا

محمد شاہ بن حسن شاہ حسینی رامپوری، مولانا۔ ۳۲۹

محمد شاہ تعلق۔ ۲۲۰

محمد شفیع اوکاڑوی، مولانا۔ ۳۹۰

محمد شفیع ولیونڈی، مفتی۔ ۳۲۲، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۱، ۳۵۰، ۳۷۱

محمد صادق بن محمد غنی گجراتی، مولانا۔ ۳۹۹، ۲۷۷

محمد صالح قیلنوی افغانی، شیخ۔ ۳۸۱

محمد صدیق بن شریف۔ ۳۹۲، ۲۵۳

محمد طاہر بن غلام نبی مردانی، مولانا۔ ۴۰۵

محمد طیب قاسمی، مولانا قاری۔ ۴۰۳، ۳۵۰، ۳۷۱

محمد عابد انصاری سندھی۔ ۳۰۲

محمد عابد سندھی

محمد عاشق بن عبید اللہ بھلتی۔ ۳۰۸، ۳۰۰

محمد عبدالحامد بن حکیم عبد القیوم قادری بدایونی، مولانا

محمد عبدالحکیم شرف قادری، مولانا۔ ۴۰۰

محمد بشیر بن بدر الدین سہروردی۔ ۳۲۸

محمد تقی عثمانی بن محمد شفیع، مولانا ۳۲۵، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۲۹

محمد جعفر بدر عالم گجراتی۔ ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴

محمد جمال چشتی۔ ۳۲۰

محمد حبیب اللہ نعمانی، مولانا

محمد حسن الشاطط الکی۔ ۴۰۱

محمد حسن بن ظہور حسن سنبھلی، مولانا

محمد حسن حقانی، مفتی۔ ۳۸۹

محمد حسن حکیم، مولانا۔ ۳۲۱

محمد حسین اسرائیل بن عبد الستار۔ ۳۳۴

محمد حسین مدراسی۔ ۳۱۳

محمد حنیف، مولانا

محمد حیات ابن ابراہیم سندھی ۳۲۲، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۱، ۳۵۰، ۳۷۱

محمد خلیل بن سید محمد مختار کاظمی، مولانا۔ ۳۹۲، ۳۸۹

محمد رسول خان ہزاروی، مولانا۔ ۳۹۲، ۳۹۰

محمد رشید بن مصطفی عثمان جوہپوری۔ ۲۵۹

محمد رشید کانپوری، مولانا۔ ۲۷۴

محمد رفیع عثمانی مفتی بن محمد شفیع، مولانا ۴۰۵، ۳۵۰، ۳۷۱

محمد زائد شاہ سہراتی۔ ۳۱۹

محمد زبیر بن ابی لیلی سرہندی۔ ۳۸۱

محمد زکریا کاندھلوی، مولانا۔ ۳۹۹، ۳۸۵، ۳۷۵

محمد سالم طبلاوی مصری۔ ۲۶۵

محمد سعید بن حسین کوکنی۔ ۲۷۷

محمد عبدالرحیم ماجابر

محمد معصوم بن عبدالرشید دہلوی، مولانا — ۳۳۰

محمد عبید بن محمد عرب

محمد معین ٹھٹھوی — ۲۹۵، ۲۹۳، ۲۹۱

محمد عتیق بہاری — ۲۷۹

محمد مقبول ریدال — ۳۰۳

محمد عثمان میاروی — ۲۶۷

محمد میاں دیوبندی، سید مولانا — ۳۶۶

محمد عطاء اللہ حنیف بن میاں صدر الدین حسنی، مولانا

محمد نافع، مولانا — ۳۶۰

محمد علی، مولانا

محمد نذیر بن فضل احمد، مولانا صاحب حق — ۳۶۴

محمد علی بن عبدالعزیز لکھنوی، مولانا — ۳۱۴

محمد نعیم الدین سید مراد آبادی، مولانا — ۳۶۲

محمد علی بن عنایت علی رامپوری، مولانا — ۳۰۰، ۳۱۲

محمد نعیم بن عبدالحمکیم لکھنوی، مولانا — ۳۲۸

محمد عیسیٰ، حافظ — ۳۶۰

محمد یحییٰ سرہندی، مولانا — ۳۶۱

محمد غوث شافعی — ۳۱۳

محمد یعقوب، پیر

محمد فخر بن محمد سیدی عباس الہ آبادی — ۲۹۳

محمد یوسف بن سید محمد زکریا بنوری، مولانا — ۳۹۰، ۳۸۲

محمد قاسم بن شیخ اسد علی نالوتوی، مولانا — ۳۲۴

محمد یوسف بن مفتی محمد اصغر، مفتی — ۳۲۴

محمد قاسم سندھی — ۲۹۵، ۲۹۱

محمد یوسف طلال، مولانا — ۳۸۲

محمد قدیر بخش بدایونی، مولانا — ۲۹۹

محمد گوندوی، مولانا — ۳۸۱

محمود

محمد لاہوری، مولانا

محمود احمد بن ابوالبرکات سید احمد رضوی، مولانا

محمد مالک بن محمد ادریس کاندھلوی، مولانا

محمود بن ابی النخیز بلخی، بریلان الدین — ۲۱۶، ۲۱۴

محمد متین ہاشمی سید، مولانا — ۲۶۶

محمود بن محمد — ۲۲۷، ۲۱۵، ۲۰۲

محمد محترم فہیم عثمانی، مولانا — ۳۸۸، ۳۸۷

محمود حسن بن ذوالفقار حسن دیوبندی، شیخ الہند

محمد محدث تھانوی، مولانا — ۳۲۵

محمود شاہ سلطان الہند — ۲۲۹، ۲۲۸

محمد مخدوم بن طہیر الدین — ۳۰۵

محمود شیخ، خادم رتن الہندی

محمد مخدوم بن محمد لواز لکھنوی — ۳۰۷

محمود عثمانی، مولانا — ۳۳۷

محمد معروف

محمود گافان

- محمود نقشبندی، خواجہ — ۲۷۴
 محی الدین لکھوی، مولانا
 مخدوم بن برہان الدین — ۲۷۷
 مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھالی — ۲۹۴، ۲۹۷
 مراد بن اکبر
 مرتضیٰ بن محمد بگرامی — ۳۰۲
 مرتضیٰ حسن چاند پوری، مولانا — ۳۲۱
 مرتضیٰ زبیدی — ۳۰۲
 مرتضیٰ کونوی، سید
 مرزا باقی امیر بن مرزا عیسیٰ ترخان
 مرزا جان برکی — ۲۶۲
 مرزا عیسیٰ ترخان
 مسعود بن مسرہد — ۱۸۴، ۱۶۰
 مسعود احمد دہلوی، مولانا — ۳۵۱
 مسلم بن ابراہیم الوراق — ۱۸۵، ۱۷۳
 مشتاق احمد کانپوری، مولانا — ۳۶۲، ۳۶۰
 مصباح اللہ شاہ، مولانا — ۳۸۲
 مصطفیٰ بن طیب رشتی کشمیری، مولانا — ۳۲۵
 مظفر بن شمس الدین بلخی — ۳۲۳
 معجز الدین بخاری
 معصوم بن احمد ہرنندی — ۲۹۵، ۲۹۱، ۲۹۰
 معمر بن راشد — ۱۵۹، ۱۷۳
 معن بن عیسیٰ القزاز — ۱۷۹
 معین الدین، خواجہ — ۲۷۴
 معین الدین شافعی، مولانا — ۲۰۰
 معین الدین لکھوی، مولانا
 مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ — ۱۵۱
 مفصل ابن مطلب ابن ابی صفرة — ۱۶۶
 مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ — ۱۶۶
 مکی بن ابراہیم بن علی الزہلی — ۱۸۱
 ملا محمود دیوبندی — ۳۲۶
 ممتاز بیگ کاندھلوی، مولانا — ۳۹۱
 منظور احمد خان، مولانا — ۳۹۷
 منذر بن عبد المجید لاہوری — ۲۶۵
 منور علی بن مظہر الحق رامپوری، مولانا — ۳۳۰
 منہاج السراج جزجانی، قاضی — ۲۱۴، ۲۱۳
 منیب احمد، مولانا — ۴۰۳، ۴۰۱
 مودودی، ابوالاعلیٰ سید
 دیکھئے ابوالاعلیٰ
 موسیٰ بن جعفر کشمیری — ۲۷۳، ۲۵۲
 موسیٰ بن سندھی جزجانی، ابو محمد — ۱۸۰
 موسیٰ بن ہارون البزاز — ۱۹۲
 موسیٰ بن ہارون الحافظ — ۱۹۶
 مہر علی شاہ، گولڑی پیر
 مہر محمد، مولانا — ۳۹۷، ۴۰۰
 مہر وک بن رائق — ۱۸۷

میرزا الغیث بخاری — ۲۴۲

میر سید عبد الاول — ۲۳۹، ۲۴۲

نعم بن حماد خزاعی مصری — ۱۰۰

نواب صدیق حسن خان بن اولاد حسن، قنوجی — ۳۲۱/۳۲۲

نور الاسلام بن سلام اللہ رامپوری، مولانا — ۳۲۵

نور الحسن بخاری، سید — ۳۲۵

نور الحق دہلوی، مفتی — ۳۱۹، ۳۲۸، ۳۶۰

نور الدین ابوالحسن علی بن ابی عبد اللہ قاضی، ۳۰۷

نور الدین ابوالفتح — ۳۴۴

نور الدین بن محمد صالح گجراتی — ۲۸۰، ۲۸۷

نور الدین علی بن العراقي الحطیب — ۲۶۵

نور اللہ شیخ — ۳۰۸، ۳۰۹

نور الہدی یسوی کشمیری — ۳۱۹

ن

نثار علی بن محمد صادق ظفر آبادی — ۳۰۴

نجم الدین ابی المیا من محمد بن احمد المواقف الاذکائی ۲۲۲

نجم الدین الکبری، شیخ — ۲۰۹

نجم الدین محمد بن احمد غیظی مصری — ۲۶۵

نجم بن عبد الرحمن سندھی، المعروف بابی معشر

نذیر حسین بن جواد علی دہلوی، سید — ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۸، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۰۹

نسائی ابو عبد الرحمن شعیب بن محمد — ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۹

نسیم الدین میرک شاہ، سید — ۲۱۹، ۱۷۹، ۱۷۳، ۱۰۰

نضر اللہ بن احمد بن السندی — ۳۰۴، ۱۹۹

نصیب الدین — ۲۷۳

نصیر الدین بریلہ پوری، قاضی — ۲۷۲

نصیر الدین چراغ دہلی — ۲۲۷، ۲۲۱

نصیر الدین غور غشتوی، مولانا — ۴۰۵، ۴۰۹

نضر بن منصور الخبزی — ۱۸۱

نظام الدین اولیاء — ۲۲۷، ۲۲۱، ۲۱۸، ۲۱۶، ۲۱۴

نظام الدین بن سیف الدین — ۲۴۵

نظام الدین عثمان امیٹھوی — ۲۷۰

نظام الدین علای، زبیدۃ الثمین — ۳۱۹

نعمان بن بشیر — ۱۰۹

واحد حسین فلسفی، مولانا — ۳۶۹، ۳۶۰

وجہ الدین سہارنپوری، مولانا — ۳۱۳

وجہ الدین عبد الرحمن — ۲۴۴

وجہ الدین علوی گجراتی — ۲۴۹، ۲۴۲

وحید الزماں بن مسیح الزماں حیدر آبادی، مولانا — ۳۲۹

وفد اللہ کی — ۲۹۸

وکیع بن الجراح — ۱۸۳، ۱۷۹، ۱۷۳

ولايت علی بن فتح علی صادق پوری — ۳۹۱، ۳۱۶، ۳۱۴

ولی اللہ، مولانا — ۳۶۰

ولی حسن، مفتی — ۳۰۱

ولید بن عبد الملک

یعقوب بن شبیبہ — ۱۴۹

ولید بن مسلم — ۱۴۶

یعقوب بن عبد العزیز — ۳۰۷

یعقوب بن ملوک علی صدیقی ناتوتوی، مولانا

یعلی بن عبید — ۱۴۱

صبہ اللہ بن سہل سندھی — ۲۰۱

یعیش لبطای — ۱۸۰

ہرادی بن سعد اللہ — ۲۴۹

یوسف بن جمال ملتان — ۲۱۸

ہشام بن عروہ — ۱۴۴

یوسف بن عبد الکریم — ۲۹۲

ہشیم بن بشیر — ۱۴۹، ۱۵۹

یونس سندھی — ۲۳۹

یونس عثمانی، مولانا — ۴۰۱

یحییٰ بن ابراہیم النخول — ۲۰۰

یحییٰ بن ابی کثیر — ۱۴۶

الکنتی - ابناء

یحییٰ بن عبد الحماد الحافی — ۱۸۵

ابن ابی الدینا — ۱۷۷

یحییٰ بن عبد الرحمن بن ابی النخیر الشمی — ۲۲۵

ابن ابی حاتم

یحییٰ بن عبدک القرونی — ۱۴۹

ابن اثیر ابو الحسن علی بن ابی الکریم محمد بن محمد عبد الکریم

یحییٰ بن قطان — ۱۴۶، ۱۷۲

ابن ادیس — ۱۷۷

یحییٰ بن موسیٰ البانی — ۱۸۱

ابن الحزم

یحییٰ بن الہی بخش صادق پوری، مولانا — ۳۲۳

ابن السندی، نصر اللہ بن احمد

یزید بن ہارون — ۱۸۲، ۱۸۱

دیکھئے نصر اللہ بن احمد

یزید زقاشی — ۱۷۳

ابن الشرقی — ۱۸۶

یعقوب البنانی لاہوری — ۲۴۶

ابن المبارک — ۱۹۱

یعقوب بن ابراہیم بن سعد التہری — ۱۴۹

ابن بطوطہ، محمد بن عبد اللہ بن محمد ابراہیم

یعقوب بن ابراہیم دورقی

ابن بویہ، ابو جعفر عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن عیسیٰ

یعقوب بن حسن صرغی کشمیری — ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۵۰

دیکھئے ابو جعفر

یعقوب بن سعد التہری — ۱۸۲

ابو القاسم عبد الملك بن علی بن خلف — ۲۰۳

ابو القاسم عبد اللہ البغوی — ۱۹۵

ابو القاسم علی محمد الحسینی

ابو القاسم محمد بن خلف لاہوری — ۲۱۵، ۲۰۲

ابو القاسم نقشبندی

ابو النضر السعیدی السمعانی — ۲۰۶، ۲۰۴، ۲۰۵

ابو المعالی البغدادی — ۲۰۱

ابو المواہب احمد بن علی — ۲۶۲

ابو النعمان محمد بن فضل — ۱۸۲

ابو الولید — ۱۴۰، ۱۴۳، ۱۸۲، ۱۸۴

ابو بردۃ بن ابی موسیٰ — ۱۴۵

ابو بکر احمد بن سندھی بن بکر الحداد

دیکھئے احمد بن سندھی

ابو بکر الخطیب — ۱۹۵، ۱۹۸

ابو بکر برقان — ۱۹۶

ابو بکر بن ابی التیمر جوہری، مولانا — ۳۳۰

ابو بکر بن ابی داؤد سجستانی — ۱۹۵

ابو بکر بن المحذور — ۱۸۱

ابو بکر بن حزم — ۱۴۲

ابو بکر بن خلف شیرازی — ۲۰۲

ابو بکر بن پید داؤد غزنوی، مولانا — ۳۸۰

ابو بکر بن شیبہ — ۱۸۶

ابو بکر بن عبد الرحمن بن شہاب

ابو العباس احمد بن محمد نہروالی، علاء الدین

ابو العباس بن الاثرم — ۱۹۶

ابو العباس محمد بن محمد الحسن المنصوری ہاشمی — ۱۹۵

ابو العباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دیلی

دیکھئے محمد بن محمد

ابو علاء القاضی، محمد بن علی بن یعقوب

ابو الفتح عبد الرزاق بن حسان المنعی — ۲۰۲

ابو الفتح محمد بن حداد

ابو الفتوح عبد الصمد بن عبد الرحمن لاہوری — ۲۱۵، ۲۰۴

ابو الفقیان عمرو بن ابو الحسن الرواسی — ۲۰۱

ابو الفضل محمد بن عبد السلام بن احمد انصاری — ۲۰۳

ابو الفضل محمد بن عبد العزیز ہاشمی منصور — ۱۹۳

ابو الفضل محمد بن نصیر السلی بغدادی — ۲۰۲

ابو الفوارس طراد بن محمد — ۲۰۳

ابو القاسم البغوی — ۱۴۹

ابو القاسم الحسین بن محمد بن اسدی دیلی

دیکھئے الحسین بن محمد

ابو القاسم بن احمد کی

دیکھئے ابن فہد

ابو القاسم بن سابق — ۱۹۹

ابو القاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلی

ابو القاسم صید لانی — ۱۹۵

ابو بکر بن عیاش — ۱۷۹، ۱۷۷، ۱۷۶

ابو بکر شلی باعلوی

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ۲۸۹، ۳۱۰، ۱۸۲، ۱۶۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱

ابو بکر محمد بن محمد بن رجاء السندی — ۱۹۰، ۱۷۷

ابو جعفر احمد بن محمد الطمیوی

دیکھئے طمیوی

ابو جعفر سندی

ابو جعفر عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن عیسیٰ بن ابی

جعفر المنصوری — ۱۹۵

ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلی — ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۸۸

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری

دیکھئے الطبری

ابو حاتم الرازی — ۱۸۱، ۱۷۹، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲

ابو حازم الاشجعی — ۱۷۲

ابو حامد خضریٰ — ۱۸۶، ۱۸۱

ابو خلیفہ البخاری

ابو حفص الربیع بن صیح السعدی البصری ۱۷۵، ۱۷۳، ۱۷۲

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰

ابو خلیفہ الفضل بن حباب الجمعی

ابو خلیفہ قاضی — ۱۹۲

ابو داؤد الطیالسی — ۱۷۳، ۱۶۰

ابو داؤد رضی اللہ عنہ

ابو رزاق الہرانی — ۱۹۶

ابو رضا بن اسماعیل دہلوی — ۲۷۸

ابو زرعر عبد الرحمن بن عمرو دمشقی — ۱۷۹، ۱۷۷، ۱۷۶

ابو زہیر عبد الرحمن بن مغراء — ۱۸۵

ابو سعد الادریسی — ۲۰۲، ۱۹۵

ابو سعید بن صفی دہلوی — ۲۱۰

ابو سعید محمد بن علی بن محمد شباب نیشاپوری — ۲۰۱

ابو سعید محمد شرف الدین، مولانا — ۲۱۱

ابو سلیمان اسحق بن محمد افضل دہلوی

ابو سهل احمد بن اسماعیل بن بشر المقرحانی — ۲۰۲

ابو طاہر محمد بن ابراہیم کروی — ۳۰۰، ۲۹۸

ابو طیب محمد بن عبد القادر سندی — ۲۹۵، ۲۹۲

ابو عاصم البنیل

ابو عبد اللہ محمد بن رجاء السندی ۱۹۰، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰

ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب — ۱۸۱، ۱۷۸

ابو علی بن احمد علی تستری — ۲۰۳

ابو علی بن شاذان — ۱۹۶

ابو علی ثقفی — ۱۸۳

ابو عمرو بن سماک — ۱۸۳، ۱۸۲

ابو عمرو بن نجید — ۱۹۲

ابو عوانہ — ۱۸۶

ابو عون المیزوری — ۱۸۳

ابو لقمان یحییٰ بن عمار

ابو محمد اسفرائینی، رجاء بن سندی نیشاپوری
دیکھئے رجاء السندی

نوائین

ابو محمد الہندی البغدادی — ۱۸۸

ابو محمد مختیار بن عبد اللہ الفصاد الہندی المروزی
دیکھیے مختیار بن عبد اللہ

ابو محمد جعفر بن احمد سراج — ۲۰۳

ابو محمد خلف بن سالم

دیکھیے خلف بن سالم

ابو محمد رزق اللہ بن عبد الوہاب — ۲۰۳

ابو محمد عبد الرحمن بن احمد بن الحسن الدوقی — ۲۰۳

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مرہ منصور حاکم نیشاپور — ۱۹۶

ابو مسعود احمد بن القرات — ۱۸۶

ابو معاویہ الفزری

ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سندھی
۱۸۹، ۱۸۴، ۱۷۹، ۱۷۵

ابو موسیٰ اسرائیل بن موسیٰ البصری — ۱۷۲

ابو موسیٰ الدینی، حافظ — ۲۰۴

ابو نصر سندھی بن ابان — ۱۸۵

ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندھی — ۱۸۳

ابو نصر محمد بن محمد البابان — ۲۰۳، ۲۰۲

ابو نعیم — ۱۹۶، ۱۷۵، ۱۷۳

ابو نوح الانصاری — ۱۸۱

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ — ۲۸۹، ۳۲۵، ۲۶۱، ۱۵۳
۱۷۸

ابو یعلیٰ احمد بن حسن الموصلی — ۲۰۳، ۱۹۳، ۱۹۱
۱۸۱، ۱۷۸

اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا — ۱۵۱

امۃ الغفور بنت اسحاق ابیہ عبد القیوم بن عبد الحمی

بڈھانوی — ۳۲۵

عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا

۳۸۹، ۳۵۶، ۱۹۴، ۱۵۲

فاطمہ بنت محمد رضی اللہ عنہا — ۱۵۱

۲۵۷۱۱۴۲۱۳۱۱۲۰۱۲۹۱۲۰۱۱	موضوع	۱۲۳	مفضل
۱۳۲۶۰	موقوف	۱۳۵۱۲۷۱۲۳	معلن
۱۲۷	ناقص الضبط	۱۳۲۶۱۳۳	معفن
۱۲۸۱۲۷	نقل عدل	۱۰۹۱۰۸	معیار برهانی
۸۲۱۸۱	واو	۱۰۹	معیار وجدانی
۹۶۸۲۶۸۱۶۸۰۱۷۲۷۱۷۷۰۱۷۹۱۷۳۶۴۲۶۱۷۱۷۰۴	وحی	۱۳۳	مقلوع
۹۷۶۹۶۴۴	وحی غیر متلو	۱۳۶۱۳۵	مقلوب
۹۷۶۴۳	وحی متلو	۹۵۶۹۴۷۱	لمسکة
	وصف بنی	۱۶۲۱۳۲۱۳۲۱۳۹	منقطع

ماخذ ومصادر

- أحمدى، سيف الدين ابى الحسن على بن على، الاحكام فى اصول الاحكام، بيروت، دار الكتب
سن، -
- ابن اثير، مبارك بن محمد الجزرى، جامع الاصول من احاديث الرسول، بيروت، دار الاحيا
التراث، ١٩٨٠ -
- ابن بطوطه، محمد بن عبد الله، رحله ابن بطوطه، بيروت، دار الكتب البناني، سن ٢٩٣
- ابن حجر احمد بن على العسقلاني، الاصابه فى تمييز الصحابه، بيروت، دار الاحياء التراث العربى ١٣٢٨ هـ
- ايضاً تهذيب التهذيب، حيدرآباد، مجلس دائره المعارف النظاميه ١٣٢٥، ١١٢
- ايضاً شرح شرح نخبة الفكر، كوئته، مكتبة اسلاميه، ١٣٩٤، ٢٩٩
- ايضاً فتح البارى شرح صحيح البخارى، بيروت، دار المعرفة، سن، ١٢٠
- ايضاً سان الينزان، بيروت، مؤسسة الاعلى للطبوعات، ١٩٨١، ٤
- ابن خلدون، عبد الرحمن، مقدمه ابن خلدون، بيروت، مؤسسة الاعلى للطبوعات -
- ابن خلكان، شمس الدين ابى العباس احمد بن محمد، وفيات الاعيان وانباء انباء الزمان، بيروت
دار صادر، ١٩٤٨، ٨
- ابن سعد الطبقات الكبرى، بيروت دار صادر، ١٩٥٤، ٨
- ابن عبد البر، ابو عمر يوسف قرطبي اندلسى، جامع بيان العلم وفضله وما ينفى فى روايته
مصر ادارة الطباعة المنيرية، سن، ١
- ابن عسك، تاريخ دمشق الكبير، دمشق، ١٣٢٢ هـ
- ابن كثير، ابى الفداء اسماعيل بن عمر، البدايه والنهايه، لاهور، مكتبة قدوسيه،

- ایضاً
- تفسیر القرآن العظیم، لاہور
- ۱۹۷۳ء
- ابن منظور، جمال الدین ابوالفضل محمد بن محمد مکرم لسان العرب، قاضی دارالمعارف، سن ۶
- ابن ہشام ابومحمد عبد الملک، السیرۃ النبویۃ، بیروت دارالاحیاء، ۱۹۳۶ء، ۶
- تدوین مصطفی السبق، ابراہیم الابیاری، عبد الحفیظ شلیبی
- ابوالحسن، عبید اللہ بن عبد السلام مبارکپوری، مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، سانگلہ ہل
- المکتبۃ الاثریہ، سن ۶
- ابوالحسن کبیر، محمد بن عبد السہادی، حاشیہ الجامع الصبیح للبخاری، بیروت، دارالمعرفۃ، ۱۹۷۹ء
- ایضاً
- حاشیہ الجامع الصبیح لمسلم، کراچی، اصح المطابع، سن ۲
- ایضاً
- حاشیہ سنن المصطفی لابن ماجہ، مصر مطبع تازیہ، سن ۲
- ایضاً
- حاشیہ کتاب السنن للنسائی، بیروت، دارالاحیاء التراث العربی، سن ۸
- ابو داؤد، سلیمان اشعث، کتاب السنن، بیروت، دار الفکر، سن ۲
- ابی نعیم، احمد بن عبد اللہ الحافظ حلیۃ خلعتہ طبقات الاصفاء، بیروت، دار الکتب العربی
- ۱۹۸۰ء، ۱۰
- احمد بن حنبل، امام، مسند الامام احمد بن حنبل، بیروت، المکتبۃ الاسلامی، سن ۶
- اطہر مبارکپوری، القاضی، رجال السند والنہد الی القرن السابع، بمبئی، ادارۃ البلاغ، ۱۹۵۸ء، ۲۲۸
- اکرم نصر پوری، محمد، امان النظر شرح شرح نخبہ الفکر حیدرآباد شاہ ولی اللہ اکیڈمی،
- سن۔ صفحات ۲۸۱۔ ترتیب و تدوین قاسمی، غلام مصطفی ڈاکٹر،
- انطاکی، فتح اللہ، الہند، کمارتیجا، مطبع وویح ابوالفاضل، ۱۹۲۲ء
- بخاری، محمد بن اسماعیل، التاريخ الكبير، بیروت، دار الکتب العلمیۃ، سن ۹
- ایضاً
- الجامع الصبیح السند من حدیث رسول اللہ ﷺ وایامہ، دارالاحیاء التراث العربی، سنہ واپامہ
- بلاذری، فتوح البلدان،
- بخاری، محمد یوسف، معارف السنن شرح سنن الترمذی، کراچی، پبلیک ایم سعید، ۱۹۸۳ء، ۶

- ترندی، محمد بن عیسی جامع الترنندی، ملتان، نشر السنۃ، س ن ۴
- حاکم، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ، المتدرک، حیدرآباد، دائرۃ المعارف ۱۳۲۲، ۲
- الحسنی، عبد الحمی، الثقافۃ الاسلامیۃ فی الہند، دمشق، مجمع اللغۃ العربیۃ، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳
- ترتیب و تدوین، ابو الحسن علی الندوی
- ایضاً نرہنتہ الخواطر حیدرآباد دکن، مجلس دائرۃ المعارف الاسلامیہ ۱۹۶۲ء - ۸
- و بیجۃ المسامح والنواظر،
- خنری بک، محمد، اصول الفقہ، مصر، مکتبہ التجاریہ الکبریٰ، ۱۹۶۹ء - ۲۹۱
- خطابی، معالم السنن،
- خطیب، ابو بکر احمد بن علی البغدادی - تاریخ بغداد، المدینۃ المنورہ، المکتبہ السلفیہ، س ن ۱۴
- الخطیب، محمد عجاج، السنۃ قبل التدوین، قاہرہ، مکتبہ دہبیۃ، ۱۹۶۳ء - ۶۵۶
- دارمی، ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الدارمی، ملتان، نشر السنۃ، س ن ۲
- ذہبی، محمد بن احمد بن عثمان، تذکرۃ الحفاظ،
- ایضاً میزان الاعتدال فی نقد الرجال، سانگلہ ہل، مکتبہ اثریہ ۱۹۶۳ء - ۶
- رازی، فخر الدین ابو عبد اللہ محمد بن عمر، التفسیر الکبیر، تہران، دار الکتب العلمیہ، س ن ۱۶
- راغب الاصفہانی، ابو القاسم الحسین بن محمد، المفردات فی غریب القرآن، بیروت، دار الفکر، ۵۵
- سمعانی، ابو سعید عبد الکریم بن محمد، الانساب، بغداد، مکتبہ الشیخ، س ن ۴۰۶ ورق
- السیوطی، جلال الدین بن عبد الرحمن، تدوین الراوی فی شرح تقریب النوای، بیروت، دار الکتب العلمیہ ۱۹۷۹ء صفحات
- تدوین عبد الوہاب عبد اللطیف
- الشاشی، نظام الدین، اصول الشاشی، لاہور، مکتبہ مدینہ، س ن ۱۰۷
- صبحی صالح، الدکتور، علوم الحدیث و مصطلحہ، دمشق، مطبعہ جامعہ ۱۹۵۹ء - ۲۵۴
- حسن بن محمد، مشارق الانوار مع شرح مبارق الازہار، القاہرہ، دار الطباعة، ۱۳۲۸ - ۲
- طبری، ابو جعفر محمد بن جریر، تاریخ الامم والملوک، بیروت، دار الفکر ۱۹۷۹ء - ۶
- عبد العزیز سہالوی، نبراس الساری علی اطراف البخاری، لاہور، مطبع کرمی، ۱۳۴۵ھ - ۲

- عتر، نور الدين الدكتور، منهج النقد في علوم الحديث، دمشق، دار الفكر ١٩٨١ ع،
- عثمانى، شبير احمد علامه، فتح الملهم شرح صحيح المسلم، كراچي، المكتبة الرشيدية، ١٩٨٢، ٣
- عثمانى، ظفر احمد مولانا، علماء السنن، كراچي، ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه، سن ١٨
- عثمانى، محمد تقى مولانا، تكملة فتح الملهم بشرح صحيح الامام مسلم، كراچي، مكتبة دارالعلوم، ١٩٨٥، ٢
- عيني، بدر الدين العلامة، عمدة القاري شرح صحيح البخاري، دمشق ١٩٤٩
- القسطلاني، ابي العباس شهاب الدين احمد بن محمد، ارشاد الساري شرح صحيح البخاري، بيروت، دار صادر، ١٩٨٣
- الكتاني، محمد بن جعفر، الرسالة السطرفة مشهور كتب السنة الشرفه، كراچي، نور محمد، ١٩٩٠، ٢١٢
- الكيتبي، محمد بن شاکر، فوات الوفيات، بيروت، دار صادر ١٩٤٣ ع، ٥
- تزدوين، احسان عباسي الدكتور،
- الكرمانلي، افضل الدين ابو حامد احمد بن حامد، صحيح البخاري بشرح الكرمانلي، بيروت، دار الاحياء التراث العربی، ١٩٨١
- الماکی، ابو عبد الله بن فرج، اقصية رسول الله صلى الله عليه وسلم، بيروت، دار الكتب ١٩٨٢ ع
- محمد حميد الله الدكتور، مجموعه المؤلفات السياسية، قاهره، بجنه التأليف والترجمة والنشر ١٩٨١ ع، ٢٠١
- محمد شفيق دليوبندي، مفتي، الاذادياد السنی علی ایلانج انجی، كراچي، ادارة المعارف ١٩٨٢، ٢٢٤٣٨٤
- محمد ابو زهده، الحديث والحدیثون، قاهره، شركة مساهمة بهريه، ١٩٥٨ ع، ٢٩٩-
- محمود الطحان، الدكتور، تيسير مصلح الحديث، بيروت، دار القرآن الكريم ١٩٤٩، ٢٣٩
- نووي، يحيى بن ثرت، التقريب للنودي في اصول الحديث، بيروت، ١٩٣٤
- ياقوت، شهاب الدين ابي عبد الله الجوى، معجم البلدان، بيروت، دار الاحياء التراث العربی، ١٩٢٢-١٠

اردو کتب

- البیہقی امام خان نوشہروی تراجم علماء حدیث ہند لاہور، سبحانی اکیڈمی ۱۹۳۸ء، ۴۴۰
- ایضاً، ہندوستان میں اہل حدیث کی علمی خدمات، چیچہ وطنی، مکتبہ نذیریہ، صفحات ۲۴۴
- جمع و ترتیب یزدانی، محمد حنیف مولانا۔
- اختر، احسان الحق، حضرت شاہ ولی اللہ، لاہور، ننگ میل پبلی کیشنز، س ن۔ ۲۰۰
- اختر راہی، تذکرہ علمائے پنجاب، لاہور، مکتبہ رحمانیہ ۱۹۸۱ء ۲
- اشتقاق الرحمن کاندھلوی، مولانا، علم حدیث، لاہور، کتب خانہ شان اسلام، ۱۹۷۷ء، ۲۳۸
- انصاری، عبدالعظیم، تذکرہ علماء بھوجیاں، لاہور، سبحانی اکیڈمی، ۱۹۸۴ء، ۲۳۶
- برکاتی، محمود احمد، شاہ ولی اللہ اور ان کا خاندان، لاہور، مجلس اشاعت اسلام ۱۹۷۶ء، ۲۰۸
- پرویز، غلام احمد، مفہوم القرآن، لاہور، ادارہ طبع اسلام، ۱۹۶۱ء، ۳
- رحمن علی، تذکرہ علمائے ہند، اردو ترجمہ، قادری، محمد الیوب، کراچی، پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی، ۱۹۶۱ء، ۷۰۹
- رضوی، سید محبوب، تاریخ دارالعلوم دلیوند، دلیوند، ادارہ اہتمام دارالعلوم ۱۹۷۹ء، ۲
- رضوی، سید محمود احمد فیوض الباری شرح صحیح البخاری۔
- سلیمان ندوی، سید، عرب و ہند کے تعلقات، کراچی، اکریم سنز پبلشرز ۱۹۷۶ء، ۴۰۲
- ایضاً، مقالات سلیمان، اعظم گڑھ، مطبع معارف، ۱۹۶۸ء
- ترتیب و تدوین شاہ معین الدین ندوی۔
- ایضاً، یاد رفتگان، کراچی، مجلس نشریات اسلام، ۱۹۸۳ء، ۴۵۲
- شاہ عبدالعزیز، بہستان المحدثین، ترجمہ، عبدالسمیع، مولانا، کراچی، میر محمد اس ن، ۲۲۶
- صادم، عبدالصمد، تاریخ الحدیث،
- صدیقی، محمد میان، تذکرہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی، لاہور، مکتبہ عثمانیہ ۱۹۷۷ء، ۴۰۰
- عبدالحی، سید، یادایام، علی گڑھ، مطبع الشی ٹیوٹ، ۱۹۱۹ء، ۸۴

- عثمانی، شبیر احمد علامہ، نقل الباری شرح اردو صحیح بخاری، کراچی ادارہ علوم شریعہ ۱۹۷۲ء
- عثمانی، محمد رفیع، کتابت حدیث عہد رسالت وعہد صحابہ میں، کراچی، ادارۃ المعارف، ۱۹۸۰ء، ۱۹۲
- عثمانی، محمد محترم، حفظت وحجیت حدیث، لاہور، دارالکتب، ۱۹۷۹ء، ۵۹۲
- عزیز الرحمن، مفتی، تذکرہ مشائخ دیوبند، کراچی، قرآن محل، ۱۹۶۴ء، ۲۱۲
- غلام سرور لاہوری، خزینۃ الاصفیاء ترتیب وترجمہ، فاروقی، اقبال احمد، لاہور، مکتبہ نبویہ، ۱۹۸۳ء، ۴۶۴
- فاروقی، انور شہید احمد، حضرت عمرؓ کے سرکاری خطوط، لاہور ادارۃ اسلامیات، ۱۹۷۸ء، ۳۰۹
- فیض محمد جلی، حدائق حنفیہ، لاہور، مکتبہ حسن سہیل، سن، ۵۳۶
- فیوض الرحمن قاری، شاہیر علمائے دیوبند، لاہور، المکتبۃ العزیزیتہ، ۱۹۷۶ء، ۶۴۶
- قاری، عبدالحکیم شرف، تذکرہ اکابر اہل سنت، لاہور، مکتبہ قادریہ، ۱۹۷۹ء، ۵۹۲
- کاندھلوی، محمد ارسلان مولانا، الابواب والتراجم، لاہور، مکتبہ عثمانیہ،
- ایضاً، حجیت حدیث لاہور ناشر ایم شاعر اللہ، سن، ۱۸۴
- ایضاً، سیرت المصطفیٰ، لاہور مکتبہ عثمانیہ، ۳
- ایضاً، معارف القرآن، ایضاً، ۱۹۸۲ء، ۷
- محمد اسحق بھٹی، فقہائے ہند، ادارۃ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۷۵ء
- محمد اسحق، ڈاکٹر، علم حدیث میں پاک و ہند کا حصہ، اردو ترجمہ رازقی، شاہ حسین لاہور
- ادارۃ ثقافت اسلامیہ، ۱۹۷۷ء، ۳۰۸
- محمد انور شاہ کاشمیری، مولانا، مقدمہ انوار الباری شرح صحیح البخاری، گوجرانوالہ، ۱۹۸۱ء، تہذیب
- احمد رضا نجبوری، مولانا،
- محمد بدیع عالم میرٹھی، سید، حجیت حدیث، لاہور، الطبع العربی السعودی، ۱۹۷۹ء
- محمد حمید اللہ ڈاکٹر سیاسی وثیقہ جات، ترجمہ مجموعہ الوثائق السياسیہ، مترجم ابوبکری اکا خان
- نوشہری مولانا لاہور مجلس ترقی ادب، ۱۹۶۰ء، ۲۴۴
- ایضاً، صحیفہ بہا بن منبہ، فیصل آباد، ملک سنز، مع ریباچہ، حریری، غلام احمد، ۱۹۸۳ء، ۱۴۶
- محمد حنیف گنگوہی، ظفر المحصلین، بحوالہ الصنفین، کراچی، میر محمد، ۱۳۹۸ھ، ۲۸۷

- محمد صدیق، تعارف علماء اہل سنت۔ لاہور، مکتبہ قادریہ، ۱۹۷۹ء ۴۲۷
 - محمد طیب، مولانا، تاریخ دارالعلوم دیوبند، کراچی، دارالاشاعت، ۱۹۷۲ء ۱۲۸
 - محمد لطیف، سید، تاریخ پنجاب، لاہور، سنگ میل پبلی کیشنز، ۱۹۸۲ء ۳۸۲
 - محمد مالک کاندھلوی، مولانا، تجرید، صحیح مسلم، لاہور، ۲
 - مودودی، سید ابوالاعلیٰ، سنت کی آئینی حیثیت، لاہور، اسلامک پبلی کیشنز، ۱۹۶۳ء ۳۹۲
 - نعیمی، احمد یار خان مفتی، ہرات المناجیح اردو ترجمہ مشکوٰۃ المفاتیح، گجرات، نعیمی کتب خانہ
- ۱۹۵۹ء، جلدیں۔
- دلی حسن، نقشبہ، انکار حدیث، کراچی، العظیم ٹرسٹ، ۱۹۷۵ء ۲۵۶

مخطوطات

کاندھلوی، محمد ادریس، تحفۃ القاری (حصہ غیر مطبوعہ)
ایضاً مقدمۃ الحدیث

انگریزی کتب

Azami, Muhammad Mustafa. *Studies in Early Hadith Literature*; 1978, Indiana, American Trust Publication, 342 + 164.

Gibb, H.A.R. *Muhammedanism. An Historical Survey*; 1964, London, Oxford University Press, 208.

وائرہائے معارف و لغات

- اردو دائرۃ معارف اسلامیہ، لاہور، دانش گاہ پنجاب، ۱۹۷۱ء
 الموسوعۃ العربیہ السیرۃ، غریبان محمد شفیق، قاہرہ، ۱۹۶۵ء
 قاموس الیاس، النہری، الیاس، انطون الیاس، بیروت، ۱۹۷۲ء
 (رد القاموس)

Arabi-English Lexicon, Lahore,

Dictionary Persian, Arabic and English, Lahore, 1984.

The Encyclopadia of Islam; London, 1979.

رسائل و جرائد

الحق، ماہنامہ،

۱۹۷۶ء

الرحیم، ماہنامہ، حیدرآباد، شاہ ولی اللہ اکیڈمی،

جون، جولائی، اگست، ستمبر، اکتوبر، نومبر، دسمبر ۱۹۶۳ء

مارچ، جون، جولائی، اگست، ستمبر، اکتوبر، نومبر ۱۹۶۴ء

مئی ۱۹۶۵ء

جون، اگست، نومبر ۱۹۶۶ء

فروری، اپریل، جون، نومبر ۱۹۶۷ء

جنوری، فروری، مارچ، اپریل ۱۹۶۸ء

اولی، ماہنامہ، حیدرآباد، شاہ ولی اللہ اکیڈمی۔

اپریل، ستمبر، ۱۹۷۲ء

مارچ، اگست، ۱۹۷۲ء

دسمبر، ۱۹۷۳ء

اپریل، مئی، ۱۹۷۵ء

اگست، ستمبر، اکتوبر، نومبر، دسمبر، ۱۹۷۶ء

نومبر، دسمبر، ۱۹۸۰ء

معارف ماہنامہ اعظم گڑھ، دارالمصنفین،

فروری، ۱۹۲۷ء

اپریل، جون، ۱۹۲۸ء

اپریل، مئی، اکتوبر، نومبر، ۱۹۲۹ء

اکتوبر، نومبر، ۱۹۳۵ء

فروری، مارچ، اپریل، ۱۹۳۷ء

جنوری، ۱۹۳۸ء

کراچی، ادارہ طلوع اسلام

مقام حدیث،

نقوش

رسول نمبر،

لاہور نمبر،

مطبوعات شعبہ تحقیق قائد اعظم لائبریری
باغ جناح لاہور

علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت

قیمت (محمد سعد صدیقی)

مسلمان مورخین کا اسلوب تحقیق

قیمت ۳۰/۰۰ روپے (محمد سعد صدیقی)

اسلامی قانون میں مصلحت کا تصور -

زیر طبع (سید عبدالرحمن بنجاری)

اصطلاحات حدیث

زیر طبع (محمد سعد صدیقی)

بچوں کے لیے خوبصورت اور دیدہ زیب کتب

ابتدائی فلکیات

(خالد مسعود)

قیمت ۲۰/- روپے

پودوں کی دنیا

(خالد مسعود)

زیر طبع

کھیاں میرے گلشن کی

(عبدالرحمن خالد)

قیمت ۲۰/- روپے

کرۃ زمین

(خالد مسعود)

قیمت ۲۰/- روپے

وَمَا يَنْصُرُنَا اللَّهُ فَمَا يَكْفُرُ

علم حدیث اور پاکستان میں اس کی خدمت

محمد صدیقی
ریسرچ آفیسر

شعبہ تحقیق قائد اعظم لائبریری
باغ جناح ۵ لاہور

